



بسم الله الرحمن الرحيم

(المسد الخامس) بيان (بخصه عليه الصلا والسلام خصائص المعراج والأسرا)
أي جعلها محروسه لا تتجاوز إلى غير والمراد بها الأمور والمخاطبة التي أحسن الله
كروبه الله والحب وقطعه في زمن قليل واسع الرحمن على بالأنما إلى غير ذلك لما كانت
ذلك الأمور كلها لم تعد إلى غير ذلك المصنف منه في الترجمة باسم الله صانعها عندما على
من عدا وصرف في حصر القديس عن كل ما سوا وقد أراح في الذكر لعلفه بالحصر
الآله وأحرى الترتيب من الله الواقع (وبمعناه) أي بعبثه وسر (بعموم) أي كثر
(لطائف الكرم) أي المسم إلى كرمه الله إلى لا تحصى جعلها سامعة له كالملا إلى
سجل على جميع حشد من جعل عليه (في حصر القديس) أي المكان الذي خاطبه فيه
(بالمكان والمساهمة) له سبحانه وتعالى (والأمان الكرمي) العظيم (اعلم معنى)
(الله والمال البرقي في معارج السعادات) أي المراتب العديدة له التي أراد الله به الحسنة
والمعراج عدا أهل الطريق من سبي سائر الناس الذي هو عروجهم أي سلوكهم لأن كل سالك
إلى طريق كان عليه الحق سري طوره منه بعد ما فذلك السالك صاحب معراج وسلوكه
عروج (واصلنا) الله (به) أي التي على الله عليه وسلم (الله) أي إلى قرب المكانة إلى
الله (في حقاير الكرامات) أي الهلال التي تتدرج الكرامات وتليق بها والمراد بها
واصل الخطم ما يعمل للألمس الصر ليعب الرد وهو (أنه الأسرا والمعراج) به

صاح السلم وجهه مارج ومعار يخ ويهاله روح لا واحد يكسر الميم وفتحها (ن اسم
 المتجرأ وأظهر العراش المناب) الواحش (وأقوى الخج) بالضم جمع ححه (المتكبر
 واصدق الاسما) جمع ما بالهمز وهو الخمر (وأعظم الاناب وائم الدلالات الداله على شخصه
 عد الصلا والسلام بعموم الكرامات) لما سئل عنه من الا وراخا رعه للعاد الى
 بقصر العقول عن ادراكها (وقد اختلف العلماء) بحسب اختلاف الاحاد (في الاسرا)
 اي في جواب قول السائل (هل هو اسرا واحد في الله واحد) فصل كان كذلك ثم اختلف
 ساعلي في القول هل كان (بقطه أو صاما) وعلى انه قطه هل الى المسجد الاقصى فقط او الى
 العرس صاما (او هما) اسرا آن) واحد بقطه وآخر صاما (كل واحد منهما في الله ر
 برحمته وبقوته بقطه ور صاما) واصله القطه عبرة للمسلم وهذا ما روى القول الذي فصل
 (او قطه بروحه وحسنه من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى ثم صاما من المسجد الاقصى
 الى العرس) فالاسرا كان بقطه والمعراج صاما من هذا القائل وقد علم برفع هذا القول
 في اتحاد الله فيما (أقوى أربع اسرا آن) بقطه كلها كما يأتي (أصح القائلين ما به
 روبا صام مع ما فهم على ان روبا الاثنا وحى بقوله وما جعلنا الروبا الى أرساك) لعله
 الاسرا (الافيه للباس) اهل مكة ادكدوا بها واريد بعضهم لما أحبرهم بها (لان الروبا)
 بالالف (مصدر الخلة) وهي الماسه نسوبه الى الخلفه من وقد فسكن الالام بها (واما
 المصريه فالروبه ثلثا) بالالف (وقد أنكر اس مالك والحريري وغيرهما كما افاد الشيخ بدر
 الدين الزركشي وروى الروبا) بالالف (للمصريه ولحموا) أنا الطلب أحد من الحسب (المنبي)
 الساعر المسهور (في قوله وروبا أحلى في الله ورس العصف) لانه اسم عمل الروبا بالالف
 في المصريه الى ثلثا (واحيث بأنه) لا يخفى في الآية على انه صام لان (اعمال الروبا لو فرغ
 ذلك المرق في الليل وسرعه بفضه) حتى (كما به صام) وهو مخارعه الماسه (وبأن
 الروبا) بالالف (والروبه) بالثا (واحد) يعني ان كلامهما يستعمل موضع الآخر
 (كقري وقريه) وهذا هو الذي دحبه وله قطه قال أهل اللغة رأيت روبا من قريه وقري
 (وسمى له قول ابن عباس) وهو من أعبه اللسان (في) بصر (الآيه كما عهد البخاري هي
 روبا عن أسرها صلى الله عليه وسلم لعله اسرى به) فاستعمل ابن عباس الروبا بالالف
 في المصريه (وراد سعد بن مسعود عن عثمان بن عفان) عن عروسه روبا عن عكرمه
 عن ابن عباس (في آخر الحديث وليس روبا صام) به ودليل قوي على استعمال كل منهما
 موضع الآخر قال الخافظ وقد عرفت بكلام ابن عباس هذا من قال الاسرا صام و قال
 بقطه فالاول أحد من لفظ الرؤيا لا حصصها روبا للمام والماتى في قوله أرى روبا لاله الاسرا
 ادلو كان صاما ما كذب الكفار ولا هو أدهممه واد كان بقطه والمعراج ذلك الله
 و من كونه بقطه ايضا ادلم يعمل انه نام لما وصل باب المسجد من عرج به وهو نام (ولم يصرح
 في رواه البخاري بالمرق) للفظه ما دمه المصعب قال الخافظ عصب ما بقطه عنه واد كان
 بقطه فأصابه الرؤيا الى العن الا حبرار عن روبا القليل وقد أتت الله في القرآن روبا القليل
 وقال ما كذب العواد ما رأى وروبا العين فعال ما راع الصر وباطني لصدراي وروى

الطريق في الاوسط ما ساد موسى عن اس عاص قال رأى محمد بن عبد الله بن موسى وجهه آخر حال
 بطر محمداني به جعل الكلام لموسى والخلة لاراهم والظن لجد اذا هو بذلك طهر أن مراد
 اس عاص هاروما العرج جمع ما ذكر مسلم في قوله وسلم من الانسا في باب القلة (وعند
 سعد بن مسعود بن طريق اني مالك هو ما ادى في طريقه الى بيت المقدس) مما نأى بعضه
 (وهذا مما استدلل به على اطلاق لفظ الروما على ما رى في القنطلة) كما تطلق على روما
 الماس (وهو ريد في ن حط المتني) لا عروما تكاثر ذلك اسم حط جميعه وروما وان عاص
 ن بعضا في هاسم وأعمه اللسان وفي كلام الاسودى افاد أن مسدور رأى حمله أو بصره
 أو لمه ما تلسل أو الجمع يحيى بالالف على لغة وان المسودى ذكرهم امصدوا للعامة (على انه
 احق بالتفسير وفي هذا الامة) في هذا الاستدلال وحل تغلغل علقها من الكلام وقيل
 لا تغلغل في (فصل ان الروما التي اراد لفظ المصراع) كما مر عن اس عاص (قال
 السماري) ولم يبق من قال كان في الماس ومن قال كان في القنطلة (فسر الروما) بالا
 (الروم) بالثا (وقيل روما عام الحديثه من رأى انه دخل) المسجد الحرام فسافر فاصدا
 (مكة بعد المسركون وافتن بذلك من) أي محروا من ذلك لان روما وحى قال صلى
 عليه وسلم آداب لكم في هذا الام وفي الفصح قال هذا الماعل والمراد قوله في الماس
 من صد المسركون في الحديثه و دخول المسجد الحرام وهذا وان أمكن ان مراد الا
 لكن الامماد في مسره على رجحان العراق اول (وقيل روما) ومعه يدور في اس النص
 الامام المعصر العلامة المتني جمال الدين ابو عبد الله محمد بن سليمان بن حسن الطوسي في المصنف
 الحنفى حذر من العاص ورويه ما ظاهر وليس في الحديثه عسر وسماه ودم مصر في جميعها من
 يوسف الخلي واما ما مد المصراع الاخر وصفهم اسيرا كثيرا الى العاقه وكان اماما عابدا
 راهد اثارا المعروف كسر القديس ليدعاه وزيارته ما بالقدس في القصر
 وسعي وسماه ذكر الذهبي في الامر (سجده امام العاص) أحد بن عمر بن ابراهيم (الطري
 الانصاري المالكى القصة المحدث برمل الاسكندرية وليس في عيان وسعي وسماه
 ومع الكسر ودم الاسكندرية فاما ما ذكر من وصف القديس في شرح صحيح مسلم واحصه
 القديس ما في دي القديس وسماه وليس المراد ان القديس هنا
 الدين بن القديس احمد أو العاص احمد علماء السافعة لانه ولد بالقاهره صا
 وسماه وما ساد اني ومضان سمع مني كما ذكر السموطى ولم يدركه الطري (فقال
 الصحيح انما روي عنه ارا حمر لى مصارع القوم مدور رأى الى مسلم في قوله وسلم
 الناس) اصحابه الخامس من (صار هم) اي القوم الهالكين يدور من المسركون (الى ارا
 حمر لى) صار لى لى الوقعه وانه اند على الارض هذا مصرع ولا ان وهذا مصرع ولا ان
 (فتسامع به من فاسجروا) مثل صجروا اي هروا (منه) فلما لى الجماع كان كما قال
 (امسى) لكن ما سمع خلاف ما سمعته السامى انما روي عن لى الامر
 في الفصح انما روي اس مردود عن اس عاص ان المراد روما الحديثه وعن المسج
 اس على مرهوعا الى ارب كان على امه يما وروى مصري هذا فصل في سلاطهم وركب

الا يتكلاهما اسناد صحيح (واسئل القائلون باسم ائمة ما من انما يقول عاينه)
 المروي عندهما من حديثي بعض آل أبي بكر ان عاينه كان (ما من حديث
 السري) ولكن امري بروحه قال السامي كذا معاوقه عليه من نسخ السري فصد بالنسبة
 له قول والذي وصف عليه من نسخ السامي ما من حديثي للسما والاسناد القائل له المسك
 كذا قال وقد حكاهما في السامي رواه في السامي والاولا ما يقول عاينه ما من حديثي
 من حديثي عن مساهد الخ م قال بعد ائمة اسرار وائمة اسرار وروى حديث عاينه ما من حديثي
 للسما قال والذي دخل بها النبي صلى الله عليه وسلم الانا لله وكل هذا هو الذي يدل عليه
 صحيح قوله انه من حديث السري لا نكروا ورواه عنه عاينه ولو كان عاينه ما من حديثي
 وحديثه ما من حديثي بالسما عاينه انما هي في السامي من العلة القادرة في سنده
 السماع ورواه في قول وقال ان حديثه في السوراه حديث موضوع عليا وقال في معراج
 السري قال امام السابعة ابو العباس من سري هذا حديث لا يصح واعاير مع ردا للحدث
 الصحيح (واحب) على قدر صحة (ان عاينه لم يحدس به عن مساهد لان السامي يمكن اذ ذلك
 روي في السامي من نسخة) لان اسمه الهجره كان في عاينه من (اول يمكن وان بعد)
 بالسما على الصم أي انه من الهجره وهي حديثي في السامي في السامي والسما في السامي
 والمستعمل والمراد هما الاول والمراد من روي عنه للجماعة والصادق وهو استعمال سابع على
 الخلاف في الاسماء كان) وفي انه كان بعد المعصية عام لم يكن وان على انه قبل الهجره
 ام يكون اسمه مسيح وعلى انه له ما أكثر كون اصغر من سبع قال عياض وادان مساهد
 ذلك عاينه دل على اسم احديث يطلعون عاينه لم يرجح خبرها على خبرها وكان الظاهر ان
 سول فرج خبر عاينه على خبرها أي لعدم موثوقها كما أفصح به بعد وحدث من كلامه
 لا رواه من شهور ادوية لكل من سئل عنها وهو حجة (وقال السامي) في الجواب على
 سنده انما (أي ما من حديثي عن الروح لكان مع روحه وكان المعراج للحدث والروح
 حجة انما) وهو جواب حسن على ما من كونه خلاف المتبادر من اللفظ (واحب
 القائلون بأنه بالحدث يسلط الى بيت المقدس وإلى الجبا بالروح) فالاسرا بطله والمعراج
 منام (سوله تعالى سبحانه الذي أسرى بعينه لئلا من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى فجعل
 المسجد الأقصى عام الاسرا الذي وقع التخصيه) من الكهف ونحو اسمائه ومن المومن
 في عظم قدره (لعظم القدر) بالنسبة الخاؤه وفي نسخة بالقوم منسوب على انه معقول له أي
 لعظم قدره الله الباهره (والمدح يسري على النبي صلى الله عليه وسلم واطهار الكرامه له
 بالاسراء ولو كان الاسراء محتملا الى مكان) راد عن المسجد الأقصى ذكره ويكون ابلغ
 في المدح) فليالم سبع ذكره في هذا الموضع كونه ساهه أحب وأمر أعز تكسر
 الاسراء دل على انه كان منام وأما الاسراء فلو كان منام كدونه ولا استكروا لحوار
 وروى مسلم ذلك وأبعد منه لا اتحاد الناس (واحب) كما ذكر اسر المسر (بان حكمه
 التخصيه بالنسبة الى الأقصى سؤال من له على سبيل الامتحان على ما شاهد وعرفه من جهة
 بيت المقدس وقد عاينوا انه لم يسمعوا له فخصهم بعبادته) كما في ساهه (ولو ان ما علموه

بمقوم الخلق عليهم وكذلك وقع ولله الم قالوا عماراً في السما ولا عهد لهم بذلك عطف الله
 على معاول أي لانه لا عهد أي لا علم لهم به وفي السامى وأجاب الامعة عن ذلك بأنه أسدرهم
 إلى الامانة كرا الاسرا لما ظهرت امارات حسده ووجهت لهم براهمرد الله واسأندوا
 له الا أنه أسدرهم عاها وعظم معها وهو المعراج فلهذا هم به وأثره الله في سور الخيم قال
 الحافظ ويؤيد وقوع الاسرا عصب المعراج في ليلة واحدة رواه تائب عن أبي عبد الله مسلم
 بالمراد من كسب حتى استبى المفسر وذكر القصصه الى ان قال ثم عرج ما إلى السما المسمى
 وحديث أبي سعد عن أبي بصير في المارعة مما كان في بيت المسمى إلى المعراج (وقال النووي
 في ما وبه وكان الاسرا به عليه الصلا والسلام من عرج في المنام وفي النقطه) وإلى
 هذا ذهب المذهب سارح الصاري وحكاية عن طائفة وأبو نصر من الصغرى ومن علمهم أبو سعد
 في سرف المصطفى قال كان النبي صلى الله عليه وسلم معارح معها ما كان في النقطه ومهما ما كان
 في المنام (وذكر السهلي يصح هذا المذهب عن نسخة الناصي إلى بكر من العري) واحار
 و (ان من التوم وطمة) ويهتد (ويستمر له كما كان في سوره الروا الصادقه) كما قال
 عائشه اول ما بدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم الروا الصادقه وفي رواه الصالحه في التوم
 فكان لا يرى رونا الا ما يدل على الصبح (لمسلم عليه) بالروا (امر التوم فانه أمر عظم
 يصعب عنه الصوى السريه) فعدد كذا في التوم الثاني الكسر وعبر ان ذلك وقع في المنام
 وجمعوا منه ومن حديث عائشه بأن ذلك وقع من بين كافي الصبح (وكذلك الاسرا اسم له)
 قصه (عليه ناروا) في التوم قبل النقطه (لان هوله عظم فحاجب النقطه على طومه وعلمه
 روعا في الله بعلمه وسهلا اعلمه وقد حور بعض ما في ذلك ان يكون قصه المنام قبل المعص
 لاجل قول سريك من في عري (في رواه) عن أبي (وذلك قبل ان يوحى اليه وسأى الحب
 في ذلك ان سا الله تعالى) في سامع الخواب واسكاته الاجماع على ان فرض الصلا كان
 لله الاسرا فكيف يكون قبل الوحي (واصح القائلون بأنه ادبر اسرا آت خطه) كما ذهب
 المذاهب (بعدد الروايات في الاسرا واختلاف ما ذكر فيها معصم كرسالم بذكر
 الاسر وبعضهم بسط ساد كرا الاسر واحب بأنه لا يدل على التعدد لان بعض الروا قد
 حذف بعض الخبر العلم به أوها) او ما ذكر هو الا هم عند او يسط ما في سوره كنه وبار
 محمد بن الحنفية بما هو أضعفه (وقال الحافظ أس كسر من كل رواه خالف الأخرى من
 على حده فأنب اسرا آت متعدد فلهذا هو أعرف) ما سعى عري لا يعرف (وهرب إلى غير
 مهرب) يعني ان ذلك لا يحدده معاني دفع المعارض (ولم يحصل على مطلب) حذف من كلام
 اس كسر في تاريخه بعلمه بصله لان كل السامان فيها يعرفه بالاعا وفي كنهها خبر عن عائشه
 الصلا فكيف يدعي تعدد ذلك هذا في عاها العذر وعلمه بصله (ولم يسل ذلك عن احد من
 السلف ولو بعد هذا التعدد لا حرج الي على الله عليه وسلم ما عندك ولعله السام على التعدد
 والتكرار) ولم يقع ذلك (أسه) ويحوي الفصح وراؤهم أنصار وقوع التعدد في سواه
 على الله عليه وسلم عن كل من وسوال أهل كل باب هل يعقب الله وفرض المصاوات الخمس
 وعبر ذلك فان بعدد مسلم ذلك في القصصه لانه معني ودين بعض الروايات الخلفه الى بعض

أو الترحيح وقال اسلم هذه طرحة صغما الظاهرة الدس اذ اراوا في القصة لفظه مخالف
 سنان بعض الروا جعلوا من اخرى فكلمها احطص عليهم الروا عدد والهمس الواقع
 والصواب الذي عليه العمل ان الامرا كان مره واحده عكبه بعد العنه وباعها الهولا
 الدس رجعوا انه وقع مرارا كيف ساع لهم ان يطوا انه في كل مره عرض عليه الصلا حسي
 سم يردد من ربه تعالى ومن موسى حتى يصرجها فقول امصص في رضى وحققه عن
 عمادى سم بعد هاتى المر التامه حسي سم تحطها عسرا عسرا (وقد وقع في روايه عسرا التام
 الرمدى) نعم الراى انور سد كذلك الكوفى الممه ورجال الجمع مات سه مع وسع
 وماه وعسرا مع العسرا الممهله و(عوضه) ساكه (سميله) معوضه ونسبه حسا
 بحرف فالى في العرب وقع المظه (نور حقه في روايه عن حسي سم عسرا الرجن)
 السلى الكوفى قد روى له الجماعة ونعرجه في الا حرمات سه سب ولاس وماه وله بلب
 وبه وبه سمه (عسرا التمدى والناسق لما اسرى رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل عسرا
 بالنسب وعه الواحد الخدب فان كان ذلك مع وطا كان فيه فوالى ذهب الى بعد الامرا
 رايه وقع بالمد ما أيضا) امرا (غير الذى وقع عكبه) بعد صه عسرا (قال في مع السارى
 والذى يورد من هذه المسله ان الامرا الذى وقع بالمد سه لس فيه ما وقع عكبه من استصاح
 أبواب السما نانا) بالتكرار (ولام السما الاما كل واحد في سمه ولا المراجعه مع
 مري سمه على عرض الصلوات ولا طلب سمه بها وسار ما على ذلك واعا تكرر
 فصا كسر سوى ذلك رآها السلى صلى الله عليه وسلم هم اعكبه البعض وسمه بالمديه بعد الهجر
 البعض ومعظمها في المام) صد القظه (والله أعلم ايهى) وفي مع السارى أيضا وح
 الامام أنوسامه الى وقوع المعراج مرارا واستدلى ما ارحه الزار وسعيد من مصور عن
 أنس رعه يما أأاحس اذا حسر ل فوكر من كنى فسمه الى سمه هم امسل وكرى الظاهر
 وبعث في أحدهما ود لحر دل في الا حرمات سمه حسي سمه الحافض الخدب وفيه وقع
 في باب من السما قرأ ب النور الاعظم واذا دونه حجاب زفرى الدر والياقوت ورجاله لأناس
 هم الا ان الذر طغى ذكر له عله تصفى ارساه وعلى كل حال يهسى قصه اخرى الظاهر ام
 وقع بالمد سه ولا بعدى وقوع امالها واعا المسعد ووقع العندى قصه المعراج الذى وقع
 فيها سواله عن كل شى وسوال أهل كل اهل بع الله وقرض الصلوات الخمس وعسرا فان
 بعد ذلك في القظه لا سمه سمى رده بعض الروايات الله لعه الى بعض أو الترحيح الا انه
 لا بعدى وقوع جميع ذلك في المام بوطه سم ووقعه في القظه على وجهه كما قدمه ومن
 المسعرب قول اسلم السلام في هجر وكان الامرا في اليوم والقظه ووقع عكبه بالمد سه
 فان أراد محض المده باليوم ويكون كلامه على طريق القلب والتسريح الرب فيحصل
 ويكون الامرا الذى اتصل به المعراج وقرضه الصلاه عكبه والا حرق المام بالمد سه
 ونسبى ان راد قصه ان الامرا المام تكرر بالمديه السونه (وقال بعض العارفين انه
 صلى الله عليه وسلم أربعه وثلاث مره) من الامرا آت (الذى اسرى به بها واحد سمه
 والباقي روحه) دون حده (رواهاها امهسى والحق) وهو الصحيح (انه امرا واحد

بروحه وحده بقطعة في القصة كلها والى هذا ذهب الجمهور من علماء الحديث والعقلاء
 والمكلمين ويؤيدون عليه طواهر الاحبار والخصم ولا ينسب العذول (الرجوع والميل
 عن ذلك) الظاهر (ادلتنى في العمل بالمتصلة) حتى يعقل عنه واعاذه محالاً
 من كفارهم ومن بعض صفاء المسلمين لو همهم ان قطع مثل هذه المسافة دهاً واما
 في بعض له محال لبعدها قطع في أيام كبر ومن بعض ادان علم الهمة الراعي ان الافلال
 لا درجتها ولا تصل الحرق والالسام وكلاهما حطاً عسلاً وبملاً لا يرى يصل عن من بنفس
 به عن مع بعد مسافة وقد نطقت النصوص بان للها أنواتها مع وتعلي ولا
 الصلاية حال السجدة اذ اذا سجدة المراح فاطل لانه اعما منى الى اصول
 الا لاسم من اسباع الحرق والالسام على السجدة والافلال والالسام على السجدة واقع
 عبد أهل الحق والاحكام العلوية والسعلية جهالة مركبة من الجواهر الفرد المتصلة نص
 على كل من الاحكام مانع على الا سحر ضرور العائل المدكور فان امكن حر
 السعلية امكن حرق الاحكام العلوية وانه قادر على المكاب كلها او قادر على حرق
 السجدة وقد ورد في الجمع نص بصدقه وقال السجدة سعال الرازي الاسمالة لدعوة
 من في الهمة ان ما من طرفي مرض الشمس صعب ما من طرفي كرا الارض مائة وسعاً وسعى
 مرة من طرفيها الامع يصل او صغ طرفيها الاعلى في أسفل درجته والاحكام كلها
 مساوية في قول الاعراض وانه قادر على كل المكاب بعد ان يصل مثل هذه الحركة
 السريعة في بدن النبي صلى الله عليه وسلم او مما حله والتجسس من لوازم التجارب (قال
 الرازي) الامام خراسان (قال أهل التصني الذي يدل على انه تعالى أسرى روح
 صلى الله عليه وسلم وحده) بما نقله (من مكة الى المسجد الأقصى المبارك والحرق) اي
 الحديث (اما الصواب فهو قوله تعالى سبحانه الذي أسرى بعبده لساناً المسجد الحرام الى
 المسجد الأقصى) الا بعد (ويقرر بالدليل ان الله ذابح للحد والروح فواجب ان يكون
 الاسرا حاصلاً مع الحد والروح) اذ لو كان صاماً لقال بروح عبده (وبدل عليه هو
 أراس الذي يهيئ عبداً اذ اصلي ولاسل ان المرادها مجموع الحد والروح) لان العبد
 محمد صلى الله عليه وسلم والمباي له في الصلاة أو جهل وهو لا يها من الصلاة بروحه (وأما
 حال سجده ويعالى في سورة الجن وانه) بالفتح عظماً وبالكسر امتشاه والصبر للسان (اي
 عذابه) محمد صلى الله عليه وسلم (يدعى) بعبده يعطى عنه (والمراد) في سبل الا
 (جميع الروح والحد وكذلك ههنا) في قوله أسرى بعد ليل اذ لا مان يحمل على نظر
 انهي واما الحد فاسار له بقره (واحصوا أنصاباً لغيره عليه الصلاة والسلام أسرى
 في الاصل في الافعال ان يحمل على القطعة حتى يدل دليل على خلافه) على أو سري
 عباس ويعتبر الحق والصحيح انه اسرا بالحد والروح في القصة كلها وبذل عليه الا
 بصا وصحاح الاحبار الى السجدة استقصاه ولا يعدل عن الظاهر والجميع الى التأويل
 الاعمد الاستحالة وليس في الاسرا بحدته حال بقطعة اسجدة او دن ساو ل اذ لو كان صاماً
 لقال روح عبده ولم يقل دله وقوله ما راع الصبر وما طعن اي ما عدل عن رؤيته ما أمر به

من عذاب الملكوت وما حاوره انصرحه طاهر في انه يستند بقطعه لانه اذ اصاب الامر الى
 الاضر وهو لا يكون الا بقطعه يستند به ثم اذ ان اصاب به الكبري ولو كان مما
 لما كانت فيه آية ولم يجره حاربه للعارده داله على صيدته وان كان بؤرنا الا ان
 في ايمان الانبياء وسوى العباد ما به بقطعه على ان ذلك انما عارقه من صدق وصدق (وان
 دلب لو كان مما لما كان وقته لله ١) الذين كانوا اسلموا فارتدوا ووقعوا في سعة اى
 بقطعه بوقته في العذاب لردهم ومكده هم وادى كلهم لحسب الصادق عياض جارى للعاد
 (ولا استعد الاعضا) جمع على عني الكفار ولا كذب فيه لان من قبل هذا من الامان
 لا يسكر لم تكن هم ذلك الا ووقعوا ان حبراء انما كان عن امرائه يستند به وحال بقطعه
 ولان الدواب لا تصلى الا بالروح واعتلجتم في الحياض وقد توارى الاسرار بانتهى امره على
 البراء وهو دانه اوحى كونه بالحد والروح (ان انما باله تكلمه في كونه تعالى جعل
 الامر بالحد) مع ان غالب امره من كادوم والجهاد والصنع والظهور والبصير والاشفا
 من فضل الله اعياضه بالامر وان وقع سبها دليلا من ركن وعار ووجه الاملاء والودى والصور
 الذى قال الله به كل على ان اقم له الا بالوم ما به لى واما اخرى ومن ثم يصح السرف المداوى
 انه اومل من الال في صحيح غيره تفصيل الال (احسن به انما جعل للاهيكه التخصيص عظام
 القبه لانه تعالى اصعد عليه السلام - لا بؤرنا) طوع له من الامان وهذا دليل على انه حبه
 موه عظام القبه (راقى ل احسن رمان لحيه) بضع الماء المسدده به شرب اى اولى رمان
 يتناولوا الله بقطعه (ثم عظامه) وانما المراد انما حص حيا معادل الاعمال ثم الحبه اعظم
 واتبع به الله والطيب والله وفن وبعث عليه دعاب الحث على الله وبعث الله من
 او انما الى ان القبه من اذ استندت بقطعه كل هم ما باله كان يتناولها وبما عار من
 (والطوا باله بقطعه) تهم المم وكثير الفاف المسدده اى ماسه (والامثال) من تفحص
 الامر اذ انما بقطعه رجع القاف باسم مقبول اى مسدده والاول اولى (وعال ان المبر وكمل
 بقطعه الاسرا بالليل لرد اذ الذين آمنوا واعمالا ما باله من الذين اكفر وارباده على منهم
 بقطعه على اسل سلا من الهوى) فما وقع له لا يطاع عليه عايبا فكان من الله وما وقع من الله
 يطاع عليه عايبا لانه فادى الله على الله عليه وسلم بقطعه لانه لم يردعه المومنون وادوا به
 اعياضه وكذا الكفار ومن رادى منهم (قال) ان ما به (والله ليعرج به من القاف المومنون
 عاصه له الاعمال بالعب) وقد اى الله على الذين قومون بالعب الله بقطعه عظام (ولم يحصل
 بما وقع من القبه على من سقى ويحدث) عطف على على ماقول اى في محمود (انما على ذلك
 بقطعه اخرى) ماسه (على طرائق اهل الاشاره) وهم الله من العوده والاسان اب
 الحياض التى بالحدوث ان من الامر آت وبعز ولا مسدده بان ما باله بقطعه بقطعه
 كما حاله امر من عدا الله بقطعه (ذكرها العلامة) محمود (من مروق وعنى انه فعل لان الله
 اعياضه لانه الله) طوع من ورجاه الطام لاسكنه الله والامان بالاسان (وسهل آية الله انما
 بقطعه) اى بقطعه انما الله وبعث اصافه الشار بقطعه بقطعه الجمله الساسه (انكسر
 البيل بقطعه ان اسيرى بقطعه على الله عليه وسلم) وذلك اعظم الامر (وعلى انصر الله انما على

الى ان يبين مسئلة لا يحصر فان كانت غير المتساوية فلهذا فصرح من الو
 (القول الى السماع) وهذا ايضا من كلام اهل الاسرار (وقيل لانه صلى الله عليه وسلم سراج
 كآماله تعالى وراسا برا) والسراج اعلم بهذا في اي اعماله من الاعمال
 او يتم ما ذهبوا اليه من القول في الردى

كم والاشجار ركابه • خزانة من اسرار

(واحد) في قوله تعالى

(طلبنا من نور النور على من - البهار المنير)

- قال لا سطع بعد ربي • هكذا الرم في ما لوغ الدود

اه ربي في الظلام لكما • سرى القلب من أسمة توري

وحاصل معنى الايات انه سال من عن حكمه وما به دلل دون الامر في الابد وهو ان
 يظهر امره ولا يلا سطع بعد ذلك الارواح في رياره لئلا يفتقد له يظهر نوران من ر

اسرار الدل سور فصارت الى من كآماله في الاسرار والا مراد (ما قلب أعماء أصل الله
 الامراء ام لا العذر) الى هي حبر من انفسهم (ما لحواث كآماله الشيخ ابو امامة من النصارا

أصل الله الامراء أصل من صلى الله عليه وسلم ولله الحمد) انما أكرم به من
 حواشي العباد الى اسماءه ووجهه تعالى على الصمم (والله لا يدركه عقل في

لها) اي العمل فيها (حواشيهم) وعلى من علم من علم فيهم (بالعناء أكرم وهو لا يفت
 من وطئ من اعلى ان المراد - من العدد وهو انفسهم ومن عدد النصارا في ان المراد

النكير) وأما الله الاسرار فلم يأت في ارضه العمل فيها - من صمم) أراد به
 الخلق دليل قوة (ولا ضعف ولا كمال) نعم الله على الله عليه وسلم لا يحصى ولا يحصى

من النصارا من صمم ولا صمم الى الا رولا) اصبح (ان من يقوم النصارا في
 صمم من اول الزمان لم أن لا صمم في نفسه لعدم إمكان تحدد واستعداد اطلاق على

الرس الطويل وهذا في كل علمه من كل كان له صمم يحسر او صمم وعسر ان صمم
 من صمم في اول او صمم وعسر من صمم او صمم في صمم او من صمم واستمر

وعليه الله في لان ان النصارا لم يتفادوا في صمم اصله واعماله في ذلك في خصوصها
 فلا صمم وأما صمم (و قال فيها سماعا في كنهه) اي من صمم في صمم

اص من صمم عليه (اربع طهارة منه انصره) ما صمم (ولهذا) اي عدم اسباب
 (صمم الا وان صمم صمم ولم - من صمم في اعلى في رول وخلق ما مع لادنه ولودنه

اي صمم في لادنه) (اي صمم صمم على الله عليه وسلم) لا تحريص في صمم (ان صمم
 كلام اي امامه لاد النصارا في صمم من قول الامام الاعلى في صمم في الله الى

فيما الصافي

اولا في رول في الله صمم • لما في الدود في الرول صمم

ان الله الامراء أصل من الله في الاصل والالحكم في ذلك اسماء الله اعلى رول
 تعالى الى هي أصل كل شيء في رول الله او ان رول في الاعمال كلها في رول اعلى

لوم

[illegible]

كما وقد انما الاحمال وعرف ذلك في اسرار الله او بحار من باب الفصل انما اي د
 وقع كبريا كما طسفة الحية والبارق عرض الحاد فواحدة كسب الله وى بالحق في هذا العلم
 الراوى في المعراج وفيه الخلق لطس في حكمه واعيانا لانه كبريا عارا لانا والمسلمي
 والجرى ملائم مع المم وتكون اللام وحجر ووبن واللكم في ملائى مع المم وتكون
 اللام وقع الهجر وتب على ما الطس فرادى هذا الرواية حكمه فان اس الى حجر هان
 الحكمه لنس بعد الاعيان حل مما ولد افر ب معه وبنوده قوله تعالى ومن يوفى الحكمه
 فقد اوى حرا كبريا وروى ما قبل مع المم اوضح النى في محله او الله هم في كتاب الله وعلى
 المائى قد بوحده الحكمه دون الاعيان وقد لا نوحده على الاول قد لا رمان لان الاعيان بدل
 على الحكمه (فعدل) نعم العدل اى عمل حذر بل فاقى وى سلم والصارى في الصلاة
 ومريم لانه الفصل الماه وتوى الالب (محمدي) نعم الله له وكسر المعجمه اعانوا حكمه (م
 اعد) موضعه في الصدر المقدس والصارى في الصلاة ثم ما طس من حب على حكمه
 واعانوا فافرحه في صدرى ثم اطيعه (ثم اصب) نعم الهجر (بذاته دون العمل وهو الجار
 اصب) ذكر اعانوا كونه من كونا او بظرا لاطع البراق وتكمه كونه من هذه الصفة الاسار
 الحداب الر كوكب كبرى لم واسى لاني حرم وحرف اولاه وارا المجر وموقع الاسراع السديد
 بذاته لا بوحده لانه (هالاه الحارود وهو البراق) اسمها هم حذبت اذاته (فانا حار)
 هم له وراى كنه اس (قال) اس (ام) هو البراق اسم الموحدة ووجه من الرا صطه
 الحاداه وعبره وكبريا ما تصلى الماسد فون معرويه كبريا (اصح حطو) ومع المعجمه
 الماره الواحد ونصها المعوله (عبد اصب طربه) تكون الرا وبالصا اى نظير اى نصع
 بوجه من هذه المعنى ما يرى نصرة فاه الحاداه والتمسير بالخطو بحار لانه مذكر وهو لا ص
 بالوصع (يطلب عليه) نعم الحاداه معول (فانطلق في حذر بل حتى اى السماء الدا)
 طاهره انه اسمر على الراى حتى صرح الى السماء واس عرا دل هذا اصصا راس الراوى
 وبلى بطله اتمه فو قال النعمانى ما المانع من انه صلى الله عليه وسلم رقى المعراج فوق ظهر
 الراوى بظاهر هذا الحديث اعنى والمانع من ذلك لبطيب المقدس كما نى بانه (فاسمع)
 اى طلب فتح باب السماء ومع اوصوفه والاسه الاول لان صوبه روف فاه الحاداه وصرح
 به في روايه مسلم عن ما صلى الله عليه وسلم في حذبت الى در قال حذر بل حارون
 السماء الخ فصع مما بانه بدل الصرع والصبوعا والتعليل ربه صوبه لا سهص مع
 كون السماء شفافه وى حذبت اى سمع الله به في قدر كرا لانا الى باب من ابواب
 السماء الدا يقال له باب الحاداه وعليه مائة الف (فانطلق في حذر بل حتى اى السماء الدا)
 حذبت صوبه من حذبت والسهى اصاف كى الله واهم بعد الى السماء ولم يطل الى
 الارض بل الا يوم مات النبي صلى الله عليه وسلم وى حذبت اى سمع الله به في حذبت الى الدلال
 من يذنه من الف طبع كل ملك بده مائه الف (فانطلق في حذر بل حتى اى السماء الدا)
 (قال حذر بل قال من معك قال محمد) وهذا صبر بانه سمع الله به واهم به وى اجماعه لان
 السماء شفاه واما ما من يموى كبريا او اوار وحقها صبر بعد دار تحسب منه الى وال

عامة هم الاسار الى استبعاد كل من هم لا طم وان و مر على جماعة من بني بطليموس
 السلام على كل من هم موصوفه (فصل على دردم قال مر حنا للاح الصالح والى الصالح)
 رادى سلمى رواية ثاب من اس ماداهروفا على سطر الحس اى الذى اومه يسا على الله
 هذه وسلم كما قال اس المبر والمرا دعد المصطفى بالمره وبأى بسطة الله من (م صعدى سى اى
 السها الزامه فاسمع من من هذا قال سمرلة ل و من هذا قال محمد بن وهادى رسل الله
 قال اتم ل مر حنا هم الهى) الذى (سها لاصب فادا ادرى) رادى سب اى
 بعد عدا من مرواى اى سام والسهى ودرهه انه كذا على واسكل باه رأى هرون
 ومضى و اراهم فى مكان أربع من واحد باه وحدهه ماد كركب الاحبار ادرى
 من من من جميع الاتا ردهه ساردهه الملك المولى بالبحر وكان صدهه عاله وكان ادرى
 ساه ادرى به الله فادى الله فى ذلك فلما كان فى السها الزامه رأى لك الموب وحب وقال
 امرت ان اصنع روح ادرى فى السها الزامه و صدهه هاله فردهه حنا الى ذلك المعام
 خاص بدون الانسا فاه السهل ودهه الحافطى كتاب الاضا فقال صدهه لاد عسى
 ايساره وهو على الصبح وكون ادرى ردهه وهو على من من طريق مر ردهه قوه
 وروى الطبرى ان كاه قال لاس عاصم ان ادرى سأل صدهه عاله من الملائكة لعله من
 حنا صدهه من صدهه فلما كان فى السها الزامه فلما ملك الموب فقال له ادرى انى كمنى
 من ادرى ادرى قال واس ادرى قال هو فى قال ان هذا السى عصب امرت ان اصنع
 روحى السها الزامه فقلت كيف ذلك وهو فى الارض فصنع روحه ذلك هو له تعالى
 ورفعه مكا على اهدام الاسر اسطاب والله أعلم بضمه اسمى والحواف عن السهل اى
 فدهه موصه ادرى ردهه الى السها الزامه فلا ردهه عسى لاه ردهه حنا الى السها
 السها ودرى ان قته ان ادرى ردهه وهو اى سها ورجه صدهه (قال هذا ادرى سلم
 عليه فصل عا دردم قال مر حنا للاح الصالح والى الصالح) فصل صدهه ودهى السها فى
 قولهم ادرى حدوح والافعال والاس الصالح كما قال آدم ولا ردهه لاه ساطبه بالاحوة تادما
 وتلفظوا وان كان انا والمروا احود وكان وجهه المطاب لذلك ردهه مكا على (م صعدى سى
 اى السها السها فاسمع من من هذا قال سمرلة ل و من هذا قال محمد بن وهادى رسل
 الله قال اتم ل مر حنا هم الهى سها لاصب فادا هرون) رادى سب اى سدهه مد
 اس حريرواى سام واس مر دونه والسهى ودهه طيه صا ودهه لاه سودا عكا د
 من الى سربه من طولها وفى حد س اى حريرواى سام واس مر دونه والسهى ودهه طيه صا ودهه لاه سودا عكا د
 سى اسرائيل ودهه من عليهم (قال هذا هرون سلم على قلبه دردم قال مر حنا
 النح الصالح والى الصالح م صعدى سى اى السها السادسة فاسمع من من هذا قال
 من بل قبل ومن من هذا قال محمد بن وهادى رسل الله قال اتم ل مر حنا هم الهى
 المراح حنا فى السها فالى اتم ايضا ودهه الموصه فى يد الملق وهو الذى ردهه عليه
 ليارح قهر أو قال ليد كره لى حال ادرى لاق السادسة ولاى السادسة (فصل مر حنا
 م الهى سها لاصب فادا حريرواى سام واس مر دونه والسهى ودهه طيه صا ودهه لاه سودا عكا د

حوارج اصلها (م) وان باطنان وميران طاهران لم ياهذا ما حرم من قال اما ااطمان
 (ميران في الجنة) رجحنا في اصل سورة المهي من ميران حسب ما افهم من ان الى الارض
 من ميران فيها وقال معاذ الباطن السليل والكور كذا في شرح المصنف وبأى في
 المعراج سمعته (واما الطاهران فالله) مهران (والقراة) بالهوية منا ووصلا
 وروما لانها مهران بعداد قال الحافظ هذا في القراة المسموعة وحاشي فرا شاد اسمها
 بأدب من ميران أو المظهر من اليب القنوب والناو (ثم رجع الى الباب المعمور) راد الكسوف
 (يدخله كل يوم - موان آف لب) وسند من حد الزمادة في حد الحلق براد ادا حروا
 لم يعودوا آخر ما عليهم كذا وقع من مهران الى رواب قتاده عن أبي علي مالك بن معصية وهو
 مدوح من رواه قتاده عن الحسن بن أبي هريرة لان الصادق عصب الحديث في حد الخلق بوله
 وقال حمام عن قتاده عن الحسن بن أبي هريرة عن أبي علي صلى الله عليه وسلم في اليب المله ور
 قال الحافظ جنة ريدان مما اتصل في ساحة قصه الباب المله وروى عنه الاسرار وروى اصل
 الحديث عن قتاده عن الحسن بن قتادة عن الحسن بن أبي هريرة وأما سعد وهو ابن أبي هريرة
 وهام وهو الاسقواني فأدركه قصه الباب المعمور في حد باب اس والروايات رواه حمام
 وهي موصولة مما عن قتاده عنه وروى من روى أمها بعد روى الحسن بن مسكان الحديث
 بقوله عن قتاده الى قوله مرفوع في الباب المعمور فقال قال قتاده فحدثنا الحسن بن أبي
 هريرة أنه صلى الله عليه وسلم رأى اليب المعمور يدخله كل يوم سبعون ألفا ولا يعودون
 فيه وعرف بذلك مراد الصادق بقوله في الباب المعمور وأخرج الطبري عن طريق بعض
 الى عروبة عن قتاده قال ذكر لنا ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الباب المعمور مصدق
 الدنيا بهذا الكعبة لئن لم يطر طرعا لندخله كل يوم سبعون ألفا حروا لم يعودوا
 وهذا وما قبله سبعون ألفا قتاده كان يدرج قصه الباب المعمور في حد باب اس وبار به صاحبها
 وحسين صاحبها ما يذكر منها وثاد يجه اسمي (م) أصب ياقاس من حروا ما من ابن واها
 من عبد فاحد الآتي) مشرب مسه (فقال حس بن علي القطر الى ابن علقم واومل)
 وفي حديث أبي هريرة عن الصادق في الاسرة ولواحد باب المرحوب اميل وفي حديث
 ابن عبد الله بن وكبر ما لما عرفت وعرفت أميل وفي مسلم من حديث ما عن أبي أن
 انما في الآية ان كان ييب المحدث من المعراج ولعله من دخل المسجد فسلمت به ركعتين
 من حيث يقاسي حس بن ما من حروا ما من ابن فاحد الآتي فقال حس بن احمد القطر م
 مروح في الى الدنيا واجمع الحافظ فعمل ثم على غير ما من الربيع واعمال في الوادها
 او يوجع من ص الاسم من ميران عند قراة من الصلاة بين المحدث وسنة ما وقع له
 من العباس في حديث سيدنا فعمل من المسجد حسنا الله واحسب في العطن اميد
 ما احسن فاعلم ما من احدهما الى والا مروح فعمل في مام هذا في الله فاحد الآتي
 فقال سمع من مدي في الخبر بل اسط صاحب القطر ومروعة وصوله الى سدة المسح
 ورؤية السهار الاربعه واما الاستدراك في عدد الآية وما فيها فيعمل على ان بعض الروا
 في كرم الله كذا لا مروحها اربعة اسيا من الامهات الاربعه الى رآها مروح من اصل

(والجمع مودة الأموال) أي الروايات (كما في فتح الباري) أنه إن قيل أم حاتم
عند صف أي طالب أيها (فصرح بصف بيه واصناف البيت إليه) في رواه أبي
(أنه كان بكنه فعل منه الملك) والاصناف ~~مكون~~ مأدني ملاذنه ولأن
لساكنه (فعل منه الملك) حذر ل (فأخرج من الباب إلى المسجد) الحرام فكل
مصطفاوه أمر العام (فلذا قال سمعنا أمانا في الخطم مصطفا) (م ح ر)
وأخرج من المسجد (إلى باب المسجد فأركه البراق قال) في الجمع (وقد وقع في مرساة
الحسن) المصري (عبدان أصح أن حذر ل أمانا فأخرج من المسجد فأركه البراق وهو
يؤيد هذا الخضم) فأخذوا (فإن قيل لم يصرح بصف بيه له إلا والسلام ورا
الملك ولم يحصل من الباب مع قوله تعالى وأما السور من أبوابها) كما قال
(بأن الخضم في ذلك أن الملك أتى) أي رزق من السماء (أصنافه واحد على وجه
الاستعانة ولم يصرح على معنى سواء) أي رزق من الله تعالى عن الجهة التي يرسلها إلى
(فكان رزقه على الصف ما يعنى أمانا) وينبغي على أن الطلب وقع على عزمه كذا
عليه الصلاة والسلام) كما أوردته قوله تعالى أمانا أمانا (فأركه البراق) لأنه لا موعده
وكذا قوله في الصف أي أمانا كان مسموعا لا تنظر بحسبه ولا تأمن الباب على
الحاشي إلى منظر وجهه أشار إلى طلب الاستعانة في الأمور وإلى المنادر إليها واحدها من
أمر الطريق (وهذا بخلاف موسى عليه الصلاة والسلام فكان كرامته بالإنسان) فنهضه
وتعالى (عن معاد واستعداد) بالصوم قال تعالى ووعدنا موسى لا تولد حال الخلال أي
مكلفه مستداهما بالوصف وهي ذوالعنده فلما لم يكن حلو في فاساله فأمر
أنه تعالى يصير أخرى ليكنه محلو في كذا قال تعالى وأعطاهم ما رزقوا من ذي الطه
(بخلاف يساعده الصلاة والسلام فأمره على الاقتدار) الواقع لم يرد الصوم
حتى كله ربه (كما جعله الم امتداد) الذي أعده ربه موسى أنه أعان أسأله لا تكرار ربه
فه (ويوجد في هذا أن مقام يساعده الصلاة والسلام عليه وسلم بالتسليم إلى مقام موسى عليه الصلاة
والسلام مقام المراد) حسب طلب المسألة لا مساواة (فالتسليم إلى مقام المراد) مؤخر
أرى أنظر الملك (ويعمل أن يكون موطنه وعهده الكون مخرج من صدر فأرا الملك بأمر
عن الصف بتمام الصف على المورد كنه) أي صفه (فانصحب به ومربية الأمر في صفه
بالمال المساعد في وجهه لطفا في صفه عليه السلام وقد سأل المصري) وفي الجمع قبل الخضم
في مودة عليه من الصف الأسار إلى المبالغة في مبالغة ذلك والتسليم على أن المراد
أن يعرجه إلى جهة العلو (واضح علم صفه السر) في ذلك (دولة مصطفاوا) (أ ح ر)
(في باب الخلق بين الناس واليه طمان) أي أن لومه عرب من العطف (وهو محمول على الله
السلام لما خرج من الباب إلى المسجد فأركه البراق في مطلقه) إلى لا يحالها يوم في
لما أخرج به رباد البنا في المجهول والأصل أسر به وهو معنى العطف (وأما ما وقع في روا
سريه عنده) ابن الصوري (أما) في كتاب التوحيد في آخر الحديث ()
أصل الحديث في العضم وأما ما وقع في المسجد الحرام (فإن عطفه بالتسليم) فله عطف

(ولما سئل) لانه مزاج آخر في اليوم (والاجل على ان المراد اسبقا فادب بقوله)
 افاو مما كان منه من على النال عساه المكنون (وسمع الى العالم الذي)
 ما المراد الا انه السر به الى يكون السر علم اعاده من الاسر الملكة الى كان علمها وقال
 ان الى سره لو قال في الله ما وسلم انه كان به طائفة من الناس لان قوله هو طائفة هو وعنه
 انما لم يكن ا ولم يكن من المكنون السر في الاشارة بالواقع فهو طائفة به لا بعدل من
 سمعه الله المكنون (وقوله اذا نال آت هو من طائفة السلام) ووقع في ذلك الحين
 ودكر من الراس وهو مختصر او حقه رواه مسلم بطائفة ادب قال لا قول احد الاله من
 الراس ما ساقط في المراد بالسر سره ووجهه من كان على الله عليه وسلم باعيا ما قال
 ان في سره وفيه نواصبه من الله اذ في الفصل - وهو مع دلاله كان بطائفة مع
 الناس من بعد فهم ولم يعمل الله به من علمهم وهو حوازم جماعة في موضع واحد لكن
 سرط ان يكون لكل واحد منهم ما به سره - (وفي رواية من ركب) عن اسرى العاصم
 (انه ما) يكثر الله - وللتكسيف اذ دل الله والاول اولي والسموي والمسموي انه يقع
 الهمزة وما باله - (بلايه من) حال الطائفة لم اصب على اعمام سر بها الكس في رواه
 الطبري ما حذر بل ومكانه اسرى وكذا رواه اس سر رواه في وقال ان الله
 اسرا على (في ان يوحى اليه وهو يوم في المصداق لم يزل اواهم) - سر بل (أهم هو) لانه
 كان باعيا سر وجهه كالم (قال اوسطهم) اي الملاية الذي حاوره وهو كالم - (هو
 سرهم وقال آخرون) الباب ولا يدر عن الكسيف اي اعمام بالذات اي اذ الملاية
 (حدوا حيزهم وكاتب الله له اي كاتب تلك العمة الواقعة في الله ما كرمه) بالصفة
 المسرى كاتب المحدث وكذا سر كان وهذا سر من المصفا وله وكاتب تلك الملاية
 (لم يرم من اوبه له اخرى) هي بالله على ما عند رواه اس سر دونه عن اس بطائفة
 اوبه له اخرى فقال اول هو هو من الاول طائفة وقال الا سر حدوا سره وهم سر حدوا
 عنه - ادا كانت الملاية السالفة رآهم فقال الاول هو هو من الاوسط ثم وقال الا سر حدوا
 - في اليوم الاوسط بين الرسل فاحملوا - في حوازمهم فاحملوا على طوره وكان في
 الماسك (فما يرى قلبه وسامه ولا يام قلبه وكذلك الا سام اعينهم ولا سام
 فلوهم) السات في الروايات انه كان يعلو فان علمه بالعدد فلا اسكال والاجل على انه كل
 في طريق الله ما عاوا من في ذلك ما يدل على كونه باعيا كلها (ولم يكن هو) صلى الله عليه
 وسلم (في اعمام) ووجهه عند سرهم فلو لا هم جعل بل كافي من حد سر بل
 (وقد ذكر الحافظي قوله بل ان يوحى اليه ولذا قال اني عاصم واورى) واس سر
 وعندهما (وعنده البوي وقع في رواه سر بل يعني حد اوهام) اذ يد من سره فلو لا
 اشافه واس من راسها (اسكرها العليا اسدا) سدا سر (قوله بل ان يوحى اليه
 وهو غلط) من سر بل (لم يوافق عاوا مع العلماء على ان فرض الصاد كان له الاسراء)
 فكيف يكون الاسراء (بل الوحي اعمى) كلام البوي (ه مصرح هولا) المظاني
 وبعده (بالسر مكتمر بذلك لكن قال الحافظ اس سر في دعوى المرد نظر بعد وادبه

كثير من حشر بالقبعة ويوم صبر من أنس كما أرحه سعد بن يحيى بن سعد بن
 به در الاموي (أوصى من العداوى من روى له الحسن وعمرهما وروى عنه
 ما يسهل نفع وأدبر ومات في (في كتاب المعاري له من طريقه قال) الحافظ بحسب
 أشكال قوله قبل أن يوحى إليه (ولم مع المعنى من الحسن) أي روى (فجعل على أن الحشر
 الثاني كان بعد الرضى وحيد وقع الأسرا والمراج) بقوله (أن يوحى إليه طرفه فبين
 الأول لانهما الذي هو مبدأ الخطأ (وإذا كان من الحشر عقه ولا فرق بين أن يكون بين
 المذلل له واحد أو ثلثي) كثير (أو دسروهم هذا) العبر (ربيع الاستكمال من رواية
 من روى له الزهري) علي (أن الأسرا كان في الخطأ بدلالة المعنى وقيل الحشر) وفي
 ليد فرص الصلا (ويط يسع لخطاى وعمر بأن سر تكا حال الاجتماع في دعوا
 المراج كان قبل المعنى) وقال الحافظ أبو العفضل من طاهر لذل الحديث بعد سر ذلك
 ودعوى أن سر من الأسماء من لم يسمى إليه فان سر تكا لذل أعمه المخرج والتعبد ل
 روى روى روى وأدخلوا حديثه في نصائهم وأحسوا أنه قال وحيد منه هذا رواه عنه
 سليمان بن أدل وهو من وعلى بعد مرقد قوله قبل أن يوحى إليه فلاح من طريقه حديثه
 وهو المعنى في موضع من الحديث لانه يطرح جميع الحديث ولا سيما إذا كان الوجه لا يسلم
 أن كتاب محمد وروى لولده حديثه من وهم في تاريخ قوله حديث جأ من أء الحاشا من في
 (واوى ما يدل به على أن المراج كان) دالة قوله في هذا الحديث من أن حشر بل قال
 لواء السبا (أدعاه أنب) العلم مع في إقط الحديث الذي لكن جعلها منه المصنف كثير
 فعال إلى فلا واد ود السجواب واس لاسمهم من أصل المعنى والرسالة لا لا يحيى
 عنه إلى هذا الحديث ولا سيما أصر السوى الملكوب إلى (قال ثم ما طاهر في أن المراج
 كان بعد المعنى) وأظهروا وجه الجواب عن القائل من أن أسرا أمنا أهل السبا
 من هذا حال حشر بل قالوا من هذا حال محمد قال بعد ذلك من (وروى في رواه من
 س) كثير السبا الموهلة وحده القصة المصرية أي غير الباقي مدون فاد يخطى روى له
 البصري والتساي (سدا العدا في ما حشر بل ومكان فعلا) المطلوب (أهم) أي
 الملاحة حشر وحشر والمصطفى (وكانت روى تمام حول الكه فقال) القائل الأسر الله
 لم يسم (أمر بالسبهم مددهم حشر وهم بلاه تفر) كما سار أولا وكوفه هذا معنى
 السبا حشر ولا أسان دطلس غير ادلاني المال لم يسم كما سار (وفي رواه مسلم) من طريق
 سعد بن قتاد عن امر (سب فأنلاه قول أحد اللامه من الرضا فاستألفوا فأنطقوا والميراد
 بالرحل حشر من هذا المطلب وسعر من أي طالب وكان الذي صلى الله عليه وسلم بأشياء من
 من حشر نواحه وأحب أيضا أن المرات قبل أن يوحى إليه في شأن الصلا وهم روى السبا
 طاهر ما تمان الأسر كان روى في السوا وبعد حيا حكا في المصانع (وقوله بعد ما أمد
 والذل المعنى وفي رواه من) وأخرى مخرج والذى واحد (من يفر) حشر (بهم)
 ويكون المعنى المتجه لدهارا الموضع المجر من الذي بعد الترويض) بسمه بوجه
 لقا وسم الأدم وهي العلم الذي بعد حشر الحشر والعاق من الحاشا والجمع

ولا يكون البر وهو اي من الحيوان الالاد ان سامه (التي سمى به تكسر السين المهملة اي ر
العامة السمرية) اي اسماها باب علمها من اسمها ثم الخلل للعدل قال الارزقي وجماعه
العامة سميت السمرية من الملأ وذكر الرجل والفرس اسم علماء سألوا الاسباب كسر
الهمزة وكسر الهمزة ووجهه وقال الخواري هي من الركب فاقصر لاي فتح الا
والنكاح سميت العينة لادراكها من الخلل والرجل انصاء سدا را وقال ابن السكيت
وابن الاثير ان اسمها واسمها دعاء وعلى هذا فالعامة السمرية ان تود كذا كرماني انه
وقع في روايته الى فقهه تصم المصلحة وسددا وبن اي ما من السمر والعامة (وفي رواية مسلم
الى ابي عبد الله الطبري في رواية القناري) في هذا الخلق (الى مراف) هي المموجة والمراف
اف يسهل وأصله رافى فافى فادعج الاولى في النسخة اي ما سئل من بطنه وري من حلد
(وفي رواية سمرية) من ايس (هي سمى بذلك ما نرى يجر الى النسخة) حتى فرغ من صدر
وسمى (مع الاسم وسددا الموجد وهو موضع الضلاد من الصدر) وهو مصر الى ال (وقد
اسكر العامة في عاصم في السماء) وسماه الى الاسكار من حرم (وهو عرش صدره السمرية
له الاسرا) وقال ابنه كان وهو صفي وده الوحي) يعني في سجدتك وكرو حواء في صدره
حليته وادعى اسم حرم وده باسم ابدان من حيا طائر من طائر الحياطة العراقية واس كذا
وقد ثبت في المعجمين وغيرهما من سمر لى وقال في المعجم لا يلبس لاسكاره لان روايته ابن
سليم (ولا اسكار في ذلك كما قاله الحافظ ابو الهيثم) احمد بن حنبل (المسماى رحمه الله)
في المعجم (فهو روايت الرواية) فقد ثبت في المعجمين من حديث ابن عباس في
مسلم وعمره عن ابن عباس في روايته عن النبي صلى الله عليه وسلم لا واسطة وفي المعجمين من روايته
ابن عباس عن ابن عباس في روايته عن النبي صلى الله عليه وسلم لا واسطة وفي المعجمين من روايته
الادلة (والطائفة التي واخرى من اي اسمها واليه في الدلائل من حديث عائشة وقد سمى
في المذهب الاول في المعجم السوي (ولكل منها) اي المراتب الالاد المذكور في سجدتك
عبد المذهب لم له الاسرا (سكنه والاول) الذي وقع وهو عبد سجدتك (واعلم من الرأفة كما
في المذهب من حديث ابن عباس) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما حبل وهو يلبس مع العمامان
فاحد منهما في عنقه واهد واحصر في العمام سمى (فما صرح به عنده) فاهد الى هذا
السلطان) اي الموضع الذي وصل اليه وسوسه الناس ولا ينفق قوله من الخوارزمي
صاف اي من طين من آدم وبعده سجدتك لم يمس على طين من ذهب من رصم لم لا
باعد كما ورد في العمام من وقت الى وقت في طين فقالوا ان سجدتك قد فعلت خوارزمي
الاول قال ابن عباس في حديثه اري ابراهيم في صدر (وكل هذا في زمن الطائفة فثبت على
اكمل الاسوال في المعجم من الاسطوانات) وعمر وحليته هذه العامة لانهم اسمى له الاسرا
الاسما في طين سجدتك للخلق الاله الى ورعها كرامه ما ما مع وسمي مدبرها فاهد الى
التي في وقال عمر لولحق سليمان الم بطالع الا يسمون على سجدتك فاهد طاهره الله على سجدتك
لنصروا كمال طاهره كما ردهم كمال الطاهر (ولعل هذا السن كان سجدتك اسلم مرسى)
اي ما سجدتك الموكلة من الحق (المروني) محمد بن عبد الله من حديث ابن عباس (رواه ابن السكيت في

اى انس يا نوحا فاسرا على ما حرب به العباد كل عام في جميع المكاتب (الاحص سانه) اى
 ربط السائر بالعادة (العمر) ونسبه النسبه الى العذر فجميع ادا النسبه اعانست لا يادر
 لانس من سانه فهو ما على حذف مضاف اى دوا العذر او صدى معنى اذا ادرك (لانه على
 ما به هذو يعرف ان انس) مضمود كرا اوراق واحد او جمع او دفتي وجميع الاسرا كما
 في الماموس وفي المصاح ان العرف سوده ولم يحكمه وهو وان التنبه اوبس لسرين (مهماس
 عطسه كله واضرح القلب ماب ولم يحسن) وكذا ما را الحوان وامضر على السركون
 المصطفى منهم لالاسراج عره (وهذا الذى على الله عليه وسلم قدس نطفه المكرمه) انما سار
 انذاره والا ما لطن حذف الظهور ذكر (حتى اخرج القلب وعسل) وهو حتى (وهو قدس
 نطفه كذلك) كهدا السق الواقع في العراج (انما هو صغر وسق قدس) واخرج به عره
 (السلطان) اى محل رءى اى وسوسه الخافه على خلاف ما امر به كاعترا عصب وهى
 (ومعلوم ان القلب وما وصل له الخرج ماب ماب) وهذا الذى على الله عليه وسلم قدس نطفه
 في هاتين المراتين) واخرج فاهوسى (ولم سالم نطق ولم عبا لئلا اراد الله به الى ان لا نورما) اى
 شأنا والى (اخرى به اعداد ان نور ماموب ماسها فاطل تلك العاده) حواب لئلا وسول
 القا به دليل فاه صبا والاطهر ان الاذم في ما نطقه لعدم موبه فاما لتدفع على التعليل
 (وهو دري اراهم عليه الصلا والسلام في المار ولم يحرفه وكاتب عليه ردا ولاما) اى ان سى
 الصلا والسر ماب وان كاتب سارا فاما لانه لا بد منه لانه يمكن ودفع سده للتمثيل حسه دل به
 ما هو هلك عاده ولم نورفه في قدس كره لا مرسا سانه في كلام اس اى حرمه (وهو حصل وسى
 صدر الكرم اكرامه عليه السلام مضمون ما اوى من الصغر) فله صفة فاعبه وكان ذلك
 به صفة لئلا يورد الى الوجود الخارجى (فهو من حسن ما كرم به الله على الخ) على احسن
 القوانى المبرر من والى المصطفى ولست سقرى اى امضا مضمون حتى هدى القوانى في الدرع
 ان اراهم لست به عره مامس الاولاد مع ان اولاده بلاه عسر كلهم كور بكاني بارح اس كبر
 اوجس منهم اثاث على ما في الروى (مضمون صر على له نعمات الله مع سدا وكفه والا)
 الماء (للمسوا هو المائدة) السكى (الى التبر) يعنى انه لما الله للمسوا بان انما على حسه
 انقلب على حسه او انه فعل ذلك فاسا به لئلا يرى منه عيرا فيرى له لاندصه (يعال سحدي
 انما الله من الصايرين) على الدرع او على هذا الله ويرتب ماد كرى ما قبله يصحى ان
 دولة ذلك بعد وصوى الا نصر به انه حال ذلك حوا بالقول اسه ماى الى اوى في المسام اى
 ادخل ما نظر ما ادى الى ان جعل الهافى المصطفى الواو ولط اس المبرر مسوع الموالف
 وقد حال سحدي بالوار (ووى عا وعده الله تعالى) موله سحدي الا به (ما كرمه الله بالساه
 على صره الى الا ولا مربه) تكسر الميم اى لاسد (ان الذى حصل من صر عبا على الله عليه
 وسلم اردوا لئلا لان الاسوال الواقعة لا جعل من السد والكف والتل (مقام)
 لادفع (وهو) الواقعة لله مصطفى (بصحه) مانه لى عن اوبند صحه او نحو من الارادى قدس
 ربه على العمل (وليه عا رهن) اى نعمات لاحسانى وجميعها معارف من نحو نادى لعه
 التوربه ونسبه المصطفى بالعارهن واسعا لولا عه لاسق في علم الله ان صمعه ما امر به

المعاني (فان رأى ذلك دليل لدخول الصرف) واحدة الصوى أى الصلابة معناه وهم السواد
 السوفيه بواحدة قسم الصوى اولها ملوهم او بعد ذلك معاهو ملوهم (واحد
 القمارى) وهى عند اللطائفه لوجه التيسر الاسمى الى ما ظهر الذى هو الروح الرئاسى
 والسر الرئاسى واحدها مع ما مار لى الطيف بها فى ملوهم ملوهم الذى هو الردى اراه كل معاد
 ومصار هذه المعاملات عشر الرعايه والمراقبه والحزمه والاسد صلب والهديب والاهتمام
 والتوكيل والتفويض والعهود والتسليم بمقتضى هذه الممارات لعل السلك يتصل به
 المعاني فى حق سبب قديم المعاملات كفى القطايع وول شخصاهم الذين معاملوا الله تعالى
 بالمعادى فى الطاعات واحسانهم ما فى ذلك معامله اسد من قوله تعالى من ذا الذى
 يقرض الله قرضا حسنا قال الصادق اقرضه من تعظم العبد الذى يطلب قرضه أى
 اقرضه حسنا وهو بالاحسان وحسن النقص او مع رشاخلا لا طسا ومن العريس الجلس
 المعاهد والامانى فى مثل انه يفتح فى نفسه لكنه غير مانعه الصوفيه وان رجع الى بعض
 ما قالوا (والخصى العائلى بأهم روى ولوهم وقلوب احوالهم واعمالهم وامن احوالهم
 بأمن بصرهم) جمع بصره وهى والى المورد سور القدس يرى ما احسان الاشيا
 وبواطنها المعاصره يرى صور الاسا وظاهر اعلاه اس الكمال (حواهر محسوسات
 هم من معانى اعلمه من المصالح) أى السراج أى القسطه الموقود (وهم من يعظمه من
 السعفه) واحد السبع مع المم ويسكن جميعا وحل السبع لعه العرب والسكون لعه
 المولود (وهم من يعظمه من السهل) كقوله الصديق كمال العاومس والمر
 العربى وهو البه العظامه والاسارى المصالح وما فى قوله (وهو اقواها) أى اكبر من
 المصالح والى (و مولود فانه يكون المحقق مع ما فى تعاضلها من صورته)
 فله من كمال السعفه (كبار اس كفه بعضه يعرف الراد من البصائر) وجمعه
 يكون مع (فان ما بالملكه فى س صدر السرى ثم مع) تكسر الميم وسكون
 اللام من عطف الاسم على الاسم فكذلك فى بعضه معصيه وهى ظاهر وفى بعضه من على وهى
 ما وراءه من اصل اساس من المعاطف (اعلمنا وحكمه ولم يوحى الله تعالى بذلك)
 المدكور فى الامصار والحكمه (مع) أى العلب (من عرابى يعول به ما يعول) من الس
 طب (أجاب العاوى اس أى حرمه عليه السلام لما أعطى كثر الاعمال) أى شخصاه
 وشعبه او الاسباب الخفيه لئلا يورد ان الاعمال والصدى وهو سبب واحد
 ولا يكثر واعماله كثر من مطلقه من صلا وصوم وعباده (وقوى) تضم العاوى أو
 من صلا الاساسه ليدروى (التصديق) مع ذلك كل ما ورد عليه من صلا
 (اذدال) ليس هذا من الاضافه الى المردل الى الجمله الاسمى والله اعلم واتمذراد ذلك
 كذلك اواد كان ذلك (اعطى روى من العلى والعل عدم الخوف من جمع العادات
 الحاربه بالهدى فحصل له عليه السلام هو الاعمال من تلايه اوجه هو المصديق)
 الحصله براد الاعمال والحكمه (وبالتشاهد) لسو الصدور عسى القاب (وعلم
 الخوف) المتروك على عدم حصول اذى له بعد فعل ما لم يعاذه (من العادات) ٢٤

مما يخرق به العادات (الاهل كتاب) جمع عاد وجمع ايضا على عاد وقرأه وسجل المساهد
 وعدم الخوف من مو الامان يشا على انه يريد من من ان يرد أم ما حارب من البصديق
 الذي قرأه في الامان (فكذلك علمه السلام) والى ذلك ما أريد من قوة الامان
 بآية من وحل وعدم الخوف مما يراه ولا حل ما اعطيه مما امره الله سبحانه كان عليه السلام
 في العالم ان يصحهم ورائهم راعاهم سالوا (قال) اي ولا مدبر قال كولا وسماعه (في)
 اي ارفعه حاله وشأه في العالم (العلوي) وهم العمى وكسر هاء كقول اللذان المكان
 المر مع من يسهل الكنى وهو المكان العالي وحسب هو الى حرمته وهو ما وصل اليه الله الملك
 فانه حرق من ثمرات معاني المكان (كل كما أسره هذه السلام ان من لم يواصل الى
 معامه) اي حذر من المشار اليه سوة وما بالاله مقام خالده وهو بذر المهي الى
 لم يخرجه ما أحد الا ما صلى الله عليه وسلم في طه البروي (قال هاب وريك هدام صلي)
 بهج اليهم اي موصي (لا يعبده) روحه في البروي روحه ولم وان ولم يقب (اي الى
 بهجته لم يوقف باعده من الباب وقوه القلب) فكان حاله في المحصر كما أسره روحه
 عروصل بصله باراغ القصر) ما بال نصر من الى الله عليه وسلم عبادا (وما طي)
 ما يحاربون لايده اسما باعضا حيا وما عدل من رؤيه الحيات الى امر رؤي وما يحاربها
 وما حسن استقامتها اذ لم تكن صولة في الفع قال اي ابي جره الحكمة في سوي بطله مع
 الصوره على ان يلقى قلبه ايمانا وحكمة بعصر من الراد في قعر البصير لانه اعطى بسوي بطله
 وعدم ماثر بذلك ما من معه وجمع الخوف العادة فلما كان اصبح الناس واعيا لهم
 في الايام الاولات وصف بصله تعالى ماراغ البصر وما طي (واما حاله عليه السلام في هذا
 العالم فكان اذا سجد الوطيس) التوراي استند الخرب كما سجد حديد الابحى الوطيس
 بالاولى اساطيره (في الخرب) اللهم الا ان يجر من معناه بان يقال المعنى اذا استند
 الامر (وكمن يلقته) اي سزم التعذر (في شهر العادو) اي سجد وورهم ولا سراج
 احدا هم ولا سجد من ذلك كقبحهم ولا سجد من الخرب (وهم ساكون) اي داحلون
 (في سلاهم) دروا وعبرها فهي طه تكل منهم ومنه ما سجد الا ساي ان يكون
 الا بصله هم غير الذي روح فاروقا القربة اعيا به فيه كافي حدوع الفعل بالغ في جعل السلاح
 طر فالهم كائهم لست بكم ميا في اسلاهم على امطرون ميا (وهو قول اما الى
 لا كذب) لان منه السوء يستحيل معها الكذب وكذا قال اما الذي والى لا تكذب وليس
 تكاذيبا (ايان عند المطلب) فركوه البعلة من ذناب لانهم السب من مراكب الحرب ول
 الامن فالحرب عنده كالسب وكذا اسما به في السجاعة وعدم الداء باله وورهم
 اسطه الى حيت (هم ان في اله اله) اي الإحسان (تظهر طهه اليهم من اوراق الاعيان
 واسمكة دما اشاره الى مدح اهل السنة في ان يحل العقل ويخبر من اسباب الادب) كان
 كالبيطر والشكر اسماء والى لا الدماغ خلا لا المعلة والاملاهم) ونص اهل السنة
 كائهم وعبد الملك بن الماحود من المالكة لكن مذهب الاكثرين طاهر على اسان
 القوي الباطنية ولم يزلوا ام الهم ما ان له لا تسبح والمراد انه جعل له حال درل

المعاني (قال في ذلك دليل على الصفة) واحد الصوف أي المعاني منه وهم الساد
الصوفه عواذله قسم الصوف اولها ثلثهم واولهم ثلثهم عاشرهم (والصالحات
المعاني) وهي عند الطائفة فرجة البصر الانساني الى عالم الذي هو الروح الرواني
والسر الرائي واعدادها هم ما مر به الخب عم اعصم لها قبل المردى اذ له كل صواب
ومسار هذه المعاني عشر الرعايه والمراقبه والخبره والاخلاص والمليذ والاسماعه
والتوكل والتقوى والصبر والتسلخ حسب هذه الممار بالعمليات لان السبل لا يبلغ له
المعامله لغيره في هذه المعاني كفى القاطب وهو من صفاتهم الذين يعاملون الله تعالى
بالمعاني في الطاعات واحسب انهم في ذلك عامله اسد من قوله تعالى من ذا الذي
يعرض الله فراسخا قال السواوي اقرا من قبل لعدم العمل الذي يطلب توبه أي
ان اسد اسد ما هو وبنا للاخلاص وطب الصبر او مقربا حلالا طسا ومن العرفين الحسن
المجاهد والاعاق في من الله صمغ في حبه لكنه غير مانعه الصوفه وان رجع الى بعض
ما قالوا (واقصم المعاني ثلثهم روي ثلثهم وثلاثون احوالهم واعلمهم واثبات احوالهم
بأعين بصرهم) جمع بصره وفي قوله التور سور العنصر يرى بها حجاب الاشيا
ويواظب عليه الصبر لا يرى به صورا لا ما وظاهر ما قاله ابن الكمال (حقاير محسوسات
هم من اداس اعلمه من المصاح) أي السراج أي القسط الموقود (وهم من بصره من
الصوفه) واحد الصمغ مع الملم ويسكن محصا وقيل القمح له العرب والمك يكون له
المولد (ومهم من عا من قبل العمل) كنه هذا الصمد كفى الامور والمرادها معناه
العرف وهو السلف العظمه والسواي المصاح وباق قوله (وهو اموها) أي اكبر من صو
المصاح والصمغ (ويقولون بانه لا يكون المحصو محصا حتى يعا من قبله يعني بصره) فله
له عن كمال الصمد عسا (كأن من كنه بصره يعرف الزاد من النقصان) وحسنه
تكون محصا (فان قلب ما لم يكن في من صدر البصر من مثله) تكسر الملم وسكون
اللام من عطف الاسم على الاسم فكذا في لشمه محصه وهي ظاهر وفي نسخة سم على وهي
أوله ناصر لصلح الساس بين المقاطع (أيما وحكمه ولم يوجد الله تعالى ذلك)
المد كرو من الاعمار والحكمه (فه) أي القلب (من عدا من جعل به ما فعل) من السق
قلب (أحاب العارف من أي جر بانه عليه السلام ما أعطي كثر الاعان) أي حقه
وسعه او الاسباب المحصه لكي لا يرد أن الاعان هو التصديق وهو مني واحد لا تعدد فيه
ولا يكثر وأما التكثر معطافه من صلا وموم ومعوها (وقوى) نعم القلب أولى
من صلا الا صاحب تصدري (الصدوق) منه ذلك لكل ما ورد عليه من قبل الله
(اذ ذلك) ليس من الامانه الى المردن الى الجملة الاسم والاعانه والتقدير ان ذلك
كذلك او اد كان ذلك كذلك (أعلى برهة شي المطر والقلب عدم الخوف في جميع العباد
الحماره بالهلاك فخطبه عليه السلام هو الاعان من بلاءه اوجه صوره التصديق) أي
الخاصه براد الايمان والحكمه (وبالمساهد) ليس الصدور عسى القلب (وعدم
الخوف) المترب على عدم حصول اذى له بعد فعل ما لم يحد (من العادات) أي

مما يحرق به العاديات (الاهلكات) جمع عاد ويجمع ايضا على عادوه وان دوس على المساهد
 وعدم الخوف من قوة الايمان يشا على انه يريد وعصه والارادتهم ما حارس عن الصدوق
 الذي هو معنى الايمان (مكمل له غلبه الصلاه والسلاطه ما اورد منه من قوة الاعيان
 بالله عز وجل وعدم الخوف مما سواه ولا جلا ما اعطيه مما اهره الله كان عليه السلام
 في العالمين احصاهم واسمهم واعلامهم الاوتالا) أي مولا صدوقه قال كفولوا عاله (في)
 اي دفعه عنه وسأته في العالم (الصلوى) بضم الصم وكسره هاء كون اللام المكان
 المربع من دسة الكلي وهو المكان العالي وحسب هو الحرس وهو ما وصل اليه لئلا يله
 ما به حرق من تيريبان مغلوب المكان (كان كما احر له السلام ان يجر للماوسل الى
 مقامه) اي حذر من المسار له سوله وما سالا له مقامه وموسى بده المنه الى
 لم يداورها احد لا يمس على الله عليه وسلم فانه النورى (قال هابا وبطه دما على)
 بهج المير أي موسى (لا أعده ابرح في الورد حبه ولم وان ولم يتعب) أي الى
 افسه ملاوقب لما عده من الساب وهو العاقب (فكان هناك في الحضر كما احره عنه
 عز وجل بقوله ما راع النصر) ما مال نصر صلى الله عليه وسلم عمارا (وما طهي)
 ما شاوره لانيه اثما يصحها سبعا وما عدل من بويه الفخا ب التي امر روم او ما حاورها
 وما احيى استغناها لافضل لها كنه بقوله في النسخ قال ابراهيم حرد الحكيه في سبى بطنه مع
 اعداه على ان على قلبه احنا وحكمه بعد من الرباد في قوة الصم لانه اعطى نطقه
 وعدم باره ذلك ما امر معه وجمع الخواف الالهاده فلما كان اصبح الياس واصلاه
 حلاومه الاولات وقصصه في مراع النصر وما طهي (واما حاله عليه السلام في هذا
 العالم وكان اذ احيى الواس) التوراي اسعد الحرف كما سره حديق الاتسحي الواس
 فالأولى اسعاط قوله (في الحرب) اللهم الا ان يصر من معنا بان يقال المهي اذا اسعد
 الامر (وكف غلبه) اي ضربهم التعدي (في الجواله) أي صدورهم ولاهيات
 احدا هم ولا عني من ذلك كثرهم ولا سديم في الحرب (وهم سايكون) اي ما حاور
 (في سلامهم) دروعا وغيرها يهي طه بكل منهم وسه سايجه اذ لا ساي ان يكون
 الاسلحه لهم غير الدروع ما روعا والظرفه اعبار به في كافي جدوع العمل بالغ في جعل السلاح
 طرفا لهم كانتهم لشيدتهم منها واسلحهم عليها مطروون (وقول انا الذي
 لا كذب) لان صبه السوي يحصل معها الكثرة فكله قال انا الذي واي لا يكذب فليس
 تكا نا (انا من عبد المطلب) فركوبه البعد من شيا لاه السب من مراكب الحرب بل
 الامن فالحرب عنده كالسلم وكذا اسرار صبه سالقه في السباعه وعدم الجبال بالهدوم
 اسط خذا في من (ثم ان في العاصه) أي الإهمام (سطه ركله المقدس واوراع الاعيان
 والكمه منه اساره الى ذهب اهل السعق ان يحل العمل ويحرم من اسباب الادراك
 كالطير والاهكر آصافه والذئب لا الذماع خلا فالله عزله والعلامه) وبعض اهل السعه
 كالحقه وبعضه الملب من الما حوسد من المالكه لكن مذبح الا كثر من طاهر على اسان
 القوى الباطنيه ولم يفرام اذ صبه انا لاه اسلم واسمع والمراد انه جعل لاهل حاله يدرك

من الأمور المعسولة في قوله من أسباب التدرك أسرار ما المدرك هو الفعل وما عدا طرئ
 لا درا كذا في الفعل بفارح فعل التدرك ما جله وقد جعل كلامه أصعب في الفعل الذي من
 المصداق الثاني (وأما الحكم في غسل طهارة المصنوع عليه الصلاة والسلام) كما مر في رواية
 الصاري من حديثه عن عبد الله بن عمر (فصل لا من روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
 الروح) ما نصه القريع (قال الحافظ الراس العراقي ولما غسل عليه عليه السلام في
 الأسماء لعوى في ربه المكنون) ما بين الباب وقال ابن جرير إنما غسل عليه عليه السلام
 اسمع في روى من يكون أصل طاهر في الجنة ثم أسبغ في الأرض فأرشدك عما تركه النبي
 صلى الله عليه وسلم في الأرض وقال ليهيئ لنا كتاب روى عن جرير بن عبد الله روح القدس لأم
 اسمعيل حدث النبي صلى الله عليه وسلم بأسماء أن يغسل عند حوله حصر القدس ثم يأتها
 وقال غير لما كان ما روى أصل ما أيها يغسل وقد روى عليا أو ما عليه عليه وحسن
 وما روى صاحب وصاحب البلد الماركة بأسماء أن يكون ذلك الصادق المصدوق كذلك
 فيه من الآثار إلى أحسن ما يبلغ بعد وفاته ما قد صار الولاء له في الحج فعمل السماء
 له من روى وصاحبه المبعوثين من ربه وبعثه إلى يوم القيامة (وأما غسل سبغ السلام
 السراج المسمى بغسل طهارة ربه) عما روى (في أنه اغتسل من ماء الكور وقال
 لا تغسل عليه المكنون إلا ما أصل الماء) وبه السوطي فيه بأن كونه لا يغسل إلا ما أصل
 الماء مسلم ولكن ما أصل ما المكنون الكور من مكنون دار الماء فلا يغسل في دار
 الماء ولا بكل يكون الطيب الذي يغسل به عند روى صلى الله عليه وسلم من الجنة لأن
 اسمه مال عند الله فيه دواب غير محلا في الأسماء أنه إذا سلم أنه لا يغسل إلا
 ما أصل الماء لربه ثم قول المصنف ويخصه ما أصل ما الإسلام كذا لا دليل عليه وكور
 ما الكور من الجنة لا يغسل في عدم الغسل به لأن المكنون طهارة صلى الله عليه وسلم أن لا يغسل
 في الأصل مطلقا لا بالنسبة لدار الماء إذا الأصل في الأصل على الإطلاق أن لا يغسل في الأصل
 الأصل كذلك والعري في ربه وير الطيب عدا كذا لا تأخيره لأن ذلك الوقت وبطاهار
 كرامه وجرى العادة والألزم استعمال الذهب فلما روى أن الله صلى الله عليه وسلم
 أطهار الكوراه وهذا من الاستعمال ما الكور لو كان أصل فلما روى إلى ما روى
 اغتسل ذلك ربه المكنون أنه اغتسل منه قال ولم يذكر على من مازع المصنف أيضا يغسل
 السوطي بعد لغات ومن أحدكم في الجنة حرم من الدنيا وما فيها وأجاب عن الغسل به دون
 منها بأنه قد أتاه وبأصله كونه يغسل أدهو أول ما منع عنه لا حله ووجه رده أن الخير
 مخصوص والآله لا يغسل ما ذكره في مقام أطهار سره وعارعه أصنافا حكمه الغسل
 به قول الراس العراقي أنه يغسل به في رؤيه المكنون لأن من خواصه أنه يرى القلب ولكن
 الروح فإذا استعمل هذا المكنون في الغسل به دلالة على أصله لأن سبغ هذا المعنى من ماء الكور
 لا يغسل إنما روى أصل منه لأن سبغ اسماءه به من ماء الجنة في الأروع في يحيى
 صاحب لسله عليه السلام المكنون في الغسل لا لغير المكنون وبأن الكور مما من الله على
 ربه وأمر به القرآن ويروى عن عطاء الله صلى الله عليه وسلم ولم يزل في القرآن فيه ومن

معانها واما ما جعل من الملهمة بعضهم معانها (كما نحن انما اول)
 في الآية المذكورة (واما قوله في التفسير ان الملهمة هي الجارية من) ذكرنا
 انه من كونها او تفرقها الى (تضع خطو عبد الله في طرفة) واما ما كان في
 (مذهب عليه ما يطلق في حيز من حيز في السماء والرواه عنه) أي الصاري
 في الصلاة (ثم أحدي في معنى في السماء فظاهر انه استعمل في الرواه حتى عرف الى السماء)
 وهذا الظاهر ليس بمرادنا ما ذكرناه في الرواه في المذهب في الرواه على المراح كما يأتي
 ياتيه ومضى على مظاهر امراني في قوله وانا قد كانت حاله لا يبعد نفسه من غير
 رأي لكن ركوب الرواه كان راد في سر حاله لوصف نفسه كان قد صوره ما
 والراكب أعرض عن المسمى (قال العارف اس في حيز) عقب هذا (اما ذلك اسم كانوا
 عيون في الهواء بعد حيز العادة بأن السر لا يسمي في الهواء معانها كما في ما به من
 دواء الاربع) يعني الرواه (لكن لما كان سبب المذهب ذلك كان) أي سا دواء ذكره
 معه مصاف او مصنف في اسم الماعل أي العادروا بهذا هل خطر الخط ولا يرد أن المذهب
 معه لا يسمي لها المسمى وانما تسمى به تعالى (كما سبب تعالى لهم الارض عيون عليها
 كذلك عيون في الهواء كل ذلك قد ذكره لارادته تعالى تعاد جوده) أي لا يوقف
 ما به ما على مواضعه عاد ليعرف كل عكس أمد ما به ما به وان سبب العاد (وهم سبب
 عليه السلام حينما حيز في السماء) الكفار (الذين سببوا على وجودهم يوم القيامة
 كيف عيون فقال له السلام) ان (الذي اسماهم في الرواه على انما هم) في رواه
 على أن سببوا (فما ذكر على ان عيون يوم القيامة على وجودهم) والحديث في الشخص من
 أنس (اسم) كلام اس في حيز (وقد استعمل بعضهم هذا الحديث على ان المعراج
 كان في قلبه عزله الإسرا الى بيت المقدس لكونها الامرا اليه لكرها) اذ ظاهر قوله
 ما يطلق في حيز من حيز في السماء اسما ما به ما به الى ان حيز ما به ولم يزل
 المقدس (واما المعراج في عهده الرواه في الاحبار) ما ذكر على (انه لم يكن على الرواه
 لرواه في المعراج وهو المسمى كما وقع التصريح به في حديث عبد الله بن مسعود والسوق
 في البلال) السوي من حديث أبي سعيد (كما سببوا ما الله تعالى) فرسا (وعكس
 ان قال) في الجمع (ما الذي) (وقع هذا احد ما في الرواه) يعود ما بها الى ذلك الرواه
 كان الى قوله في الرواه ما يوصل به حيز ولم يزل سببوا ما به ما به
 ذلك (والاسان سبب المصنفه لارادته لا ياتي ودوع الاسرا من الامس المذكور من وهذا
 الاطلاق) المذكور في قوله ما يطلق في حيز (والفروح) المذكور هو سبب في أي
 السماء وفي هذه الاطراف تكسر الحيز فظا ما كنهه فوجد سبب في أي إطلاق صدر
 كما كان ومنه تعجب (وحاصل) أي هذا الجمع (ان بعض الرواه ذكر ما به في حيز)
 وقال المعاني ما المانع من انه في حيز ما به في المعراج في ظهور الرواه في الظاهر الحديث
 اسببها والمانع وجوده وهو ما ذكره في قوله الرواه ما كنهه (وطيب السبب) فهم
 الموحدين والمؤمنين (فدحض الحديث في رواه عنه) يعني أنس (انه في بيت

المقدس وصلى بهم عن الى السماء بكياي ان شا الله تعالى ومن قواعده المحدثين بعدم
 رواه من سمع القصة وصلها بعدد الله ووالله من اجل او من منها (وقد نزل الحكمة
 في الاسراء في كماع الصدر على طي الارض له اسرار الى ذلك ومع انساله بالهاده)
 حسب امرى به وان كماع امكان اتصاله لادكوب بل لو اذنت صور فعدى كان (في مقام
 شرح القاعده) حيث قطع تلك المسافات الكبر دهانا فاما في اول زمن (لان القاعده حرف
 ان الله اذا استدعى) أى طلب (من يحضر به بعد الله عن كريبسى) أى سري
 (بعد له عليه في رماذته الله) هذا لطلب ما يداو عظميا (وفي كلام بعض اهل الاشارات)
 أى معنى الصلوة (لما كان صلى الله عليه وسلم عروا ظهر الصكون) يعنون بالصبر
 في اصطلاحهم الاشارة الكامل المسار اليه في آفة الموت وهو الشجر الماركة الر سوية الى
 لاسرقة ولا عزيمة لا اعتدالها من طرق الافراط والتعدي في الاول والاحوال (ودره
 مدقة الحسود ويرمى كله كن) لا يرتقى به حصه كل وجود من الحق بالتوجه
 الاضدادى المسه غلطة صوره تعالى اعلم بالحق اذا اردنا ان نعلم له كن يكون فهو لهم
 لأصحب الحق والالحق ولا يطلب الحق ولا يعلم الحق الا الحق اعلم اسرار ذلك الى السر
 المصاحب من الحق التلقى على الوجه الذي عرف فانه هو الظالم للحق والحق له والعالم به
 كذا في الاعلام ناسد ان أهل الانعام (ولم يكن بد) فواى ومخاله (من عرض هذه
 الامر من يدى صبرها وفعها الى شجرة قدسية والطواف) الدوران (من الحق ليدمان حصره
 ارسل الله) حبر بل (أعرج دام الملك) تكسر الهم سحاه (عليه فلما ورد عليه فادما
 واقامه على فراسه ثلثا فقال) بل ان الحال (دم فنام فذهب له المنام) جمع عسسه
 (دعاه) بل ان حاله (ناحتر بل الى اس فقال ما تجد ارفع الاثني النسخ اعلم انما رسول
 لاهدم) أى لدى الهم وهو الحق تعالى (أرسلت اليك لا تكون من جملة الخدم ما يجد أم
 مراد الأرادة) المراد صوره حسن الخلد ويأمن ارادته مع تهم الامور في شاور الرسوم كلها
 والامانات في صبره كانه وها هو بعد امر ادشيع الاسلام أى اسعد في الانصارى هو له المراد
 هو المخلص من راذي النصر الى ربو الجمع وهذا هو الانسان الذي احتشاه الحق واصطلحه
 (الكل) أى كل المخلوقات (مراد لا بل) كما قال تعالى لا دم لولا محمد ما خلقك رواء
 الخاكم فهو عاود روى أو السج والطاكن ومحمته من اسء اس اوحي ايه الى عيسى آمن
 محمد وخر أسد ان لو موافق لولا محمد ما خلقك آدم ولا الخه ولا النار وكراس سبع وعرة
 عن على ان الله قال لم يبع من أحلك اسطح السطحا واموح الموح وازرع السماء وأجعل
 النوايل والعماب (واسم مراد لاجله أب مفعلة كاس الله ما بدد هذه الصدفة أب
 من المعارف) هي في اصطلاح اليوم عبار عن احاطة اله دبعته وادراك ماله وعلمه
 كما قال الامام السيد ان يعرف مالك وماله (أب دوا الطائفت) جمع الطائفة وهي كل
 اسار دونه الماهي تلوح في الهم لاسهها الغارة (ما أهدى الدار الا لاجل ما حى ذلك
 الحى الا لصلته ماروق كما في القصة الا لشر بل) فسر سجع الاسلام الهوى في سائر
 اليات من الحق نام انما الطائفت الهمه واليس في البدل والماع أى هذا المعنى لا يحسب

وسمع انك تسمى العرش الى سائر اقسامه وتكون في كل قسم من اقسامه كونه في كل قسم من اقسامه
واذ عراض عن هذا وقد علمنا انك تسمى العرش في كل قسم من اقسامه كونه في كل قسم من اقسامه
التشويه والى هذا المعنى انما اوضحنا قوله

سأجده وقد علم من غيري من علمه ان المعنى هو

واعلم انك تسمى العرش في كل قسم من اقسامه كونه في كل قسم من اقسامه كونه في كل قسم من اقسامه
كلما صار له من غيري او من غيري او من غيري او من غيري او من غيري او من غيري او من غيري او من غيري
رسمي في رايك او رسمي في رايك او رسمي في رايك او رسمي في رايك او رسمي في رايك او رسمي في رايك او رسمي في رايك
كونه في كل قسم من اقسامه كونه في كل قسم من اقسامه كونه في كل قسم من اقسامه كونه في كل قسم من اقسامه
العرش في كل قسم من اقسامه كونه في كل قسم من اقسامه كونه في كل قسم من اقسامه كونه في كل قسم من اقسامه
العرش في كل قسم من اقسامه كونه في كل قسم من اقسامه كونه في كل قسم من اقسامه كونه في كل قسم من اقسامه
(بل ما هو في كل قسم من اقسامه كونه في كل قسم من اقسامه كونه في كل قسم من اقسامه كونه في كل قسم من اقسامه)
رسمي في رايك او رسمي في رايك او رسمي في رايك او رسمي في رايك او رسمي في رايك او رسمي في رايك او رسمي في رايك
ان عراض عن هذا المعنى انما اوضحنا قوله
كله وسلم بلا قول الله من اراهم من غيري او من غيري او من غيري او من غيري او من غيري او من غيري او من غيري او من غيري
كله في كل قسم من اقسامه كونه في كل قسم من اقسامه كونه في كل قسم من اقسامه كونه في كل قسم من اقسامه
سواء (قال الله في كل قسم من اقسامه كونه في كل قسم من اقسامه كونه في كل قسم من اقسامه كونه في كل قسم من اقسامه)
في كل قسم من اقسامه كونه في كل قسم من اقسامه كونه في كل قسم من اقسامه كونه في كل قسم من اقسامه كونه في كل قسم من اقسامه
كله في كل قسم من اقسامه كونه في كل قسم من اقسامه كونه في كل قسم من اقسامه كونه في كل قسم من اقسامه كونه في كل قسم من اقسامه
واحد (وكله في كل قسم من اقسامه كونه في كل قسم من اقسامه كونه في كل قسم من اقسامه كونه في كل قسم من اقسامه)
في كل قسم من اقسامه كونه في كل قسم من اقسامه كونه في كل قسم من اقسامه كونه في كل قسم من اقسامه كونه في كل قسم من اقسامه
لان في كل قسم من اقسامه كونه في كل قسم من اقسامه كونه في كل قسم من اقسامه كونه في كل قسم من اقسامه كونه في كل قسم من اقسامه
كله في كل قسم من اقسامه كونه في كل قسم من اقسامه كونه في كل قسم من اقسامه كونه في كل قسم من اقسامه كونه في كل قسم من اقسامه
العرش في كل قسم من اقسامه كونه في كل قسم من اقسامه كونه في كل قسم من اقسامه كونه في كل قسم من اقسامه كونه في كل قسم من اقسامه
عاد الملوك) ما حاشا للعامة (وآداب الملوك) وهو في اصطلاح الفلاسفة عبارة عن القوي
في مقامات العرب الى حصرها في العرب وحدها وذلك بان قصد باطن الانسان وظاهره
هو قصد مما سلكه من بين الخيارات وما بها من منافع المكائيد فكيف لا يتخذ
في حده حاشا في ذلك (ومن اعلم انه نزل الى الخطا) فالصحيح هو ما في العلمين
(فقد وقع في الخطا) بالصح خلاف العوارض (ومن علم انه محمود بالخطا) فهو في الحقيقة
(فقد علم الخطا) انتهى والحكمة في كون العوارض التي اعلمه وعلقه الى يانه
منسرى به عليه (داه دون العلى وهو في الخارص) او في حدى أى الحكمة في الذي
له بالرائى الموصوف عنه كونه لا يرد به ليس المراد بيان حكمه بخلق العوارض على حد البور وخلق
العارة الحكمة في المعنى كونه لا يرد به ليس المراد بيان حكمه بخلق العوارض على حد البور وخلق
اسرى الدواب المتركه (اسارى) عبر الحكمة (الى ان الركون كونه في علمه وان لا يحرى

(وحرف) فان الحرف هي التي قد دلها هو العرش وصورة العراش، وقد علمه تعالى الله
(أولاً طهار الحجر) أي المصلحة في إظهارها (تدفع الاسراع السند منه لأنوم سدك
في العادة) لكن السامح لا يدخله في الحكمة ولا يذكره لسان الواقع أولاً طهار
السرور لأن السامح يتخذ عاد لإظهاره (ودكره) وله معنى بأعداد كونه حركياً أو
عظماً) لغوياً أي سلاسل عطف على كذا ما به (على لفظ العراش) وعلى معنى إلى ولعل
الصح (أو بالمرحلة العراش) (وإن لم يكن) (اسم) (بمعنى ذلك) لغوياً أو بمعنى
أن لا يكون مسمى (مفعول) مسمى (من العرش) المسمى أي بمعنى ذلك لأنه كان منه ما
يما به (وقال) أي معنى كونه دال على السامح إذا كان في حلال صوره
الأمم طافاً (ود) قال الحافظ ولا سامة وصفه في الحديث بأنه يصير لأن العراش من العرش
مقدوده في المسمى انتهى ولكن اعرض أن هذا الوصف من باب العراش وما نأى أن صدور
بأقرب جراً صعب (ويصل) مسمى (من العرش) ما بلغ من السحاب (لأنه وصفه بمرعه
السر) قاله من العرش في سر (ومعنى أن لا يكون مسمى) فلا بد من معنى واحد
ماده أصلاً وأما هو اسم له (ووصفه بأنه يصح حطو عند أقصى طوره) يسكون الرا وبالصا
أي طوره (أي يصح وحده) بيان للمراد بحدوده المسمى المراد من المسمى ما يرى
بصره) فالطريق على البصر هو له عند أقصى طوره أي في المكمل الذي هو غاية مسمى
مأصل المسمى (وقال) أي المسمى قطع ما انتهى إليه من في حطو واحد قاله على هذا
مكون قطع من الأرض إلى السماء في حطو واحد لأن بصر الذي في الأرض يقع على
السماء في أعلى السهوان في سبع خطوات) أحاديثاً وصفه في حاله عروجه لأنه يرى
كل حلاً وهو ما دوماً انتهى كلام من المسمى وهو على أنه عرجه على العراش أحد هذا
بظاهر الحديث والصحيح خلافه (وفي حديث من يعود عند أبي بكر والبرار كما أفاده
في القبح ما لم يله إذاً) على أصل (على) لا رصف وسلا واداهما أربعة تبدأ (ولا
معه على رأيك في صعود ولا حطو) (وفي رواية لاس سعد) محمد (عن الواقدي) محمد بن
عمر بن واقد) (بأسايد السحاب) قال الحافظ أن من لم يرها العصور) وهو مع قول
السيابي حوله سحاب في حديثه بمرسم ما رواه ابن أبي عمير وابن جرير وابن المنذر عن الحسن
النصري عن سلا ورواه ابن سعد في طريق الواقدي وابن عباس عن حديث جماعة من
العمامة ويظهر بفتح القصة ويكون المهملة وكسر القاء من رأى بضم ما وحطه على سرعه
السر قال ابن الأثير الحط الحط والذهال وله في سر كونه في حطه له له وقد أذانه أو
لا بد ذلك على هذا الأمر في حق العادة أولاً لمالو كأن في حبه على العاد لكانا تب
لغدي الزا كب أو دونه ما يحصل في نفسه من سرعه أو سرعه خصوصاً مع السرعة العظمى
أنهى (وعند العاقل) يستدعي عن ابن عباس في قصة العراش أحق كذا بيان
وعرف) بضم المهملة واسكان الزا هو دهم وبالقاه (كعرش العرش) وهو سره الساب
في حديثه (وقرأتم كلاً) أي كعواها (وإطلاق) عظمه مع طلب الكسر لبقية
والشياء غير أنه لم يأت (وذهب كالبقر) عابها أي لها أطلاق كالعروبة كالأمر (وكان

صدر ما قبله حرا) نسبة يبيع أي كافر لا إله إلا الله فافهمه بالفعل هذا أن ترى كل
 بالفعل ما نرى ما سجدوا لله مرة وسبحة حتى لكن ظاهر الساب الأول (وقد رواه
 أن سعد) هكذا في وجهه ففهمه إذا الكعبة وأماكن العز واجتمع عند الرحمن الحبيب
 الاستعانة بالسائر في الحائط المسور والعه الموقى سمع وبلغاته وقد وصفه النبي
 في باربعه بالحائط وأعطاه من طعاب الحائط والسبل يكسبه الله بعد ما بنا ورده مع لطاى
 ماته أعماه مديكون العز ومع في سمع ابن سعد وهو خطي المولى (في سرف المصطفى)
 أحدنا الكتاب أعماه ولا في سعد عبد الرحمن لالاس سعد محمد والذي في السبع وعده إلى سعد
 (مكنا الذي أسد ركعة حسر ل ورمام) تكسر الراءى معود (الراءى مكنايل) ولا
 يأتى ذلك أن حسر ل كان يا كأمعه كما على لاه أميل وكلمه هي ركب مركب أمامه ثم
 يعارضة رواه وحسب يل عن عه ومكنايل عن سار روا سعد بن مسعود والظراى وأما
 مردونه فاه ظاهر في عدم الركوب إلا أن يكون ذلك أحارا عن مددا سره ثم ركب حبر مل
 فدامه دفعا والمعلم (وقد رواه معمر عن قتاد عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أتى بالراءى أسرى سر حامطها) حال من الراءى (فاسمع عه) أي عسر
 واسمع (فقال له حسر مل ما حلف على هذا) أي أي شيء أعرال سم هذا أي ما يد لي من الاتقياد
 ومع أنه أعظم من سحره على التظيم لاه (ماركيل حلى) أي يحلوى (أكرم على الله منه)
 ل غرا أكرم من ركب على عباد الله عروا وان صدق عه بالساوا (قال فارص) قال
 وحرى (عروا) يحوي على المير من الماعل ولها دور ودمعها والمعنى على من الاستعانة
 وعرف من حمل العباء فاه في الآيات الناهر (أمر حبه الترمذي وقال حسب عرس
 وجمعه ابن حبان) من حديث أنس وأمر حبه أبو داود والبطراى والسوق وجمعه من
 حديث سعد بن أبي وقيل (ودكر ابن أبي عمير) حسب قال حديث (عن فاده ابن أبي عمير)
 الله والمم من جملة أي سمع طوره من ذكره بأسا عه (وضع حسر مل على السلام فله
 على معرفته) مع فسكون مع وضع سب العز أي الشعر النابت على عه (وقال أيما
 نسعى ودكره) فقال أما نسعى بأمرنا مع مواه ماركيل عه فله من دل محمد أكرم
 عليه منه فاستصاحى أرفص عروا فم رحي ركب (لكنه من مل لاه لم كراسا) إيمان قال
 قتاده حديث عن رسول الله قال فاد يوب منه لا ركب من مدكر (وقد رواه واه) عليه
 وأحبه ومع (عند ابن أبي عمير) الذاه كذا في التسع وهو مصيب فله في القبح
 وعرف فارص (سعى لمع بالارض فاسموس عليها) وقد رواه للتأى وأما مردونه
 مع المم وتكسر كما مر (عن طريق ريد) بعه فرأى (أن إلى مالك) عبد الرحمن الهيماني
 بالسكون المصطفى العامي مديوق وبعناهم باب سه بلا من ومانه وبعد هاروى له أبو داود
 والتأى وأما حاه (عن أنس بن مالك) لا ركب فاد يوب منه لا ركب فاد يوب منه لا ركب
 أي سعد الحذري عند ابن أبي عمير (وهو دلالة على أن البراءى كان معسدا)
 لركوب الأبياب مع لاه في ذلك كان دعه وأول قول حسر مل عار كيت أكرم على الله
 لاه أي ماركيل أحد ما يركب حسر كمال أكرم عه) فمكرو به في الموصوف قبلت ذلك

سلسلة على العرف فاجعل مع هذا على الراي كذا لتسمية المصداق في المصداق من حمله بينا
 كذا ما أحسنه الرسل طمعه معه على الراي إلى أرض السام أمسي (ثم قيل ركوبه مسرعا
 ملما لم يركب من الأبياء عليهم السلام) فعمل القول بأن ركوبه من حمله على ركوبه
 مسرعا ملما لا مطلقا فلا يقال إن ركوبه لا يند العدمه (فإن جانب ما وجهه استصحاب
 الراي عليه حسب) رأي أصحاب ابن المير (ماتة) أي وجهه (منه) اعلم (أهلم)
 بذلك قبل ذلك أن ملما لم يركب أحد قبله أو بعد ذلك له أن ملما لم يركب قبله (وهما
 مولود أركبهما ما الذي كاعلم) (ويحتمل أن يكون استصحابه فيها) فكبر العوميه وسكون
 القصص بكرا (وردها) عطف بغيره في العا ومن الزعواتيه والنهر (ركوبه صلى الله
 عليه وسلم وأراد من مل) بموله (أن محمد بن سبغ استضافه لسان الحال أنه لم يمسك
 المصداق وأما وهو فكان الرسل عليه السلام منه) أي لو حود عند وأراد من ركوبه
 (وأما هذا قال فارض عرفا فكانه أصاب لسان الحال مع ما من الاستصحاب وعرف من جعل
 العاصم) أي عاصم من مله (ومثل هذا وجهه الطل) يحرك (به حتى قال) كمال العاصم
 عن أس ابن أبي حمزة عليه وسلم بعد أحد أو أن يكون عرو عمن في حقه سم وقال
 (استأخذ ما عاصم عليه وصديق) أن يكون (وسيدان) عرو عمن (فإنما هو الطرف)
 الفير (الاهر العصب) هذا قرا لطل ومكن (وكذا الراي لسان حال لم يركب من أمكن خارجا
 أحد كرم على أقمته أفرعاسم) كمن (وجعل) ظاهر الاستصحاب ووجه الخطاب
 إليه بالامان (مروحي عري) أي عري العري فسمه عرويه بالعري في الما (ووقع في
 حديثه حديثه) من الما (هذا الأحام) أحد قال أي رسول الله صلى الله عليه وسلم بالراي علم
 رل على ظهر هو وجه ل سق السبال في الما من وعدا لم يستصحب حديثه من الذي صلى الله
 عليه وسلم فحصل له فاته عن إسعاد) ولم ملعه الأحاديث التي فيها عرويه في ما كان حديثا
 المحدث (ويحتمل أن يكون قوله هو وجه مل مطلقا عرويه في السرا في الركوب) التي يرب
 المحدث دون رول قبله فلا يصله أحاد بضرورة فله في ما كان (وقال ابن دحيه معناه
 وجه ل فانه إذا ما في أو دليل قال واعتبر ما قبله لأن قصه المعراج كانت كرامه التي صلى
 الله عليه ولم فلا يندرج في غير فيها) ومعناه من المتروعه والتعليل لا يرب من فانه من جهة
 كرامه أكرام صاحب (ودفع الما من عرو) فقال برد (التأويل الما كور ما في صحيح
 ابن حبان بن حنبل بن أبي شعور ابن حمر مل جعله على الراي ردعاه) أي ما عاله دافعه
 (وقد رواه الطرف) من أبي امامه (في مسند) عن ابن شعور (أي بالراي في ركوبه حاتف
 حمر ل) وكذا في سرعه السرو كونه لئلا ركوبه إذا عروا أو فمخف عليه لئلا يرب عرو ولم يند
 أما (سارم ما به داصر عرو ركوبه معه والله أعلم أمسي) ومعلوم عدم سرع المصداق
 على مصداق الممول (وقد وقع في غير هذه الرواية بيان ما آله الأسرا) جعل لسان حال
 المحدث فلا يصح أيضا قول أحد معاصرا على ظهر الراي حتى أمها الما في الما على
 ظاهر وكذا قوله في حديث ما من معصيه ما أنت مداه فمخف عليه فانه لا يرب حمر ل في
 أي السما الما لا يرب ماو على ظاهر لانه جعل معصيه عليه المفضل من الإحاديث الما كور

وسمع لأبيه ودعا له بالرحمة وقال من لا يكسر السر سم آتاه من هذا السحر بل قال
 هذا من موسى بن عمران بن موسى آتاه من الله تعالى من قبله فليس أرفع منه على ربه قال أن آتاه
 قد عرفته بعد نفقة كرا الحبيب ومنه أنه لم يأتهم في طريقه من دخل الأقصى وصلى بالانسا
 قال إليه أني ومنه عراني (ولما بلغ أن الأسرار عليهم السلام صاوب في ذرة وهم) الصلاة
 السرية إلى كبرياءه يوم في الحيا الدنيا لهم إلى الآتي في الدنيا وهي دأوه ودخل المراء
 الصلاة الدعوى أي دعوى الله ويدكره ويدور عليه ويرحمه الطريق بالاول لأنه ظاهر
 السدس (ولهم أنما عندهم برودون) حاشا حقيقته والصلاة بعد في حاشا حاشا
 فتشام السرية أو الامور ولا يتم من كرم احصاه ان يكون الانداس بها كما كانت
 في السلسل الاجتياح إلى الطعام والشراب ويحوص ما من صفات الاحكام إلى سادها
 لا بد لك عادي لأعقبى وقد الملائكة أحبا ولا تصادون إلى ذلك (هم بعدون عاصدون
 من دواعي أنفسهم) معندهم ذلك الله أي قد (لا عا) أي (مرونة) لأنه لا تكلف
 بعد الموت (كما لهم أهل الجنة الذكر) ويحدون الله القوية ولا تكلف في الجنة (وسأى
 الأسرار) الله (الذي يلقى في الوداع انسا الله تعالى) وسوى في الجنة انسا الله تعالى
 في الموت (في حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم) واليهي واسر مروا في
 (ابن عليه السلام من على قوم برودون ويحدون) بكسر الصاد وسعها (في يوم كذا حذوا
 عاد كما كان فعال لم مل ما هذا حال هؤلاء المهادون في سبل الله صاعدا هم الجنة إلى
 سبعين يومه صعب ومأزموها في شيء وهو يحمله) اشار عن حالهم ولم يصد القرآن ولا يردان
 التسلو ونأى يومهم من شيء وهو يحمله (وهو خير الراقي) والمراد ان ما يسمعون به من
 قول الله وعبرنا آداب في ذلك الوقت في لهم عود على النواي وذلك معروف عن عودهم في
 أهل الجنة أو انه ايسار بان ما أحسنه المهادون وهو صواب في الأسرار دعا ولا تؤثر فيهم
 لا تحرق (ثم أي على قوم برودون) أي سدح كافي التعريف في المصاح (كسر) رؤسهم
 قاله صر كذا صاحب ساد كما كاس ولا يعرفهم) نعم آوله ومع الصاوشداا وقب أي
 لا يفتقروا (من ذلك) الرشح (من) أو هو مع الصاوشداا وقب أي لا يفتقروا
 ذلك ولا يسمول (فيقال ما هذا ما جعل حال هؤلاء الذين تتماثل رؤسهم عن الصلاة المكتوبة)
 يا هؤلاء الدنيا يا منكم كها أصلا في ما راسها من رقها كذا ونعسا (ثم أي على قوم على اقلهم
 زجاج) جميعه ل كعياق وعين وهو من كل شيء خلاص درهمه من قبله لان صاحبه مماثل
 له غيره (وعلى انذارهم رفاع كسر جون كاسر ح الأنعام) الذي في رؤاه الدار والسمه في
 وعبرهما كاسر ح الانل والعم (ما كرون الصربح) الدوله الناس اوساب احمر من الرشح
 زعيه الصر (والزوم) من صر كره الطعم ل لا تعرف في صر الدنيا واعما في المار بكر
 أهل النار على أكلها كما قال تعالى أنهم صر مخرج في اصل الختم طلعها كاه رؤس الساطن
 في النار من الزوم كسور الرضا لله وصبره صوم وسان بالذمة وهو ما يسمي السكل
 وطعام أهل النار (واسر ح اسر من صر صر حال حال الوصل في رعم صاحبكم هذا في النار
 صر في النار أكل الصر واما الله في الزوم الا لله والرب يد ما تزل الله صر صر ان يكون

هذا هو الذي يرى في الامور الى مري الكامل في كل شيء والحمد لله الذي ليس فوقه شيء وعما
 ما اراد بها وكبريت عاصي الكافة من اب وعبرها ويكون من ذكر العلم بعد العلم الخاص
 (والولوي) مخرج من بعدهم ما رايه في الاول دون الناس (ومر سالي) قال الارمني وغير
 سومعوا الاول وقال الارمني هو عروى جرنطاح من الصخر كصانع الكعب قال وهكذا
 ما حدثنا بعمار الارمن (ومضى ودهى واكوا) جمع كوف اما لا عرولة ولا حرموم
 (ومضى) جمع صممه اما ككالمصحة (وانا ربي) جمع ارمي اما لا عرو ولا حرموم
 (ومر اكي) مترك (ومضى وولى ولى وحري) بالاسماء الاربعه (فاى عاودى
 قال لك كل سلم وروى وروى ومن آوى وروى وولى وولى الطاعان (ولم
 ليس له شيء) ما لا راي احدا منه ماله في وجهه على هذا المعنى قوله (ولم يحدى دوني
 انداد) مراكبهم بالمداد (ومضى) حاض مع الاحبال (وهو آمن ومن سالى
 اعلمه وروى ارمي) بالاسماء في دليل لاجل (حاربه) حرا صاعما كما قال ودا الذي
 مصر صافه مر صافه صاعمه وهى احر كرم (ومن كل على كفته اى اما الله لا اله
 الا بالاسماء المعاد) الوعد بالمداد (وقد) للقصص (ألم) فار المومنون وسار
 الله احسن المطالع (اى المحدث من ربه اسم الماعل وغير احسن محمد ووفى له اى حلهما
 (والله) الله (فذكر صمم اى لي وادى صم صم كرا) مكر ما منه لعلم عاقل في
 الاصواب الما ماد لتاعده وقصه (ووجدت عاصمه) صم المم وكسر الما اسم فاعل من
 ابنى كذا ويحور كبر المم للاساع وصم الما اما علام دليل كفى المصباح (ومال ما هذا
 ما حذر ل حال هذا صوب صمهم يقول) لسان المال (زب آى عاودى ذكر سلاسل
 جمع سله (واعلاني) صودي (وسعري) نوى وسعري او اسعري او سدس (وسمى) ما
 (المار عاه الخرار) وعصاى صبه السرو وشبهها اى ما سئل ويخرج من لده حراوى
 وفي المصاوى وغير العساى ما عسى اى من صمد اهل البارهاهم بدوقه (وعداى
 ووجدت سعري واحد سعري) عاوى عاودى قال لك كل مبرك وسركه وكاد وكادوه
 عطف عام على خاص لان المبرك اذا جمع مع الكادر اريد من جعله سر نكا كذا الا ومان
 والكادر لشل ذلك وغير (وكل حمار) كادر (لانوس) يوم الحساب (يوم الامامه) طالب ولا
 بصم قال فسار حى اى يمس المذموم (روى صبه حى اى سار حى اى) روى رواه
 اى سعد (المذموم سعد من مالك من سمان) (ع دالينى) واس حرو واس اى عام واس
 مردونه (سالى داغ عن عسى) ما محمد (انطرى) نظر المال على روى حى الى (اسال ولم احبه
 م دعانى آخر عن سارى) ما محمد انطرى اسال كفى الروايه واحصرها قوله (كذلك ولم
 احبه ووجه) اى خدمت اى سعد المذموم وروى ما هو دسر (اذا امرأه حصره) كاسه
 (من دراعيا) اسم فاعل من حصر اذا كعب (وعلمنا كل ربه حلهما اقمه الى دعاب
 ما محمد انطرى اسال ولم اصب اليه ووجه) اى الخدمه المذكور (ان حصر ل قال له اما
 الماى الاول) الذى عن عسى (فهو داهى اليه ودولوا حبه ليهودت اسال) ل حكمه ذلك
 لروى عن الله عمل احاسه الدال فى سالى عليه وكذا مال فى قوله (وايا اى داهى

العاري ولوا حبه - ضرب اقل وأما المرأة (فالمسا) اما لم يوا أسوها لا سارت أمه
 المساء على الآخر هكذا - حدثني أبي عبد الله كوز وصوره انما صور صور راسه
 الى الله سابعها كما (وه) اي الخشب المذكور (انه صعد الى السماء المساء رآى فيها
 آدم) رآه - جماعة ما آدم هي حبيبه و (رأى أحبه) - جمع حوان بكسر الهمزة وصها
 الذي هو كل له وقال المثل هو المائدة (عليه الختم طبع على الحاد) بأكل ما
 (واسرى عليه الختم من لها من ما يكون) منها (قال باسمر مل ما هذا طالع حبريل هو لا اله الا
 هو كوز الختم لونا كوز الختم) وفي طبع عبد النبي انما وعمره زادها واما
 ما يدعي الختم وي كاحه - ما روى من الختم واداه - وفيه صفت شعاعا يصلون على الختم
 اكلون منها ويندعون الختم فقال - هو لا باسمر ل حال هو لا الرما يصلون ما حرم الله عليهم
 ويركوا ما أحل الله لهم (وه) اي حدثني أبي عبد الله كوز (أنه) روى عنهم أ قال
 السور كتابهم من عدهم سر - سقط من عام (وان حبريل قاله) حوانا وله باسمر مل من
 هو لا قال (ه) ما كنه الرما) اي الذين يناولون من الاموال ما أخذوا في وجهه الرما وهو
 خاص بالمطعم وما رآه واداه - اخذ من المائدة المسمى به هذا ما كان اسمي اسد الله وصيرعه
 لي رما او باسمر في الدار واوا حدها وسرح ثوبها المأجود - ودعا فيه كنه حبريل
 أو سرط ما سمع اتعا الرباعه فلا يكون لها عا اذ لا الوصف وان أم ولم تلب ما أخذ وقد
 اذ انما صعد به احصر الختم وهو كذا - ولقطه في هذا الختم من حبيبه فاذا هو يوم
 يطوبهم أ قال السور فيها الختم يرى من سرح يطوبهم كتابهم من احدتهم سر - وول الله
 لانهم الساعه وهم على ساعه آل فرعون يحيى - الساعه فطوبهم فبه هم فصوص الى الله تعالى
 وال باسمر مل - هو لا قال هو لا من الساعه لونا كوز الرما لا هو من الا كاي يوم الذي
 بضبطه السطاط من المس والساعه اما السيل الختمه ويصلون بطريق آل فرعون عمرو
 عليهم عدوا و - لان آل فر ودهم اسد الناس هذا يطوبهم فصلا عن عوهم من الكفار
 وهم لانب طعنون الامام في ذلك ان الله وقصا امرهم في أن ختموا فكور سرا لهم من
 ان يوردوا نصر وادعاهم المادوا بكل ما رعد الساعه ان كاتب بار عن ساعه من
 الا سر ما ل فرعون قد دخلوا اسد الساعه واعيانهم صون على البارعدوا وعسا
 الروح وان كاتب هذا الختم الى رآهم عليها في يطوبهم ودهم صرا واما ما روى
 كل عمرو وأحب أماء فآهم في الروح لونه حذف عيار أي وهذه الساعه هي سال إدواسيه
 بعد الموت وفيه بعضهم ان قال الارواح احداثا به والله ليسهم والذات يخلق الله تعالى
 في تلك الارواح من الالم متعدد من اسمع طبعه حتى ومضى الاقدام ولا يستطيع مع قضاها
 وودال به في اسمهم اسدنا في آل فرعون في هذه دليل في آل فرعون وعوهم من
 الكفار الذين لا ما كانوا الرما يطوبهم ماداموا في الروح الى ان ووايوم القيا به كاي يوم
 الذي بضبطه الساعه من المس من سادى سادى الله ادخلوا آل فرعون اسد الله ذكر
 الام في (وه من يوم سادى) - مع المم و - الله فالتف فالتف مكبه وروا اي
 ساعههم (كالل) لقط الزوايه كساها لال وروى ساعههم طلب شيئا ان يجعل ساعه

الحسن فخراد بنات القصة دخل الوقت لنا ورأى سلافة (فأشبههم) ملبسهم بألبان
 (أحمر) مسلم وإلى حديث في اسمه عند العراقي (الأنظم أقيب الصلاة) أي تمجوا وما
 أوامير الأمانة للسر وبه الاتقان لها من سر مائة (مفادها) أي مع كل حصة
 الأمانة بعد أن طلب منه أن يكون أماناً وطلب من غير التعمد على (أي في نفسه) واحد أصل
 أحد عليه وسلم) لا يسميه حديثاً بمسعود إلا في صياحه صواباً من يروى ما واحد من
 يندى صدى فطلبهم القصة فاعرفهم لم يندوا ولم يسفروا لأن اعتبار يوم ومساءل
 مائة هم أي قولهم لهم نعم نعم أصلاً ولا تقدمه (أي في رصوا) فطلبها تصديقه
 الميم (صاحبه) وسرورهم (وقد رواه ثابت الساني رأس) رواه (عبد مسلم) قال أتت
 بالمرافق صفة دل بر كسب أي أصيب المحدث (في رتبة في القرآن) من المصنف
 لمعاط أول الحديث كبرى (ماطله وهي ساكنة الآدم على الأسير) وقد دفع لأمها
 وسكر أو ليس في الكلام خلفه مع الكلام الجمع حال أوله صفة من كان المأمور
 (أي في رتبة الأمانة) الذي كان وراء النبي لأدواهم كانوا معه بعض وقد خدم في
 القوي قوله كذا في الأصول (سذكر الصراغ) أي أوجاهه فيهم بعد كراحم (على
 في المطلب وهو) أي العلى (التي) والامكان القاهر أن يقول لها لأن المطلبه وشه
 ما حالها وهل غير يروى بالتأخير والتدكير في مسلم والسما (والمراد جعله في مسجد
 بيت المقدس) (والصاحب الصريح) أي ما المهود المروى وإن كان في مسجد أو باب
 له وعبد النبي والظفر في أنتراس من حديث سعد (وذكر في الحديث من يأمها العلى ودر
 المحدث من لم يعمل في السهر والصبر وروى الواطني في مسائل عبد المقدس من الوليد
 مسلم قال حدثني عن أسباط بن أبي علي أنه عليه وسلم رأى عن عبد الله وهو يسار
 نور من ساعته فقال يا عبد الله الموران قال أما الذي عن عبد الله فهو اب
 داود وأما الذي عن يسار له فيقرأ أحد من (قال عليه السلام) في رواه مسلم في باب
 من أس (م دخل المسجد فطلب منه ركعتين) عبد الله الذي سلاها بالانبياء كما صرح
 في حديث ابن مسعود (أي ومن من دل يقول أمه) المحدث وأمرها (م حرم)
 بعد صلاه بالانبياء الواحدة بعد خمس الركعتين كما صرح به حديث ابن هريرم حاتم الصلاة
 فأمم يروى مسلم وعبد الله من أبي سعيد في م أي الانبياء م أي ما أمه له الخ
 مع من الأول إلى أن كان بعد صلاه بالانبياء في هذا السناد أحصاه راس المراتد حرج
 من المحدث بعد صلاه الركعتين بعد صلاه بالانبياء (مخافتي عن عبد الله السلام) ما من حرج
 وأما من (أي) فلم يمع في رواه مسلم حديث وأما من مسلم سلافاً ما وحديث في صحيحه
 المصنف وأما من عمل بعد قوله من حرجم هو ثابت في عمود رواه وليس التراجع في أنه في ما
 في عمل اعلم في الخبر وبمسلم ما ليس فيه في رواه من طريق ما يعني أن من مرفوعاً
 واسطه (ما حرج) وفي رواه ما حديث (المراد في الخبر) وفي رواه أحدث
 (المراد) مكسر لما قال أن دسه يطل على المظهر على الإسلام كبره في كل ولوله في
 السطر ويطلى على أصل المطلبه كونه تعالى مظهره التي فخر القاص عليها وباطن الصواب

قوله حديث الركعتين
 فكذلك في الأصول
 وله هاتين كالأصلي
 أم معينه

يا بني فامرناكم اي صاحب كتبتوه الزا كح فلا رد ان الركوع من حصان الامه وما
 ملاه المصطفى قبل الاسرا لا ركوع منه وكذا ظهر عن الاسراء واول صلا بركوع العصر
 بعد حيا (وسايدم ابي) كذا في النسخ وفيه طاف من هذا رواه ابن مسعود وادعاهو
 عن ابن مسعود في رواية اخرى وسادس اقيم الصلا عليهم وفي رواية اخرى من اي مالك
 عن ابن مسعود ان اي عام لم انا الاسرا حتى اجمع من كبرم ادن (ودن) اي اعلم
 نطاب الصلا (فانصب الصلا) اي سموا لها وسروا فيها فلا رد ان الادان والافان عا
 سرع المندبه والاسرا كان عكة (د ماصه وهاشطي نو ا) وفي نسخة بطروهي: حتى
 ينتظر كونه تعالى باسط روي الاصح واحد اي ما يسطرون (فاحيد يدي) بدل قد ي
 فاصبهم (امانا) وفي حديث ابن مسعود (وذا صاعد سلم وحاب الصلا) بدل روي ظاهرا
 بها (فانهم) بليصم اماما (وفي حديث ابن مسعود) ان الله عز وجل (فادال و
 المصعد) (الاغني فام تصلي) بعد انتظارهم رويهم وبعدهم بدل للمصطفى (فادال و
 اجوه ورواه غيره) كذا في الحديث فلهذا المراد طاهره فانه يصلي وحده فاحده وانه
 لان الاحاديث يفسر بعضها صاها ل كفي يصلي الانبياء وهم اموات في الدار الاخر
 وانصب دار عمل احباء ابن مسعود السكي فامهم كالبهائم في اهل البيت والسيد احباء د
 فمهم رويون فلا يبعد ان يحجروا ويصلوا وان سمر نوا الى الله عا طاعوا والاسم وان ما تو
 فمهم في هذا الذي في دار العمل حتى اذا نصب منهم اربعة بها الاسرة الى هي دار الاسرا
 ان طاع العمل وحاصل ان العرج يستصعب عا حكم الله في اسب كسارهم من الاعمال
 ورواه بالاحد ورواها المصطفى في الاسر اعماها والتكليف وبعدهم من الاعمال وبعدهم
 بكاتب على سبيل التلذذ بها والخروج من اهل البيت فامهم يصحون ويدعون
 ويصررون القرآن كذا في الحديث ايمهم بالله ويا التسمع كما قاله جبريل امين وهو معنى قوله
 دعوهم يا صاحب اللهم وانظر الى هؤلاء في الله عليه وسلم روي الدعاء ا بر ذلك
 د ادعوا ولى كلالا خواص لا يسمع حصول هذه الاعمال في هذه العرج وبعدهم عن باب
 الذي الساعي انه قال اللهم ان كتب اعطيت احدنا ان يصلي في حرمي فاعطني ذلك فري منه يد
 موهه صلى في حرمي ويكفي دونه صلى الله عليه وسلم اوليها صلى في حرمي ولا يجمع الا انها
 لم يصحوا حتى يحجروا في الدار والاسرا واوليها صلى في حرمي ولا يجمع الا انها
 من الاعمال الصالحة فاصفوا الى الجنة فاولم يعلموا ان اسم الله الى الله اكل لما احسرو
 ولو كان الله الله من حرم الدار فوف عليهم رواد فاصفوا الى الله لما احسروه لاهو
 (وعن اي مسند) الطوري (مسارحي) اي ييب المهدم من طر حرمه) اي البراء مما رسا
 يحجروا العرب حرمه ثم الا لاد الفارس مطلق على معنى الماي واكتب رسا او تعبلا
 او جابا ويحجروا بركم معه رسا لا يصح الحديث ذلك عا على البراء ورواه
 في البراء رسا رواية اخرى له اي روي في حرمه عليه وحيث روي معنى حرمه رياه بالي
 في قوله (الى حرمه) او الى معنى الباء اذ في كونه اسبى الى من لرحمى السليل
 والمراد بالصخر الخلفه الى الناس لا الى يداهل المصنف بدل قوله (مردل فصل ح)

اللامكة) اما ما هم في التماسه فمعه على قبي صلى الله عليه وسلم فمعه صلواته فكيف هم
 وحدهم بل كما هم من ما ترشح فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم في مع اللامكة فمعه صلواته
 بمكانه فمعه صلواته فمعه صلواته فمعه صلواته فمعه صلواته فمعه صلواته فمعه صلواته
 الصلاه) فمعه صلواته فمعه صلواته فمعه صلواته فمعه صلواته فمعه صلواته فمعه صلواته
 او حال (قال هذا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم) والصل (قال او هذا رسول الله) اي طلب
 لمصوره ارسى الله بالوحي ام لا اهوله لهم رسول الله (قال نعم قالوا ايها الله) اي ايها
 وسلمه وملكه ما اعطاه واكرمه (من راح) من سئل عن محمد ورواه ورواه ورواه ورواه ورواه ورواه
 وحدهم احوالهم لان المراد احوالهم (ومن صلواته) فمعه صلواته فمعه صلواته فمعه صلواته
 وبكامل العصور الذي به وتصدق الاوامر الالهيه لا تسامحه به الى بل العصور الخلق من
 الثاني الاواسطه (فمعه الاصح ومن صلواته) اي الصلاه والامكة من العهد الخامس
 ايضا الصلاه (ارواح الانبياء) مسكه به ورواه ادهم (ما رواه) اي الانبياء (على
 رهم) ويحور ان النبي اللامكة لا فاتهم الا ما كما مول من راي صالحا الخلقه التي من
 على صلواته فمعه صلواته (قال ابراهيم عليه السلام الحمد لله الذي جعلني من
 سائر الامم) (واعطاني ملكا عظيما) قال ابن جرير لا والله ابراهيم قد عرفنا ما ان يراد
 بالملك الاصفاه الله به امهر عطا الملك واهل بيته ورواه الله جلجله ويحور عنه
 وعنه الاصل اعظم وهو الملك اعظم فمعه صلواته اعظم من المعهود قطعاً او يراد الاصفاه الى نفسه
 ورواه به صلواته فمعه صلواته فمعه صلواته فمعه صلواته فمعه صلواته فمعه صلواته
 وانما آل ابراهيم الكتاب والملكه ورواه صلواته فمعه صلواته فمعه صلواته فمعه صلواته
 راد ملك المعص في عطيه الاسطر اوسل ملكه فمعه صلواته فمعه صلواته فمعه صلواته
 الذي ولا (وهي على أم) اما ما صلواته فمعه صلواته فمعه صلواته فمعه صلواته
 اصحاب كبر والاطماع للاله فمعه صلواته فمعه صلواته فمعه صلواته فمعه صلواته
 وامر الله بسكره ان تجمع العالمين واحد

(فمعه صلواته) (يوم) يعني (في راتبعني في النار وعلها على بردا) ذهب سوارثها
 فلم يحرق في النار ورواه صلواته فمعه صلواته فمعه صلواته فمعه صلواته
 السلام اي على ربه فقال الحمد لله الذي كلفني كتابها) ولا واسطه (واسطه) اي احداهن على
 اهل زمان قال تعالى ما رى اني اصطفيت على الناس رسالا في مكلاي (وارسل على
 التوراة) فمعه صلواته ورواه الله تعالى التوراة لم يرقها من الحق والباطل والخلل
 والارام وصاها للناس وهدي ووجه (وسهل لخللهم عرب) على بني (ولمحا اي اسرا من
 على بني) سارعه لخللهم وبعث (وسهل من امتي فمعه صلواته) الناس (فمعه صلواته) فمعه صلواته
 وعكمون (م ان داود اتي على ربه فقال الحمد لله الذي جعلني ملكا عظيما) في بني اسرا
 ولم يجمعوا على بني فمعه صلواته (وهي الزور) كتابه الله التوراة (والانبياء الذين)
 في بني كاليين (ومصر في الحال بسكنى) فمعه صلواته فمعه صلواته فمعه صلواته

فمعه صلواته
 على ملكه الله

صلاه النبي وهو ابن سري السحر وساحي صو ها وفي السر لي باحال آتوني معه أي
 سخي معه فانه شاهدوا السراني وعن الصالح هو التسع طبعه الحبيب حال اس كبر ووجه
 بطر فالتأوب ابعه الراسخ وقال وهب نوحى به وذلك اما يحل صوب محل صوبه فيها
 أو يحلها ايا على التسع اذا ما مل فيها وهـ لـ سري معه حبسار والصعب للسكر
 (والطير) قال تعالى ومعترا مع داود والحال بسخص والطير صرا التسع معه لاهره ادا وحده
 صره ليسه التسع (وآتاني الحكيمه) السر والاصابه في الامور (وفصل الخطاب)
 السان الماني في كل عهد وفي المصاوي وفصل المصام ٥٥ من الحق عن الماثل والكلالم
 المصم الذي منه الماثل على المصود من غير السان راعي ٥٥ مظان الفصل والوصل
 والعامير والاستئناف والاصهار والاطهار والحذف والسكرار ونحوها (ثم ان سلانه عامه
 السلام أي على ربه فقال المذراه الذي صر في الرياح) ذلكها الطاعى احابه دعوى بحرى
 بأمره ربا لسه في الرجا لا رزع اول بحاله اراده كلاما مورا نادحس اسباب أي
 اراد (ومعنى الساطن يعملون) في (ما تدب من محارب) انسه من ربه معه بعد اليها
 يدراج كالمصود من سبب الام ائدب عما ومحارب علما (وعا لي) جميع عمل وهو كل شيء
 ممليه لشي أي صورا من محارب ورجاح ورغام ولم يكن انما هذا الصور هو امانى سر ربه
 وان هذا المصنف ن حدث أي ساعدوه ان كالحوائى وعدو راسيات وكذا هو ما في
 حديد أي حرره عند النبي وعبره وهو موادى للمرآن فكلمه معط من فلم المصنف سبوا
 والحوائى جمع حاسبه وهي حوص كثير يجمع على الحبه ٥٥ السر محل ما يكون مها وعدو
 راسيات باسبابها قوام لا يتحرك عن اما كم اتصد من الحبال الماني ربه ذلكها بالسلام
 (وعلى من طر الطير) أي فهم اصوابه (وآتاني في كل شيء) يوما الاداء والمولود فضلا
 من باطرها (ومعنى سبوا الساطن) أي اعوانهم الساطن وهو راسياته الاعم الى
 الاخص او اصافه سا ٥ (والانس والطي) طاهره اسم غير الله اطن وهو كذلك باعه ار
 الاعيان من كفر من اطن بماله ٥ طان كافي جدا الحيوان وغيرها (والطير) أسه ط من
 الطير وصل على بكر من عباده المؤمن من قول قوله (وآتاني ملكا لا ندمي) لا يكون
 (لا ندم من بعدى) أي سواي ولوى حساني كونه تعالى من من ربه من بعد الله أي سواه
 (وحمل لي الحكيمه السع على منه حساب) ولا عتاب كافي الرواه أي لعصمه من الظلم المودى
 الى ذلك هو وان اسبح ملكه بحسب تحرى العاد ليه له ربه الحساب والعقاب لم يتصل
 به من ربه سببا كما يبع للماول لاصحاب الحماره (ثم ان عسى عليه السلام اثني على ربه فقال
 الحمد لله الذي جعلني كلبه) أي مكو ناما وهي دونه تعالى كن من عباده طه أب وداعفه
 (وسمى مثل آدم) كسائه في حلمه من غير أن وهو من سببه العرب بالاعرب ليكون
 اقطع لهم وأوقع في الدن (سماه) أي آدم أي فانه (من رابم فانه كن) سرا
 (مكون) أي دكان وكذلك عسى فانه كن من غير أن فكان والحمله مفسره للفصل منه ٥
 ليه الله ٥ (وعلى الكتاب) الماثل او من الكتب الالهيه (والحكيمة) أي العاوم
 ربه وبه الاحلاق (والتوراه) انا ربه لله على موسى (والاحتمل) الماثل على عسى

وعنه فلا أرسكب دسا ولما قال لعزراك الله ما عدم ردك وما يا موسى يها المذموم
وقرعهما أو حصبهما أعما الله ووالسلع باهاصة مسبه على ذالجلال في غاية الساس
(ورفع في ذكرى) سمعني مذكورا في الملائكة وفعلا في طرايا الحسن ومقر ولما
بعاني على كل إنسان وعلى الماتوق كل إمامه وأدان مال حسن

وسمى الله اسم النبي إلى اسمه • إذا قال في الحسن المودن أسد

(وسمى في مائتا) لأواب الأمان والهداية إلى الصراط المستقيم ولسان اسباب السوفى
وما استعنى من العلم أو عمن الصنع عني الحكم ففعله ما كان في حلقه مع ما يتعلق من الحصى
بأحياء الخلق وأصاحبه وأما به الباطل وأدبها أو فاضاها بالماعة يوم الصلابة (وعاما)
للنبي أي آخرهم بعنا (فقال إبراهيم هذا) أي عموه وما ذكره بكل واحد من هؤلاء الأول
سبط إبراهيم (فصلكم محمد) أي راد فضله عليكم وعدم الله وللعصر وقال هذا إبراهيم
حظنا لا لنا إذا عايناه له السمع ما (محمد ك) في هذا الحديث (انه خرج به إلى السما
التيها) الذي فيه السما من الله حواء (و من بها إلى السما ذكر العاصي بها من
في السما بمحضرا) بمعنى انه لم يذكرها إلا السما بل قال بأسواعي منهم ودكر كلام كل واحد
منهم وهم إبراهيم وموسى وعيسى وداود وسليمان فذكر كلام النبي صلى الله عليه وسلم فقال
كلكم مذكرة لفظ المصنف هنا (من حديث أبي هريرة عن عمر بن الخطاب) لخرج وهذا شرحه
أي يعلى والداود بن عمرو بن أمي حاتم بن عمرو بن السهول كلهم من حديث أبي هريرة
نوعه قول المصنف (وروا) أي الحديث ما ذكره أولا بقوله وعن أبي سعيد بن مسعود
عن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يعب في شيء (السهي
من حديث أبي سعيد) والحدري (وهذا المصنف) من أن السهي لم يرو عن أبي هريرة وأن
عاصبا وهم في نسخة ليس بمراد وروى أحمد وابن ماجه ومعهما لما كمن أن مسعود
مر فوعا ليلته أسرى في إبراهيم وموسى وعيسى فهذا كروا أمر الساعة ودوا أمرهم
إلى إبراهيم فقال لا علم لي بما قدروا الأمر إلى وفعال لا علم لي بما قدروا الأمر إلى عيسى
فقال أما رحمها فلا أعلم ما أحد إلا أني ومعا عهدي في أني الحال خارج ومضى قصدا فإذا
رأى آداب كاندوب الرصاص فيه فذكره إذا رأى في أني أني والخروا للصبر ليعول بالعلم ان عني
كأنسرا فقال فافعله مع ذكركم الله ثم رجع الناس إلى بلادهم وأوطانهم ففعلوا ذلك حتى
بأجوح وأجوح وهم من كل حدب سائرون مطوبون بلادهم لا يطوبون على بني الأهل كونه
ولا يبرون على ما الأمر بونه ثم رجع الناس إلى مسكونهم فادعوا الله عليهم في ملكهم وعيهم
حي يحوي الأرض من بين يديهم ففعل الله المظهر فصرف أحسادهم حتى يهدوهم في العصر
ثم تقدم السدالة وبعد الأرض هذا الاسم ففعلوا عهدي إلى أبي ذال إذا كان ككذلك فان
المساعة كالمول الملم لا تدرى أهلها مني ففعلهم ولادتهم إلا أنهم أرا ويحوي باللم أي تسع
ووفه فذلك الله إذا رأى أي على يدي صلى الله عليه وسلم لا يحدروا به وفوفه هي أن الشتر
غاية البير في حديث في أما بعد ابن ماجه وصححه ابن جرير والمصنف كمن فوعا فإذا
للمصرف أي من الصلاة خلف المهدي قال عيسى (فصروا الناس فيه حتى يروا) أما الحال معه

سعون ألفا هودي كاهن دوسعه على وساج داد نظرا في الساعات كما يقول الخ في الحية
 وسطن حارنا رسول عيسى ارنى فعل سره على مسمى مدركه عندنا للسرق فسيده
 فميرامه اليهود ولا يلقى في محاسن اهدى رجل سواي فداه الا العرقه دلم امير حرمهم
 لا تظن الا دل باعده انه المسلم هذا هودي معال اقله (ويروا من ابي سام في تفسير
 عن امير المانع بين المذنبين فبلغ) أي فسان عسى يلع (المكان الذي حاله له جسد)
 الا بعدد حوله على اقله عليه وسلم في يتحول انه كان يعرفه عندهم قبل المواجه بمسدا
 الاسم من الامام والكعبه الصدعه (أي الى اطر) - وانه لما (الذي) وهو النصر
 المرويه (صهر حمر بل بأصحه فمعه مرقها) أي الله وهو البراء وفي نسخة مفعلا
 أي من بعدو بطاير والالهامعي لاصودها واكثر القبح باستاها وهي طافره (فلا
 اسما وان سره) تسع مفعله ورا وما أيها (المسند) أي صاحبه التي في وسطه
 وفي نسخة صرحه المسند ساد مفعله وفي طار رأي صاحبه وفي نسخة عرصة المسند أي
 صاحبه التي لا سادها في الساني هذا الحديث فمعه بل في صهره المسند أي عدها
 (قال سمر بل ما جدد سأل يدان ريك انطوري العن) تكسر العن جمع عسا عسا به
 العن واعم - ما وانطوري العن الكواي ناعمين حور وهو سده يياصن يياصها
 وسوادها وصل انطوري وسواد المله كاهن كعمود انطا فالوا ولا حور في الانسا
 واعتقل دلي في القدا في التسمه (قال م قال ما نطلي الى اولد النصر) هاهن من
 انطوري العن (سأل علي قال) على اقله وسلم فاطلب (فصل علي وردن على
 السلام فطلي في مقل حمران) أخلافا (حان) وحوها جمع حسا ومن حمران
 جمع حمر جمع فسكون وفي انطوري (سماوم أراوه واد بطوروا) صغ النما والرا
 أو تسم الماه وكسر الرا أي لم يسمهم در وهو الوصع (واقاموا ولم يسموا) ويحلوهم
 محل لا آخر في سيمهم منه انطلي (وحلدوا لم يسموا حال م انصرف) من هذا انطوري
 (قال الب الانسراحي اجمع باسم كبرم أذن مودن واهب الصلا) فهدم المراد م سما
 (قال م صا صوفيا بطلي نوما فاحد م لعله السلام يدي هدي في صا صمهم
 فلما انصرف) من الصلاه (قال لي حمر لي اذوي ن على حلد حلد لاقل صلي حلد
 كل في مسمه انه) تعالى اي اوصي اليه سرع قبل الانسا والمرسل لقوله في الحديث
 الساني فاذا السون اسهون فصار معهم طاهر سما وهذا الحديث يتخالف قوله في الرواه
 الساعه م حلد المسند يعرف التسرا يبي فام ورا كح وساحد م أثبت المسند فاهمهم
 (قال العاصي عاصر تتحل ان يكون على الله عليه وسلم على بالانبياء جمعاني في المفسر)
 قبل العرواح قال الساني وهو الذي طاف به الروايات ولا تستظهر اطراف (م صعد بهم
 الى السعاسد ذكر انه عليه السلام رأى في السموات) آدم عيسى وعيسى فوسف فاذن
 هرون موسى هاراهم (ويحتمل ان يكون على م همد ان همد من السعا تهبطوا اليها)
 انصلا معه قال الساني وفضحه اس كبر وقوله (والاظهر ان سده م يبي المفسر بل
 انصروح السني) طاه ر ادم من كلام صا ص ولين كذلك انما هو لسانه ذكر في فتح

الباري بعد كلامه فاص وكذا عزاءه لبلده العجماني ثم السامي ثم العطي (وقال ابن كثير
 على أنهم سبب المقدس قبل العروج ونحوه فابى الخديف ما يدل على ذلك ولا مانع منه انتهى)
 وهذا ما سئل عنه عن ابن كثير نفسه من قوله الظاهر أنه بعد رجوعه إلى آسر ما بلى بعد اسطر
 وقد نسب العجماني ما هنا منه وسعه السامي بقرائه (وقد احتج في هذه الصلاة) هل
 هي السيرة المعروفة أو العونية وضرب الأول لأن النص يعمل على حقيقته السرعة في
 العروبة ما لم تتعد درجة على السرعة ولم يدرها وجب على السرعة وعلى هذا احتج
 (هل هي فرض) وبذلك عليه كما قال الله أي حد أسعد ابن عمار في حاتم المد لم يربنا
 للمنف (أول ما إذا قلنا ما فرض فأى صلاة هي قال بعضهم الأقرب اسم الصبح ويحمل
 أن يكون العشاء وأما أي على قول من قال أنه صلى الله عليه وسلم صلى بهم في عروجه إلى
 السماء) وفي العمدة ما سألني على أن الأسرار من أول الليل لكن قال بعضهم رواه
 الأسرار أنه بعد صلاة العشاء فاما على قول من قال صلى بهم بعد العروج فيكون الصبح
 والأصح لأن كما قال السامي للسامي سوا ما صلى بهم في العروج أو في أول صلاة
 صلاة التي صلى الله عليه وسلم بها في طلع الظهور عكس ما ذهبوا من جعل الأول على مكة
 وعليه الدلائل قال والشيء يظهر أن ما كان في مكة لطلوع الظهور من مكة على مكة
 عليه لئلا يلبس الأسرار وفي رواية ما رواه الأمامي (قال ابن كثير ومن الناس من
 يزعم أنه أمهم في السماء والذي يتقاربه الروايات أنه سبب المذبح) وهو الواجب إليه ول
 (والظاهر أنه بعد رجوعه إليهم لأنه لما هم في منازلهم) من السموات (جعل سأل
 أحد أولهم واحدا بعد واحد وهو بعضهم) فلو أنهم في أول روح ما حسن السؤال
 ولا الطوائف ولكن هذا على أنه بعد رجوعهم دخل المسجد فمررت بالناس فامرهم
 وسألهما والسؤال عنهم بعد ذلك في السموات لأنهم لم يروهم قبل طوارخ اختلاف الأصناف
 وقد نزل الطائفة أبو يوسف الذي سألوا عيسى المقدس بحسب الأرواح خاصه والأرواح
 بأحسابها وأما في السماء وله على الأرواح الاعصى لما ثبت أنه رفع صوته وقد فصل
 في أدركهم أن ذلك وبأن ذلك لم يصح (ثم قال) ابن كثير (وهذا هو الذي لا بد أولا
 كان مظهرا إلى الحجاب العلوي له من الله عليه وعلى أنه ما سألهم لم يفرع مما أراده
 أحدهم هو وجوابه من النبي) وهذا أيضا على أنهم من محمد في المذبح لأنه قدم على هذا
 الأمر العظيم الذي ليس في طويع بشراسة ولا اتصال في المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى
 وما رأوا سيرة في الآيات من دخولها الأقصى وصلاة ركعتين أسبغوا في جمع بأحواله ليرد
 أسبغها بالجميع بحسبه (ثم أظهر سره عليهم وهدى في الإمامة) ثم سألهم أي شيء
 على ربه وورثه فأسبغ عليهم وعولوا أنهم لم يروا أصلا ثم بعد ذلك في الأرواح طلب من ولا
 يكون عند وحسبه في العالم العلوي (وفي رواه ابن عاصم) عن أبيه أنه عليه
 السلام قال لما فرغ مما كان في نفسه المقدس من صلاة الركعتين وصلاة بالأسبغ
 وسبغهم على أنه (أي بالمعراج) الذي يفرح عليه أرواح بني آدم كما في الروايات الآتية
 (ولم أوهط شيئا أحسن منه وهو الذي عد الله ما سأل منه إذا حضر) ولو كان الميب أعني

فكان سرح الصدور فالتب مكسفة اذا اجتمع عن المصراع ويراها فمذعجه الله واذ اقصا
 روسه من عنبه الى حسنها انه (وامعدي ما حي حمر له حي امي الى باب من
 اواب السبع) اي الدنيا كما مر في المذهب (وقد رواه كعب) عبد الواسطي في مسائل
 بيت المقدس (فوصف له مر فاقس منه ومرا ما من ذهب) وهو المصراع (حي عرج
 هرو حمر بل) عليا والمرقا موضع لقي وعمود مع المم على انه وصح الاربع وكثيره
 نسبها اسم الاله كذا ظهر وأبكر آوعد وقال لم يه في العرب (وقد رواه لاس سعد
 في كتاب (سرف المصطفى انه أي المصراع من حسنه الفردوس) طال مسيل انه عليه و
 والتردوس أعلى الجنة ووسطها ووجه من الرحمن وسما عجم ازلطه فاذا ألم انه
 فأسألو الفردوس واما من ماحه وصحبه الحاكم (وايه مصدنا هو) أي جمع طلبة
 صعبه جعل اسمه فوق بعض (وعن عسده ملائكة وعن سار ملائكة وفي رواه أي
 سعد بن عبد الله في مذهب المصراع الذي خرج له ارواح في آدم فلم يزل ياتي أحسن من
 المصراع أمارا في المذهب) اسمها مصادفه بغير المبالغة في حسنه (حي من سوليسر)
 أي سمع عسا عند الانحصار اسما لا يريد عساراً قال الهندس بن نصر المصنف قتلوا في
 لا يريد له طرفه ولا يدل من المذهب فاما إذا لازم ومسر اللهوا يتصغر نصر والله
 احسن الى الله ترك الساحب الذي لا يصر له من سده فطر له راح الذي يصرح روحه على
 ويرى نصر به حال كونه (طامحا) أي رافعا نصر الى السوء (فان ذلك) أي سده
 (سده بالمصراع ووجه دم في حديث البخاري السابق) عن مالك بن سنان (فانطلق في
 حمر بل حي أي السحابة المسماة سمع حمر بل من هذا حال حمر بل حمر بل حمر بل حمر بل
 أو هذا رسل الله فالتب ولم يصر حمر بل عليه السلام ما حب قال بعض هذا العاصي سده
 فقال حمر بل) واقتصر له لانه ليس في الملائكة في عي هذا الاسم عر (لان لفظا
 فيه اسما بالمعنى) التي لا تلحق عن نوع مكر كانه ولان الاسماح في ذكر اسمي لهو
 معاني فانه ان الحورى قال بعضهم وعا العار من التصغر اريد ذكر احد هدا بمثل قوله أما
 الا في حواء رار عن الصبر اوى (وقد الكلام السابق) الحار في الناس (اول من
 قال اما ان السرفسي) وقال فرعون اماركم الاعلى بعض (وأضاد وله اما ميسه لانه ار
 الصبر الى العود في عمر كفه في السابق) والصبر اذا عا دوي من مصر كان يعرف المناروا
 والمسارون يحرف عن المسارون عليه عمر ميسه في مكانه اساه على نهاله فكان في
 المعروف (وعلى هذا يدعي قسمة ما دون اذ قبله من أسان لا يقول اما بل يقول لان
 ووصف سده عا عر من غير فلا يكتفي أن يقول بمجد سلا الا اذا كان معروفا لغيره طرقت
 الاسم وقد أبكر الذي صلى الله عليه وسلم على الذي أساد عليه فقال من هذا يقال أما هذا
 صلى الله عليه وسلم أما انكارا لمه فانه اس لمعروفه وقال بعض المذهب في طاقه
 من العلماء وفرد من الصوف الى كرهه اسما الرسل عن عسده ما لم يكن ظاهر الحديث
 حي فالوا كما أنما لم يزل سومه على اصحابه ووردوا ان المصنف اعلم من غيرها وليس كذا قالوا
 لالمس عن المصنف من الطر الى عسده فطرحه ولا سكر اساه الصوف في ذات علومهم

وأما ما هم في التبري من الدعوى الوحيدة لكن الذي أسأروا الله من دار راجع إلى معان
 معاني بأسواقهم دون ما هو في الفعل بالقول كيف وقد بانص أقوالهم بخصوص كبير وهم
 أسعد الناس برأوا في محاسنها كقولها تعالى أعيا أناسر منكم أما أول المسكين وما أمان
 المتكلمين وقوله صلى الله عليه وسلم أما أول آدم وأما نازل كمال بعض الأفاضل أن ذلك
 دعاو به أوتى الأحوال وأما إمامات فالتزدد في الأحوال المصولة في السائر والمساكن سائر
 حاله أن يقول أما من وفي إلى معصم الصابانه وصاعدا في درجاته كفي فلا يصرف
 (وفي رواية البخاري) في الصلاة وغيرها (ومسلم) في الاعمال من حديث أنس عن أبي
 ذر (ومع) في حديث أبي السهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من عبد من عباده (مع
 العبد) والعا والراعي من د (وفي حديث أبي سعيد عن النبي) وأما عن (سبي
 أمي إلى باب من أبواب السماء يقال له باب الطه وعليه ملك عال له فعل) وهو صاحب
 بها الدنيا كافي رواه النبي عن أبي سعيد في حديث جعفر بن محمد عن النبي معصلا
 أنصا سكن الله ولم يصعد إلى السماء ولم يسط إلى الأرض قط الا يوم مات إلى صلى الله
 عليه وسلم ومعهم أن علم ذلك بأحداده السلام به فعل وبه لا من هذا لا مدخل فيه لقرأى
 (بحد هذه أساعسر الصالح) ما دون لاهر وبهمه كمال دراد في رواه أسا عن مع
 كل لها أساعسر ألق لك وروى أسا عن النبي في الدلال من حديث أبي سعيد في
 بده معون ألق لك مع كل ملك حدث ما به ألق وفي رواه لاهر بحد من معون ألق ملك
 بحد بكل لها سبعون ألق لك وال المراد التكبر فلا يخالف ما به ألق ولعل الأثني عشر
 ألق أو روبا السبعين ألق وكذا الأساعسر ألق الذي مع كل لها روبا على باقي المائة ألق
 فلا خلف والله أعلم (وفي رواية ترك) عن عبد الله الذي عن أسا (عند البخاري أيضا
 مع مع) حديث (له) قال صلى الله عليه وسلم (إني عا الدنيا فصرن ثمانين أوامها
 وإذا أهل من الله) أي حديثهم الصادق بالقطعة ألق (من هذا) الذي يلقى ألق
 وفي حديث أبي ذر في حديث أبي السهم قال خبر لي لخوار السماء الدنيا فتح قال من هذا
 (قال حديث قالوا في من قال محمد قالوا وقد بعث الله قال دم قالوا من أو ألق أسعسر
 به أهل السماء) سقطت ألق من رواه الأمام في وراة الله (لا أعلم أهل السماء عا ربه
 أنه يلقى الأرض سبي يعلمهم أي على لسان من سا كنزل) عليه السلام (ووقع في هذا
 الرواية) أي رواه ترك من أسا (أنصا راي في سما الله السبل وال راب عن صرهما)
 نصم الله لمن بينهم ما يونس كما أصاها الذي عرابه عن سري الجنة فمزلن إلى سما الله
 من يزلن إلى الأرض بدل سماه له ولما ظروا به سرك فاداهون السما الدنيا من نظر دان
 فقال ما هذا ان المهران باحبر لقال هذا السبل والعراة صرهما (وظاهرها) أي هذه
 الرواية (بحد حديث مال من معصمه فان معصمه عدد كرسدرة المكي وإذا في أصلها
 ألق عاها) سهران باطمان وسهران طاهران فبحد ما هذا باحبر لقال أما الباطن
 وهو ران في الجنة وأما الطاهران فاصل والعراة (وجميع) سهما (فان أصلهما هما
 من بحد سدره بلقيس ومصرهما في السما الدنيا ومهما به لان إلى الأرض) وجميع أسد حبه

(يقول ان الله الى اريد اطلع به على انه معروفه دالملا الاعلى لام م قالوا قد نعت
 الله) بحدوث خبره الاسماء لا لهم (او اراد الله) بحدوثها وماه اذوا من كما علم
 (قدل على اسمهم كانوا يعرفون ان ذلك مع له) على الله عا وعلم (والا كما كانوا يولون
 و ان يتحدوا له لا ذلك اسماوا عولهم من - انه ولهم التي ما وكلامهم من - العسعة اذل
 دلدل على اباد كرامه من معرفهم حلاله ويحسب رباله ولا هذا احسن ما يكون من حسن
 الحظاظ والبر (ع) المداغة في اظهار قدر وسرفه من الله كذا (على المعروف من
 عاده العرب) من شاط وطلب وهذا كذا ان أي حمر ودكر ان المبرأ ومع قول الحارث
 وعنه نعم الله اسمطاك حمر ل بالنسب الموصح للادب والمفح لدن حردوله معي مجد لا يوجب
 الادب الا ان واسطة الله من الله تعالى ولم يسم به الادب في ازاله الموانع ومع انواب السما
 فلم يوجب الظاهر على أي نوحى ١١ - بالفتح له لم يسم به من الادب (وأما قوله من
 على فاسمهم احبوا به ما الصلا والسلام) لسط الحافظ ما بهم أحسوا به من
 (والا لكان السؤال باطلا على احد وهذا الاسم اما عا هذا يكون السما - عا فة)
 لا تحسب ماوراها (واما الامر مدوى كرامه انوار ونحوها فاه الحافظ ان يحسب) في مع
 ١١ ارى (واحد اسمه من كلام المعارف اس اى حمر - عا فة حمر) اى كانه مع
 ١١ مؤمن ويحسبها عرفت ما لها وعليها حمر اسم سرحه على الاما دى التي اتت بها من الصارى
 (الساى ان يكون صوابهم) خبر بل (لما اراد من اسمهم علمه) على حمر بل (من
 رباه الا انوار وعمرها) سن لما اراد (من الما - عا فة حمر) ما عا فة حمر
 وهذا هو الاظهر من احوال اذ ذلك لان السما عا فة حمر (كما هم قالوا من الشخص الذي
 فتن احده هذه الزيادة التي جعلها حمر عا فة حمر من الشخص ما عا فة حمر عرفتوه اسمى
 (ويبدأ به) قد قال بعض العلماء في قوله تعالى عذرأى من آيات ربه الكبرى انه مسلم
 انه علمه كرم رأى صور داه الماركة في المالكوب فاداه عرفت من المالك (اسد انوار
 (وأما قوله من سمائه) اى اصناف رساومه كنى بلفظ من الاسما ح واحد منه اس
 المبرور وادرك السلام من رطله وبمقتبان من سمائه اس رد الاله كان فصل مع الناس
 والى ان يرسد الله وهده على ذلك ان أي حمر (ولم التي ما قصده ان يكونوا قالوا
 ناعا وه من مركبة عليه السلام التي سمى بها بشر مدومه) وفيه دلالة على ان
 للعاشة اذ الله وأمن - دهم عرما اكرام وافدان بسر وفضل وان لم يادى لهم منه ولا يكون
 اصا من لان الحارث اعلم التي صلى الله عليه وسلم حال اسد عا فة حمر اكرام واعظام
 دجل بالنسرى وان اسما الصداقة عند اخلها وفي محلها حصل العلم كما عا فة حمر الوحي فاه اس
 المير (وه تعليم وباحدروا المبرر ما مع التي حمر) كذا عا فة حمر السراج وحمره
 اس ما لى ١١ وضع على وجه لا عا فة حمر ولا با حمر معالى هذا الكلام ساهد على الاسم ١١
 فاه - عا فة حمر او الصفة من الموصوف ان لم يسم الام ابتصاح الى طاهل هو التي موالى
 شخص من عا فة حمره كذا حمر عا فة حمر وفاء عا فة حمر هذا الكلام وتسمه موصول
 او موصوف بها والله يدركم التي الذي ما اولم التي حمر ما وكوبه موصولة احوال له

سخره وانعم به اذا كان معروفاً واولى من كونه مكره في الحق وبنده في سرح الخلق
 (واعلم ان من الخلق من جالس في بيته يحسب ان الله به سمعه العينية لانه يحسب ان
 يفتح الباب ويصل اليه فيصير الى الله عليه وسلم يطلب) ولهذا قال المثل في قوله
 ومن يمدح الخطاة يصفه الخطايا لا يجر على ساطط الملك فارسي حكم العبد بالخطايا
 في الخاسر فانه ان المير (ويحتمل ان يكون جاسوس المصنف تعظيماً له لان هذا العبد
 ربما كان اهم من كاف الخطايا) لما يهاجم احضار الخطايا في خاطره لانه لم يزل
 يصفه اهل طائفة لخلاله عليه وهذا الاحتمال لا بد كرهنا ان المير (وأما قوله في الخلد)
 ليس يعني به حمد ساطط من صفه التي قد علمه لانه لم يمدح كذا المير كما في الصاري
 ومسلم وانما في به حمد ساطط من أي دور بعد الصاري اول كتاب الصلا ونقطه على الصاري
 الساجد ما (فاد) بالما ولا يصلي وانما كرهوا بها (رحل طاعده من عهده اموره)
 امتحان جميع سواد كرمه جميع رمان (وعن ابن اسود اذا بطرول) تكسر العلف
 وقع المرحل اي سبه (عنه مصلح واذا بطرول من ماله يكي فقال) ذلك الرحيل الماعده
 (مرحبا بالي الصالح والاس الصالح) وقوله وان سركم ان المير وانما في المير
 اس والصالح العام بما يرمي من دعوى الله وفي العباد وهي صفه عامه اعلم المير
 قوله من امر كرامع التسو والسو اشار الى انه جمع بين صلاح الانبياء وصلاح الاسما
 كما في حال من جالس اليه في سوره والاس الناري سوره في هذا ما يرمي به في صلي الله
 عليه وسلم وجميع الصالحين لخلال الخطا اقتصر الانبياء على وصفه بالصالح وواردوا على ذلك
 وكررها كل منهم في كل صفه ولم يولوا الى الساذي والامس فال بعضهم وصلاح الانبياء
 غير صلاح الامم وصلاح الاسما صلاح كال لاسهم رولهم سم كل ما فيهم صلاح خاص
 لا يشارك فيهم الصالحين لان كراما في الانبياء على ان الحق بالصالحين ولا يسمي الاعلى ان يطين
 باله في هذا في ان صلاح الاسما غير صلاح الامم ورواهم الامم والامل والامل في كل واحد
 يسمي اسم الصالح على قدر ما رايه او سمع من الفساد (فليس له من هذا قال هذا
 آدم) طاهر ما في حال من بعد ان قاله آدم من جاسوس ورواه ماله من صفه يعكس ذلك وهي
 المعهود مصلح هذا عليها اذ ليس في هذا اذ رتب كذا في مع الناري وسعه السامي أي لانه
 لم يفعل هذا فعلم لم يزل لما اعلمه ان ذلك قد ل على ان القول وقع من قول آدم من جاسوس
 والمرا ان العكس الخالفه فلم يرواه اس مفعفه فلما لم يزل هذا في آدم وقال هذا في قوله آدم
 سلم عليه وسلم عليه من السلام قال من جاسوس بالاس الصالح والي الصالح (وهذه الاسود
 التي عن عهده وسماته لم يسم عنه) ارواهم (ما حل المير منهم اهل المير والاسود التي عن
 سماته اهل المير فاد بطرول من ماله يكي) سركم (واذا بطرول من ماله يكي) سركم (والاسود
 نور ارمه سركم سواد) نور رمان (هي الاصاص) في كل شيء ويطلق عن اس
 (وانتم بالنور والسر المصوح من جميع سمته) سمته وسمته (وهي الروح) بيان
 لمرادهم اهل الاوهي المصباح النور والسمه نفس الروح سمته اليه من المير والاسود قال
 الما بطرول يكي ان التمر اهر ورواهم تكسر السر الله وفيه الماء آسر المير وفيه سمه وهو

[illegible]

(ب) من الاسباب التي (كفهمناهم) أي لم ينعى أو درج في معناه والمراد من
 الجمع ولا نافي أنه قال آدم في السماء الدنيا (وقال فيه وأراهم في السماء السادسة) ولعلنا
 الصاري حال أمر قد رأى أو درج فيه وحديث السهو آدم وأدرج في موسى وعيسى
 وأبراهيم ولم يثبت كفهمناهم غيره ذكره وحديث آدم في السماء الدنيا وأراهم في السماء
 السادسة (وفي رواية من عن أبي) في الصحيحين ثم عرج به إلى السادسة فبناؤه على
 ذلك كل مما فيها من ما قد عاينهم في سببهم (أن أدرج في السماء وهو روي في الرابعة وآخر
 في الخامسة لم يثبت في رواية إبراهيم في السادسة ومو في السادسة فحصل كلام الله تعالى)
 أي يثبت أن له فصل كلام الله تعالى وبه دلالة على أن سبب مكانه يكون مو في السادسة
 وهو أحد الخوارج الثلاثة (وسأفهم على أنه لم يثبت ما رآهم) أي جمعهم والآن قد
 صرح قوله وعيناه ما رآهم (انصا كما صرح به الزهري) محمد بن مسلم وشهاب
 في حديث أبي ذر (ورواه بن مسعود) أحق عددها على بن مسعود (لا سيما) مع
 ما حصل من أبي الهيثم (من) أهل (البيان) وأما الجمع مع أبيه فلا يصح لهذا العرف
 (فانه) سماعه عند السجدي (وباب) السابعة لم يثبت (وهذا وجه ما روي في
 مالك) وهو أن في الرجل يثبت إلى حديث الهمداني بالسكون الذي في العاصي حديث رعا
 وهم مات في لاس ومائة أو بعد ماولة كبر من سبعين سنة روي له أبو داود والسنائي وابن
 ماجه (عن ابن أبي عمير) وأبو ذر في حديثه وهو في الرابعة (في رواية) سبب تكافي
 ذلك (وأدرج في الخامسة) بخلاف ما روي في الرابعة وسبب تكافي أبي في السماء
 (ورأوه هم) أبو عبد الله الخديجي عند ابن مسعود وكان الأولى وأفعه من سببه الشهير عابدا
 على فائدة وباب وجهه حديثهم سواء في أبي ذر سبب ولابن عمر أضاف رواه أبي سعد داود
 وأحمد ورواه فائدة وباب (الآن في رواة) يوسف في السماء وعيسى وعيسى في السماء
 وجميع ما جعل الاستمال لا بعد دلالة خلاف الصحيح (والمشهور في الروايات) كلها غير
 رواية أبي ذر وسبب (أن الذي في السادسة هو إبراهيم) حال الحافظ وهو الأبرج
 (وأكد) قولي (ذلك في حديث مالك بن مسعود) بأنه كان سبب ما ظهره إلى النبي المجهود
 قال الحافظ وهو في السابعة بخلاف ما رواه عن أبي في السادسة عند من طوى فان
 يثبت على أبي السابعة في السادسة بخلاف ما يثبت على أبي في كل ما يثبت على أبي
 الكهني وكل من مائة مؤثرا إلا أنه وكذا القول فمما عاين الرشح من ابن مسعود أن السبب
 المجهود في السماء السادسة على أول سبب يثبت الكهني من سبب ما رواه (مع)
 العدد) أب مع القول بعد المصراع (علاشكال) من السبب المشهور في الروايات
 في السابعة ومن رواه أبي ذر وسبب أبي في السادسة على كل من (ومع الاستعداد)
 الذي هو الصحيح وهو المجهود (وهذا جمع أن موسى كان حاله العروج في السادسة
 وأبراهيم في السابعة على ظاهر حديث مالك بن مسعود) وهذا هو ما كان وروى في
 (الأنبياء) بأن يكون معه أو بعد ما لاجل المراجعة في أمر الصلاة (لأنه لم يذكر في السابعة
 أن إبراهيم كان في أبي على عباد من على أنه في الصلاة) لكن لا يلزم من عدم الكلام

[illegible]

الخ اذا ان اقمه لا يعرف ان يبرئ له ويصرفه دون ذلك لمن يراه (فكأنه لا حل ما ذكر
 لا يروح لان المحققين منهم قد روي عنده) مطع حرم (قل) في الخواب (ان الله تعالى
 قد رقد على جميعه قد رقدوا وقد رآنا بعد على كل الاسوال) فلا يفسد وقوعه (ويذكر
 قد رآنا وقد رآنا بعد) أي ان لا يوحى حمارا (و) لكن (كأنه يوحى بعد دعا أو صدقة
 أو عودك) مما على على في الارل وحمل ذلك المعلق على (علاجل ما ركب في مو في علة
 الصلا والسلام من المصنف والرجع بالامه طمع) في ذلك وقال (لعل أن يكون ما اتفق لامة
 من العذر الذي يدر الله تعالى وقد زاد بضاعه سمب الدنيا واتصرع الله وحدا وتبصر في
 فيه التمتع والاحسان من الله تعالى لانه وقد أمرى فيه الحبيب الكريم لصلح على طمع
 بكرم مع جميع طعمه ويصدق ويذكر (المرتب والفصل العمم طمع الحكم لعل أن يلقى
 لامة صيبا من هذا الخبر العظيم وهذا في صياص على الله عليه وسلم ان قد تعاد
 معروضا) أي بعدوا أو من التعرض وهو المثل الى الذي من أحد حوايه (لعمري ان الله
 أي السكوا طرهما حتى يصير عاد وطبعه ومعه وبعاطوا المسامح وهو فعل الا في امر
 وصحب المتأخرى وما أن يهت من رباح رجسه فيهم بعدكم أو الملقى تعرضوا اليها بل لكم
 منه قال السورة تعرض للتعاب الرب لو رددوا دوا المصلحة والابسا من سنة
 الدلالة في اداء الرب بها الصلوات قال بعضهم ومعصونا الخدب ان قد فوسا
 و واجب دولوا بها في أبواب حراس الكرم والممن في بعض الاوقات من فورهما
 ومعدما تها كالا عودج لما رواه في ذلك رجعه في تعرض لهما مع الطهار الظاهرة والباطنة
 صحيح حرمه وهو ذلك حصل فيهم في دفعه واحده ما رتب على السم الدار في الارض
 الطويلة على طول الاعمار فان حراس الدواب عند ر على طريق الحرا وحراس المني التبعة
 منها عوى ما يعطى في الحرا في بعد اد ووف معلوم ووف التبعة منهم في الارض
 والسماح لسدادهم على الطلب بالسوال كما في قوله المدروساعة الجمعه بعد اد يكونوا
 معروضه في كل الاوقات فيما بعد واد على حرمهم في وقت التصرف في اسم الالسا
 فانه اذا دام اولئك ان توافي الرب الذي سمع منه بعد عداد الادع مال على الله عليه
 وسلم اظنوا الخبر دهرم كنه وعرضوا للتعاب رجسه الله فان الله تعاد نصبت من فاسا من
 عباد المحدثا حرمه النبي في حدس أسس وأقهر (وهذا فيهم من التعصا) عطية
 في العطاء قال المصاحح التبعة العطفه و لمداس في كل من كثر في المصاحح مع
 الطلب فاح ومع الرشح حسب (معروض لها وفي مكان آخر اقد قدروا الاسباب لا يور
 الاعاسق العذر بأنهم لا يور) من بعلقه على حسب وقوعه (وما كان دما فادنا
 لا تورجه ولا ردة الاسباب) لانه (حرم قد لم) ومال ذلك دعا النبي صلى الله عليه وسلم
 لامة أن لا يظهر عليهم عدو في عورهم وأن لا يلام اليكم بالسبي فاعطيه ما وأن لا يفتل بأيهم فيهم
 جميعا فاحصه في لا يفتل دون البالة وفي هذا آخر دوره أي الله في كتاب الاثقان
 من العذر الذي قدر الله وقد رآنا لا يفتل سمب الدنيا والبالة في العذر الذي قدر وقد
 اعاد على كل الاسوال لا رقد راد (في) حكمه (مكة) أي وفي (عليه الصلا والسلام)

وجه آخر وهو السار لتمامه صلى الله عليه وسلم وادخال السرور عليه) بكثر أمه المسلمه
 لكثره أجره (وذلك قول موسى عا الصلا والسلام الذي هو كبر الاتصاف أمانا من الدس
 بدخول الجنة من أمه محمد صلى الله عليه وسلم أكثر مما دخلها من أبي) كما هو معنى جاور
 المصطفى و لا ينبغي بعد ذلك أن سمع هذا السار ادلوله يمكن لذلك قوله الكا حتى بعد
 عنه فلا بد منه ولم يكتفى به لرحمته واهي عليه ودعاه بعد لسلامه وس عليه
 (وأما قول موسى عا الصلا والسلام لان علاما ولم يفعل غيره ذلك في الصبح) كرحلا
 احميا (فأشار الى امر ربه) أي المصطفى (ثالثه الله) الى موسى (وفي العا ومن العلام
 الطار) أي الباب (السار والكهول صد) فحصل انه اسعده في الكهول لاسعده في
 الكهول (وقال الخطابي العرب تسمى الرجل المصعع السن) أي البالغ مبلغ الرجال
 أن بلغ أسده واسود طبعه (علاما مادام به منه في العود في الكهولة) أشار الى
 مدحه هو السار مع انه كهول وقال اس أي حمر العرب اعاطفون على امر علاما اذا كان
 سيما فاعلم ولا حل ما في هذا القسط من الاختصاص على غير من القاطن الا فصله ذكر موسى
 دون غير يعطيا للنبي صلى الله عليه وسلم (قال في فتح الباري ونظيره في أن موسى عليه
 السلام أشار الى ما أنعم الله عليه في سبيله السلام) استمرار العود في الكهولة الى
 أن دخل في من السجود ولم يدخل على منه هزم ولا أعرا في قوله بعض) وهذا غير كلام
 الخطابي لانه قال منه في الا و وهذا صريح في قوله كلها (حتى ان الناس في قدومه
 المده لما رأوه مردفا ما نكر) على راحته وان كان له راحله اكرامه أو على راحله أخرى
 قال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل (وارجع الى التبيين
 الاول وقال لا يصح التأني لانه لم يرم أن يمسى أو يكر من منه صلى الله عليه وسلم وردده الحافظ
 بأنه لما لم ذلك لوشا الخبر بالعكس فأما وأصله وهو مردف ما نكر فلا وفي البخاري من وجه
 آخر عن انس فكان لي انظر الى النبي صلى الله عليه وسلم على راحله وانو يكر دونه (اطلعوا
 عليه اسم الساب وعلى اني نكر اسم السج) قال انس اقبل النبي صلى الله عليه وسلم الى المده وهو
 مردف ما نكر وانو يكر سيج يعرف والنبي صلى الله عليه وسلم ساب لا يعرف الخدب في البخاري
 (مع كونه عليه السلام في العمر اس من اى مكر) نازد من عامين لانه اسه كمل
 عده حلاله عمر المصطفى (والله اعلم السبى وقد ذكر ذلك) اى حديث انس المدكور
 (في المتن من المصداق الاول) قال الحافظ وقد وقع في موسى في هذا المقص من مرعاة
 حاشا الى صلى الله عليه وسلم انه اسد عن جميع ما وقع له حتى فارقه النبي صلى الله عليه
 وسلم اذ ابعده وحسن عسر فلما فارقه مكي وقال ما حال السبى (وقد وقع في حديث أبي هرير
 عبد الطيري) محمد بن جرير (في ذكر ابراهيم فاداهو رجل أسبى) أي ايض الراس بمناظ
 سواده (حاشا عبد باب الطيبة على كربي) وفي حديث ابي عبد فاداه ابراهيم حمل الراس
 من اظهره الى النبي المصطفى كاحسن الرجال (وفي رواية مسلم من حديث نايب) الساب
 (من انس مخرج) قالوا لما عمل وصعد (أ) للمصطفى وحمل و يحور يماو للمدهول
 (الى السبى السابعة فاداه ابراهيم مسدا اظهر الى النبي المصطفى) قال أبو عبد حسي

المعمور والكسرة العاصية وماله الصراح يصم المذبح وأعمالها على ما بين كافي يريح (الأرواح)
 منى به لانه صرح من الأرض أي بعد مال الحياطة فيه حوايا الامتداد في الصلوة فأنظر وصعده
 من البيت المعمور كالكعبة في أنه قبله من كل جهة وقد أسدأه أراهم ظهره إلى الله (أي من)
 وقال التلمساني قبله دلالة على أن الأصل في عمر المذبح أسدأه ظهره وقصد به الأصل
 أسدأها لإدخال أراهم أسدأه ظهره ليسير به للمطعم وبخاصة إمامي وقد قال أبا عبد الله على
 الطرار لا على أنه أصل كعب في المذبح أسدأه ظهره الحائلي ما أسدأه ظهره الصلوة رواه الطبراني
 (وإذا هو دخل كل يوم من المذبح) كما أسدأ (من يعودون إليه) لأن جهة من
 كعب من المذبح أسدأه ظهره أسدأه ظهره هذا ما في سلم ورد أن إمامي من حديث أبي سعيد
 إلى يوم الصيام هكذا في المذبح وأما قوله (في اليوم الصائم) من أنه في رواه سلم
 أسدأه ظهره وحديث في صحيحه منه هو وأورد هذا الزائد عن هذا الصاري في هذا الطاق
 معبوه الذي رواه عنده من أسدأه ظهره من ماله من ماله من ماله ما إذا أسدأه ظهره وأما ما عليه
 وهي مدرجة من رواه قتادة عن الحسن من أبي هريرة كفايته في المذبح والله أسدأه ظهره
 وقد قدمه وأما روى بالرفع بعد ذلك أسدأه ظهره والمذبح على الطرف فالخاص والرفع أسود
 قال الحياطة وأسدأه ظهره على أن المذبح أسدأه ظهره أكثر الخلق والاه لا يعرف من جميع العوام
 من بعدد من حديثه في كل يوم سمعوا العامة من بيت المذبح في هذا الخبر إمامي وأما
 من هذا في المذبح ومن في حقه فقال بيت في السما السابعة فقال المذبح من ماله من ماله
 هذا في الأرض من كل يوم سمعوا أهل بيت المذبح لا يعودون إليه أسدأه ظهره من رواه وحكمه
 الرفع إذا لم يزل رأيا (وقته) أي حديث ثابت المذبح كور من أسدأه ظهره من المذبح أسدأه ظهره
 هذا كرمي الأول فصحا (فإذا أسدأه ظهره وأدأه ظهره على سطر الحنسي) أي بضمه والباس
 كلهم بعد سكر في المذبح أسدأه ظهره ما في الراي لكن المصنف والمراد منه أنه أوى
 سطر الحنسي الذي أوى المصطفى حلقه عليه أسدأه ظهره وقال بعض من أراح المصنف المراد بالسطر
 المذبح لأن السطر كما رآه بعض السبي فذكر أنه دفعه مطلقا قال الطيبي وذكر أنه دفعه
 أسدأه ظهره وحلق سطر المذبح أسدأه ظهره أي من أسدأه ظهره من أسدأه ظهره على وجهه
 منه ماله من ماله من ماله أي أسدأه ظهره ولا يقال ذلك إلا في المذبح (وفي حديث أبي سعيد عن
 النبي وأبي هريرة عن أبي الطيبي) محمد بن حمر (فإذا أسدأه ظهره) يعني يوسف (الحسن ما كان
 المذبح أصل) راد (الأسدأه ظهره) كالمذبح (الذبح) أو أنه عسر وهو أعلى ما يكون المذبح
 (على سائر الكواكب وهذا ظاهر) أي يوسف عليه السلام كان أحسن على جميع الناس
 (لكن) هذا الظاهر ليس مرادنا لأراهم أسدأه ظهره (روى القتيبي من حديث
 أسدأه ظهره أسدأه ظهره أسدأه ظهره أسدأه ظهره أسدأه ظهره أسدأه ظهره أسدأه ظهره أسدأه ظهره
 صوبا) فصرح بأنه أحسن من يوسف وغيره (فعلى هذا يحمل حديث المذبح) المذبح كور
 من رواه أبي سعيد وأبي هريرة (على أن المراد عن النبي صلى الله عليه وسلم) فلا يبار من
 فيه ومن حديث أسدأه ظهره (ويعتبره من قال) من أهل الأصول (أن المستكمل
 لا يدخل في عموم كلامه وحلق أسدأه ظهره أسدأه ظهره) (على أن المراد أن يوسف

أعطى سطر الحسن الذي أومعه حيا) أي أومعه حله كما عرّفه من المراح بالافعال على معنى انه
عليه وسلم قد بلغ المائة ويوفيت عليه السلام بلغ نفسه حاله ويصح هذا حديث ما نسب اليه
بما ذكر أو المراد به البعض أو الجميع كما مر عن الطيبي وغيره (وأما قوله في الحديث عن
أدريس ثم قال مر حيا بالنبي الصالح واللاح الصالح) سيما بالاح مع أنه قد اعلى لانه أدريس
من بادر من هلال من نساء من أوس من شب من آدم فكان قياسه أن مولد بالان كما قال
أبراهيم وآدم (فصل في أحواله النسق والاسلام لانه يجمع الوالد والولد) فلا أسكال
في حطائه بالاحق لانه كما هو والد نساء أو في السو والاسلام وعقل الآخر بلطفا وما دنا
(وقال ابن المبر وفي طريق سادة مر حيا بالاس الصالح) هكذا ذكر في المواد من معراجه
وقال حصل ذلك في أوائل أكثر الطرق على أنه خاطبه بالاح وقال في امر في الفصل يحصل
طريق أنه خاطبه بالنبي الصالح أي وكما به من مراد أولا قال بالاح صفة المعه عر
(وهذه هي النصاب) وإن حال بعضهم في صفة النظر (لانه حقه الأعلى) اذ هو سطر سطر
كما هو وحده أي لوح من ذلك مع اللام واسكان الميم وكاف من سطر مع الميم ومنه الموصوفه
معه ميم وسكون الواو ومع النصب واللام آخر مع ميم من حروف وهو أدريس مع ميم لانه
دوره للنصب على أنه عر في معنى من الدراسة وقيل من نبي (وقيل ان أدريس الذي لمسه
للس هو الخلد المسمور ولكنه الناس) من نبي سطر هرون أخ حوفي نبي نبي
أدريس أيضا لانه فرى أدريس وأدريس مكان الداس وفي الصاري ذكر من اس مسعود
واس عباس ان أدريس هو الناس واسار هذا المول اس العري وبما ذه السطر على الحديث
المراح حنف سماه أبا (فان كان كذلك أرفع الاسكال) وان كان هو الخلد الأعلى فيصل
على أحواله السوء والاسلام لانه يجمع الوالد والولد واعلم ان أبراهيم ويوحنا وآدم بالانو
أو نصاب كما سمى بالانسان بأحد اعداد دون ن سوا من الاعلى والادبي كما سمى
بمجدس أدريس بالناس في نسبة الى أحد اعداد سابع وهكذا اسمها الى كلها اسم واحد
من طبقة الاحداث فينسب اليه الاولاد دون في موقعه وحده حقه كلام امر المبر (فان
قيل لم كان هؤلاء الانبياء) بالنسبة المذكورة في حديث مالك من معصية آدم فيصير
وعسى فير ع فادر من هرون عر في نبيهم (عليهم الصلا والسلام في السجود دون
غيرهم من الانبياء) لعل المراد انه اعاد هؤلاء دون غيرهم في السجود والاسكوبة من
على هؤلاء بالبرم منه باب لا يكون فيها غيرهم ولم يأت به حتى كون غيرهم فيها (وما وجه
احد من كل واحد منهم سيما لم يأت به ولم يأت به في السما لانه مخصوص بالان) مع
وعسى (احد من الاقصاد على هؤلاء دون غيرهم من الانبياء منهم أمر واعلافا سيما
على الله عليه وسلم منهم من أدركه وأول هؤلاء منهم من أخرجهم من فانه) على
عرف الناس اذ انظر انهم استدرس لانه فلا نعلم ان نسب بعضهم بعضا وما دنا
وهمهم السما ولا يصادف بعضهم والى هذا أشار ابن بطال قال الميم لم يصح شيئا من
لكن هذا يطول لظان سوال المصنف الامد من مصنف أي لم يكن انظار هؤلاء الاماء
لكن في السجود خلق المصنف لغيرهم من الخواص وفي مع اليازي احصا في حقه

احصا من كل منهم بالسما الى اثنا سبعة لظهور ما صلحهم في الموحدين من قبل لما سبه
 بعلو الحكمة في الاقتصاد على هؤلاء دون غيرهم من الايجا فصل امور واعلاها فيهم من
 اذكر من اقول وحله وفيهم من ما سرق في وسهم من ما به وهذا ربه السهل فاصاب
 اسبي لاواي المصنف هذا كان اعد محاذر واعلم ان الاراد (وجل) الحكمة في الاقتصاد
 في المدكور (اساره الى ما سمع له صلى الله عليه وسلم مع قوم من تغلب ما وقع لكل منهم)
 ووجه الاسار ان رؤسهم كلهم الى مصر روجه كل واحد عناسه ما وقع له به وقته
 على المالان الخاصه بهم وعمل عاصم المصطفى مما سبق لهم مما قصه الله عنهم في كتابه والى
 صلى الله عليه وسلم كان يحبه المال الحسن وسدله على من العاصه وبالنسب من ذلك
 والمال الى الله طه فقله الرؤما في المنام واحل العبر حولون من راي بينا والانيه بعينه في
 المنام فان روبا بودن عاصمه من حال ذلك الموق من سدها ورعا او غير ذلك من الامور التي
 اسير بها في الانبياء في الرأى والحدب اساسا الى هذا من المبرور (فاما اتم عليه السلام
 موقع التنبه مما وقع له من المروح من الحبه) الى كل فيها في امن الله وحوار (الى
 الارض عاصم ليعا على الله عليه وسلم من المهر) في كنهه في حرم الله وامه ويطلمها
 حبران الله لان يما يتبعه (الى المدسه والجامع فيهم ما حصل لكل منهم من المهر وكرام
 فراى ما الله في الوطن ثم كان عاصه كل من المروح الى وطنه الذي شرح منه) فادم
 رجع الى السما بعد ان اعطى منها والمصطفى رجع الى مكة لما قصه ما وسار في يد وهذا معنى
 كلام السهل وراى له ان دحه وسعه اس المبران منه شيعا على انه يصوم معاه في حبه
 المهر لان معام آدم الهسه والتسا وعبار الله لما ولاد وكذا كان معام المصطفى اول
 سه من المهر معاه نفسه الاسلام ويريه اده واجتازا الانصار لعمار الارض كاهام را
 الدس الذي اظهر الله على الدس كنه وروى الارض ليه حتى اذا سارها واهم عارها واهل
 صلى الله عليه وسلم ولطف ملثا في ما روى في منها وانى ذلك في رمن هشام من عبد المالك
 سى الله حراج الارض سرقا وعراو كان اداسات معاه عول لمطرى حسب حسب سمع
 الى حرا حله (وبعدى ويحيى على ما وقع له اول المهر) رهي بانى حاله والاولى كنه (ن
 عداو اليه ووهادهم) فانه الى اى استقرادهم في صبح عاليم باللام اى معاوم او احصا عهم
 (على النبي عليه وارا دهم وصول السواله) وهذا المعنى فاما لايه ليه من النبي صلى
 وهو محاذ لسان ولعل السهل الى واضح وهو راي في الساسه عسى ويحيى وهما المصنفان
 بالمود اما عسى فكده اليهود وادو وهموا صله فرعه انه واما عسى فملاو ورسول
 انه صلى الله عليه وسلم بعد ان تباله الى المدسه ما الى حاله ثابه والامصان وكاتب محته
 مع ما بالود وادو وظهروا عليه وه واما ما بالود فملاو عسى الله كنه في عسى
 م عوى الى السا فلم يزل ذلك الاكثه يعاود حتى قطعهم امهر وقال ان دحه كاتب حاله
 عسى ومعاه معاه في سرائل والصبر على معاه اليهود وسلمهم ومكرهم وطلب عسى
 الانتصار عليهم هو لهن الصارى الى الله اى مع الله حال الماويون بحسب انصار الله فملاو
 كاتب حله ليعا على الله صلى الله عليه وسلم في السه السا واليه عسى فملاو الايصار للعروج

قوله على ما وقع
هكذا في
السارح ولي قد
من الما وقع
بالا واعلمها طه
بالا ام صحت

قوله على ما وقع
هكذا في التسخ
وصوابه معنى لانا
من اعلمه فسنه ا
صحت

الى بدر العظمى فاحاطوا به وصره ما اوردته في السما لانا عليه على انه لم يزل حاله
ومعاه في الداء النامع من الهجر (و) وسبق على ما وقع لمع اخويه على ما وقع لتسامي
الله عليه وسلم من ريس) آثاره (من مصهم الحربه وارادهم اهل لانه وكانت الامه له
وهذا ما اوردته السلام الى ذلك اليوم الفع موله لفرس) في الخطه ما عسر فرس ما وروا الى
فاعلم بكم فالواحد ابح كرم واساح كرم وهذرت فقال (اقول كما قال) احي (نوسم
لاتتربس) عسا (عليكم النوسم) حسمه فاذكر لانه عظمه الميرس في اولي (تعرافه لاكم
زهورا رحم الراحم اده واحاطهم الطلعا) نسم الموهله وفتح اللام وواف جمع طلبي قال
المصنف في فتح مكة أي الدرس اطلعوا ولم يسروا ولم يوسروا والطلبي الاسرا اذا اطلق فمصر
في قوله (أي العسا) جمع عسى معنى مع وفيه نحو لان حسمه العسا من ازل عنه
(إلى وهو لا لم يسروا انكن لما كان المصطفى ممكلمه وورعه عنهم سمهم عن ازل عنه الرق
واطلق عليهم اسمهم سم هذا الذي ذكره المصنف الى قوله اليوم نهر هو ما ذكر في الفع انه
نهر في السهلي وأما المصطفى في الروم فهو وأما ما رواه لوسم في الداله فهو في حاله فانه
نسمه حال نوسم وذلك انه طهر باخويه بعد اسراهم من بين طهرا هم فجمع عنهم وقال
لا نوسم عليكم الا في كذا ايضا أسير يوم بدر حله من اثاره الدرس اسحرهم سمهم العسا
واسمهم عمل بهم في اطلقوهم من قدي سم طهر عليهم عام الفع فقال اقول كما قال أحي
نوسم لاتتربس عليكم امسى وقال اس دحه مناسه لانه لوسم في الداله ان الداله من
الهجرة اذهبها صرودا حد وكاب على المسام لم يماوا اساره فلها ولا بعد هاسها فاما
كتاب وقده أسير ورحل وأهل القصر يقولون من رأى احدا منهم نوسم آذن ذلك من حسب
الاسم الذي روى حسب اسمه نوسم فاسم ساه قال اس دحه فان كان نوسم الذي فالعاصمه
جده والاخره خير من الاولى ومما في احد من المناسه وبع قل المصطفى فاسم
ما حصل للمسلمين من الاسم في قدي منهم ما حصل له وب في الاسم على نوسم لانه ما
انه بعد الى ان ودرجه بعد بطاول الاد ومن المناسه أنصاب المص من نوسم كد
والتي في عبايه الخب حتى انبذ الله على يد ساه قال اس امسى واكتب انظاره على حسمه
صلى الله عليه وسلم في نوسم حتى سقط عليه في دهر كان ابو عامر العباسي دهرها مكد
للمسلمين يا حذو على حذو صلى الله عليه وسلم واحده هطلمه حتى قام (وبادرس على ربيع
ميرته عند الله تعالى) لبط الروم سم اماو لادرس في الزانه وهو المكان الذي ما الله مكانا
علما وهو اول من خط باله في حكاك دك وبنا حله رابعه وهو عا لسانه صلى الله عليه وسلم حتى
اساب الملول وكس اليهم بدعوهم الى طاعنه حتى قال ابو هيبان وهو عند لك الروم حتى
حامه كتاب النبي صلى الله عليه وسلم ورأى ما رأى من حوف هزل لحد أمير امراس الى كسه
حتى اصبح بمجاهه لثدي الاصره وكس عنه باله الى جمع ملوك الارض بهم من اسعه على
دسه كالحاقي ومك غاب ومهم ن هاديه وادى اليه راحته كهرل والمقوقس ومهم
من دعاه عليه في طاهر الله به هذا مقام على وسط باله كهم ما أوق ادرس امسى
ولانه من قوله في رابعه ودواع الحكاه الى الملوك في رابعه الهجره كما ظن اس المير قال

وحل الارض المسببة الماله (ق) ومع التثنية (ب) ابراهيم في اسب باد الى الرب المدمور
 عيسى بن الله لم يلبى الله عا ووسلم في آخر عمر ن اقامه ذلك الخ وهو عظم الرب المحرام) واهل
 الروض من لساوه في السابعة لاراهيم ملكه من اسداهما ان الرب المدمور ومجال الكعبة
 والاهل صبح المديكة كما ان ابراهيم هو الذي في الكعبة وأدنى الناس بالخ الما والنا أن
 آخر أحواله صلى الله عليه وسلم حقه الى الرب المحرام ورج معه ذلك العام بموس نسف من ألهما
 ورويه ابراهيم مبدأه ل الناول ودن بالخ لاه الذي له والرافع له واعد الكعبة
 المحجورة وقال ان دحمه ما منه بعد لاراهيم في السابعة أنه صلى الله عليه وسلم اعتره
 ان صاى السبب السابعة ن الوعر ودخل مكة هو واعضاه على معمر بن شيبة السبب
 ابراهيم ومعيار ربه الذي كاسه لاهله أما بعد ذكر ذلك أمر ورويه لاراهيم مسدا
 طهره الى الرب المدمور اسار الى انه يطوف بالكعبة في الساء وهي أول دخله دخل مكة
 بعد الهجرة والكعبة في الارض ماله السابعة ورفال وفي رواية فاداه ودخله كل يوم
 معقول النما لاراهيم الى آخر الدهر اسار الى انه اذا دخل الرب المحرام لاراهيم الى
 له لم يذنبه بعد الهجرة الا عام الفم لم يذنبه في حقه الوداع واعلم ان ما ذكره المصنف
 فيه لاهل الطاعين في آخر حاضره ما سبب لاهل اذها السبب في أرودها صفة طهه وقد
 واداس السبب في ذلك اسما أمر من بعد اذا كثر في المعاصي من الامسا والاسار في هذا
 العام عيسى في أول من يطوف بالعمار انتهى وقال ان دحمه لا أن عماره هذا الامام
 وهو في حقه السبب لكن يحتاج الى تدبير من اسرار الله كالتصريفات يوم ان الاسرار
 كان ماما والاصح انه طهه والذي رفع الاسكال أن المال في العطف بطر الاسلام يكون
 بمسرا ال نبيان ما يدل عليه طهه كتمير الاسلام عما يدل عليه ما مافعل هذا نص كلامه
 وقد كان صلى الله عليه وسلم في المال الحسن وسئل به على حسن الاداء وبالصدق
 ذلك وتمامه لم يذ كالمسوى ولا ماله قد قلنا اماله واسباط الما منه ولا يطاع
 الله دون ذلك امه في اولان الاولى بذلك كما دفعه السبب في حقه بعد ذكر
 الماسبات اذ قال وكان المحرم برك التكلم لتأول ما لم يردف من من المصنف ولكن عارض
 عند المصنف من التصديق حكم الله ويذكر آياته قال ولولا مساره اس الى اسكار ما سباهو
 وعاط الطاعين من هم كسر من الحكمة لانه ما من مره هذا السؤال أكثر مما كسبهما
 (وإسائر العارف من اني جرد من وجه احصا من كل واحد منهم لهما) الذي هو ناله اسله
 المصنف ومنه جواب السبب وهو لم كان في السبب بمصومه اسائر (بأن الحكمة في كون
 آدم في السماء الدنيا لاه اول الاسيا وأول الاتما) واسبب مام الاوله (وهو الاصل)
 فكان الاول في الاول (والا ليل ما بين السوء الانو) في هذا العالم العلوي (واما عيسى
 فأنما كان في السماء السابعة لاه اعراف الدنيا) من سال من (الى الذي صلى الله عليه
 وسلم) لانه (لا ايعب شرفه عيسى عليه السلام الاسرار في سبب ما محمد ولانه لم في آخر
 الزمان لانه محمد صلى الله عليه وسلم على شرفه (ويعلم بها) روجه جعل هذا حكمه كونه
 في السماء أن عيسى لما شابه المصطفى في نبي أسوأ له وهي حكمه اسر ربه وكونه واحدا

من آية ما سار ان يكون في الدنيا انا منه واول اسوال عيسى كونه ولا يواسر انزل
 (واهدا) المذ كونه من الحكيم اللطيف (قال عليه السلام) في الصبح وعصرهما (اما
 اول الناس) اى اجمعهم (عيسى) ابن مريم وامرهم الله لا يعصى ناهى من بعده
 فالاولون هما من جهة قرب الهدى كما انه اول الناس ما را هم لانه اهو ودوابه واسميه الناس
 به صلواته وبيد وحده الاولون هوى في هذه الدنيا ليس عيسى وسمي بانه قال لا اله الا
 الله وصفت هذا الخدم ما ورد ان حرم من وطأ من سائر كائنات عيسى عليه السلام
 في ايادها مع الاوهدا صرح ملائكة الانس والجن بانهم ما داموا من ربه عيسى لا يربو
 وسببه ذكر الحافظون (فكان في الدنيا لاجل هذا) وفي فتح الصغاليه حلق
 ما كمل آدم ان مل عيسى عذابه كمل ادم (واعما كان يحيى عليه السلام عذابه
 لانه اس حاته ربهما كالتى الواجد لاجل التزام احده الاخر كما هاتك معا) ايدى
 هذا قول ابن المبر السرى خلق ان عيسى لم يلقه دونه ربه سبحانه له ودعبر الى ربه
 يعود الى الارض فاعا سرع المصطفى عبر محمد مرعاه ووقى حكم الاحياء ومما في السماء
 اس الى معنى السكى الداعى بخلاف غير من الاما ويحيى هو المسمى في السماء وهو من
 الانسا واحد من عامه دسى لانه الما طوله وكما ذكر وكما ساءم يحيى يقول لام
 عيسى وهما املتان الى احدى ماى تعالى في صحنه اى صحنه ويكن يوم ما التقاد
 من كانا فلما رضى الله عود الى السماء جعل عيسى (واعما كان يوسف عليه
 السلام في السماء الناله لان في حبه دخل اى في ربه في الله عليه وسلم الخ) وفي
 ما لدورهما الدسا ليرج فاسه واس كونه في الياله (اوى له هاتك لى يكون ذلك
 سار له عليه السلام في ذلك) وفي فتح الصغاليه صرح في الياله ما عدا ان حله على
 سراس الارض كان مره ما لانه بعد حروجه من النسخ وذلك بعد ربه في الجنة
 (واعما كان ادريس عليه السلام في السماء الزاد لانه هاتك نوى ولم يكن له ربه في الاوتن
 على ما ذكر) عن كتب الاسرار ان الملك الموكل باله من كان عدا به لا يدرى من قسائه ان
 ربه الله فادرس الله في ذلك فرعه لما كان في السماء الزاده وادرس الله الموتى فيجب وقال
 امرت ان اء من روجه في السماء الزاد عذبه قال الله في ذلك ربه في الجنة
 الام حاصه في قال تعالى ويرى ما كانا لما فلا ادرى من ابراهيم وموسى في مكان اى في حبه
 ومن عن الحافظ ان هذا ان اراد الله اعلم بحبه وان ربه عيسى لم يدرى من قسائه
 طريق مروره فويه وقال ابن المبر السرى ادر من هل رجع الى السماء وهو كغير
 من الانسا او اعما رجع حيا وهو الى الاخرى كعيسى واما في الياله من ان ادر من ادر من
 الملاكه لكثير ما يدور في الموتى ان يدرى الموت لم يدرى علمه اذ ادر من حى في ان
 نورد الما ليرد ادر من ما ورد من ام ارح في ان يدرى الله ليرى ربه فادخلها في عيش
 لما رجع قال لا يدرى اى ربه الموتى وورد في البارود حلقه في ربه وعبد من دخلها على
 ذلك ان لا يصرح بها اذ اوى الله الى البارود ان ربه في الدنيا في الجنة في الياله
 في الله الما ليرى على هذا الوجه ما حى في الله (واعما كان هرون عليه السلام في الياله

الملائكة لانه ملازم لوى عليه السلام لاجل انه احب (وخاصه في قومه)
 لما ذهب الى السما (فكان هناك لاجل هذا المعنى واحاطت بكى مع وسى السما السادسة
 لان ابراهيم من وسمه وفي كونه كاهن واحد من اناسهم يكن اهورا لاجل هذا المعنى
 لم يكن معه) (تذكر ان ابراهيم) (واعا كان موسى في السبع السادسة لاجل ما احسن
 به من الدنيا لولاه الكرام وهو كثر الاسماء) (ساعاته في السما على الله عليه وسلم) (فكان
 فيها للاسما بالعرف) (واعا كل ابراهيم عليه السلام والسلام في السما السابعة لانه
 الحلال والانس) (احسنه المعنى) (فما ان بعدد لوى عليه السلام بلصا ادى لتوجهه
 بقدره الى عالم آخر وهو احرار اى الخلق) (كألس ما به آدم في اول عالم السموات في وسطها
 ما بينه اذ قس لان الرأه من الك وح وسطه بعدل) (وانما الاله الخليل ولا أحد افضل من
 الخليل الا لطيف والطيب هاهو قد عدل ذلك المعام فكان الخليل فوق الكل لاجل خلقه
 وقدره وار مع الحبيب فوق الكل لاجل ما احسن به عماراده عليهم) (وما احسن احصا
 الحافظ لهذا قوله وانما الخليل به صي أن يكون الزعم المائل ومله الحبيب ارفع
 من غيره لانه في ذلك ارفع من قوله ابراهيم الى قاب قوسين او ادنى (قال الله تعالى ط) (تسدا
 (الرسول) عنه والامر (فصلنا بينهم على بعض) خصمه بمقتضى لست احسنه (مهم
 من كلمه) كرمى (ورفع به صهم) اى محمد (درجات) على عسر - يوم الله و
 يوم المومنه (فصل على اسمه في سائر الامم والملة) راب المسكات والخصائص العبد
 (تفضل لهم النكاح والدره الزمعه وفي درجه الزمعه والسوء ورواه عنهم فوق بعض
 بعضى الحكمة) الالهة (بره بالفرج دور منه من القبول) وفي نصه للمبرور
 الام بدل الموحده اى البارى من عزى الفصل (ا) لمى فاسل
 (في) صفة (دوره) لى على الله تعالى وسلم له ولا الايبا لميم السلام) في السموات والهم
 وللمهم في ريب المخلص مع أن احسادهم مسمو في قلوبهم بالارض (فصل بعضهم على
 لؤنه ابراهيم) (مسلكتهم صور احسادهم) (الاعنى لما ثبت اذ رفع طيله) سوا
 قلما رجع ما عسى الا كثر من اوقافه فوق على طاهر اى مومنه الا ما قال على ربه محمد
 (وعدل في اذ من انه ادان) اى رجع بحسده حاتم مال أم لعل فربى بعد ما (واما الذين
 سادوا به في عبد المخلص فحصل الارواح خاصه) دون الاحتاد وبقوله حده الى قوله
 بعد احسانكم والسهي فالى ارواح الايبا وفيه دليل على شكل الارواح تصور احسادها
 في عالم الله (وتحصل الانسا ما رواها) (ان تكون أسرى ما احسادهم من صورهم ملاقه
 الى على الله عليه وسلم تلك الله سر ساهو مكر تمام قوله حده ساس عبد الله في
 قوله ساهو آدم من قوله من الانسا فاتهم وهذا المرادوا الطهر الى فستر الى الايبا من سمي الله
 على ارض لم يسم فحصل منهم قال الحائط واختاره بعض موهنا واخرج عمادى مسلم مرفوعا
 راب موسى لاه اسرى في فاستنسى في نمر فدل على أنه اسرى به المامره قلب وليس ذلك
 الارواح بل تصور ان روجه انما لا يحسنه في الارض وذلك عكس من السلامه فيها ورواه
 مسنده في السما (ولعل) اى كان ان اى حده وبقوله لولا الايبا (فحصل) وحوها

قوله لم يكن معه في
 هذه نص المقرباد
 (في السادسة) ا

احسنه

أحدها أنه تعالى (أن يكون عليه السلام عاقل واحد منهم في مرقى الأرض في الصور
 إلى أسعرها من الموضع الذي كراهه عليه) وكون الله عز وجل قد أعطاه من الموهبة
 في الصور والصور ما أدله ذلك) لكن قد يفتنه ما دامها آدم الخ لا بما فوله فإذا أما
 بأمرهم من الله أظهر إلى أئمة المعصومين بالامل المعصية وكون الله عز وجل قد
 في السما عاقل آدم في مرقى الأرض من الله عز وجل لا بما فوله وإذا ما
 عاقل وأما في السما السابعة أراهم في مرقى الأرض من الله عز وجل لا بما فوله وإذا ما
 رويته عليه الصلاة والسلام الجنة والبارق عرض الحائط) نعم العاقل والسكاك الرا حاته
 وما حقه (وهو محتمل لأن يكون له الصلاة والسلام وأما من ذلك الموضع) نعمه بأن
 كسبه عن ما وازد ذلك العاقل إلى يسهو ويهمل ما قال من أي حجر يكما قال رأيه الهال من
 مرقى من الطمان والمراد من موضع الطمان (أو من مرقى ما في رص الحائط والصدور
 صالحة لكل ما) لكن هذا لا محال أن طاهران في ذلك الحديث وأما من هذا
 الموضع لا يظهر بعد (وعلى أي حال من أي حجر أيضا) (محتمل) أن يكون صلى الله عليه
 وسلم عاقل أرواحهم من مرقى صورهم و(أن يكون الله سبحانه وعالي لما أرادنا من
 من صورهم تلك الموضع إذا ما ألتصقه عليه السلام وبعطائه حتى يحصل له من هاهنا
 فتحهم) (ما أسرا الله من الأسر والسر وعبر ذلك عما يسر الله ولا يعلم من) وهذا
 الاحتمال هو عن قوله ولا يتم الاحتمال ما رواه عنه أنه مدسوط عنه فهو كالمسحوق
 وبني احتمال واحد وهو مرقى الوفا من صل أن أرواحهم مسعرة في الأماكن التي رآهم
 المصطفى فيها مسكته تصور أحوالهم لكنه اعلم أن طهر في الدنيا رآهم في الجوارح إلى بيت
 المصطفى من (وكل هذا الوجه محتمل) نعم المم الأولى ومع الناس أي قريه وأما كسر
 السام فالواقع منها كما صرح به بعضهم (ولا ربح لا يسهو على الآخر) من حسا
 الاحتمال في حد ذاته (إذا اذد صالحة لكل ذلك) أما النظر إلى مذهب من خارج فربح
 (اسمى) في كلام من أي حجر وإن لم يصبه وأوله ما عدلته وما ضلته أي به المصطفى مع
 الباري ومنه رد على ما أطال به من المصطفى كتاب الروح من ربح أو رويته عما هي لأرواحهم
 نعم ما إذا الاحتمال في الأرض فطما اعلم أن مصفوف السام ولوقعت حل ذلك الكتاب أنصب
 عنهم الأرض من هذا كتاب مرقى الموقد مع الصور ورويه مونه ماله وهذا ما طل قطعها
 وبما لو نصب الاحتمال بعد في الصور ل كتاب في المصطفى مع أمهم ماله على الناس حتى
 ينسأها يسأوه أول من سمع من الله ولا ينسأ الأرض من أحد ماله إلى آخر ما أطال به
 مما لا يخفى له من حوائج كآله إلى سبحانه إمامهم ما قلوا كتاب أرواحهم بمقارنه
 لاحتمالهم في صورهم وليس كذلك بل هم أحيا في صورهم صا حصصه ما يكون ويبرون
 ويقتنون فيها وصورهم في صورهم وشخصهم في الصور المصطفى للعب ل هو كبري وح
 الإنسان من مرقى ماله وصيا وعود الله فلا تعدل في المقارنه والذي به من المقارنه
 الذي يحب لاهود الله بل سوم قصاده وهذا صفا كلامه (وأما قوله في الحديث من ربح
 رواه أكثرهم إذا وكون العاقل وصيما صمرا حكاه مرقى الخرو هو) (المصدر

قوله لما أراد ما سرا
 الخ هكذا في التسم
 ولعل أصله أراد
 أسرا الخ وقوله
 رويهم الخ جواب لما
 بامل اه معصية

المسهي) وللمسهي روعه مع المعنى وشكونا أي السدر في أي من أحلى وكذا في حد
 الملكن ويصحح بعد الراسي بأنه روع المع أي أوتق به وطهر به والرفع إلى الذي يطلق على
 الصريف منه وقد بدل في قوله وروس من روعه أي سرها لهم (عادسة بها) مع المون وكسر
 الموحده وتكونها أوصافا لاسدحه والاول هو الذي ينفق الروا به أي الصريف وهو
 عر السدر (مل فلان) قال الخطابي بالكسر جمع له بالصم هي الخراريز من أن عر ذات الكثر
 مثل اللال وكاتب عرويه عبد المحاطير (معر) مع الهاء والحم بلد لا تصرف لأب
 والعلميه ويصور الصريف كأي الصم وود به فاله العماني وأما عرها هل هو كالسار لما كوله
 وأبه رول ولعقه عبر وهل الزابل نو كل أو سم طم أو ي ذكر هذا ولا سمع أن يكون كذلك
 وأبه ما كاسه الطمور التي تخرج في الحبه والروح على قول من يقول اسم صنف على قنور
 الانسان اسم اند وادخل وروس واسم ما كاون الطعام ونسوا من الملايكه قال ابن عباس
 ما يدل في السماء ملك الاوتعه واحد من الروح وقال ابو صالح ونسوا واس ولا ملايكه
 ومن يسمهم من الملايكه لا يروهم وليس يدرون قول ابن عباس هذا صاف فانه لا يلزم
 من يروهم منهم رؤوهم اسمي (واداورقها حل آذان العله) بكسر القاف وعصها
 على راجحه ومع الحبه جمع صل وفيه الخطي المول جمع فصل ايضا والتسبيه في السكل
 دعه لاني الكثر ولا في الحس فلا ساق رواه مكنا الورعه تعطي هذا الا (قال) حبر مل
 (هده سدر المسهي) قوله سب احارده على الله عليه وسلم كان عالما بوجوهها مثل
 الروبه فكناه قال هده سدر المسهي التي علم بوجوهها قال الرازي واصافها الى المسهي
 واصافه التي التي بكناه كقولك اصفا ذلك كذا فالمسهي حديد موضع لا يصفاه ملك
 أو روح من الارواح أو من اصافه الخيل الى الخال فيه كتاب الفقه والمقدس سدره عدها
 مسهي العلوم أو من اصافه الملك الى مالكة كسفر ريد والمسهي المة محدوف سدره
 المسهي المة قال تعالى وأن الى ذلك المسهي والمسهي المة هو الله تعالى واصافها الله كاصافه
 السدره سريه والتعظيم (وادازعه ام ابرهرا باطيان ومهران طاهرا) قال ابن جرير
 جعل الجاهله هذه الاسماء تسع من اصل الصخر بعضها يكون الصخره طعمها تقي واصافها
 تسع منه الما واعدته لا يجرع هذا ويحمل انه من تسعته التي عماقاره فيكون الاسماء
 تسع من اصل الصخره انتهى (فصاف وما هذا ما حبر مل قال اما الساطيان ومهران في
 الحبه) قال ابن جرير من ان الساطيان اسئل من الظاهر لان الساطيان جعل في دار المعاد
 والظاهر جعل في دار المعاد ومن كان الاعمال على عاق الساطيان كما قال صلى الله عليه وسلم
 انه لا ينظر الى صوركم ولكن ينظر الى قلوبكم (واما الطاهرا فالسدر) من مصر
 (والمراب) المعروفه في حال الوصل والوصف من الكوفه (وفي رواه عبد الصاري أيضا)
 في بد الخطي (فاداني اصلها أي سدره المسهي اربعة امهات) تصير قوله في المعزاج واداره
 امهات في اصلها اذا لم يمت واحد (وعده علم يخرج من اصلها) فعوله في اصلها معناه
 يخرج منه (وعده) أي علم (انصاف حديس أي حريرة اربعة امهات من الحبه الى
 والهراب ومجان) من السيم وهو حوي الماء على وجه الارض وهو من العواصم منسوب

فانه قد اضرى الارض مع اسم اعلى الما فلا مانع من ان يكون النصر في الهوا (لن
 نذكره لانه لا يضرها شيء) ونحوه ان يكون معروفه بأرض وان يكون (بذلك الارض من)
 رابطة الله وافته ما ذكر على ما بنا (وقد استظهر ان أي حرمه هذا الاحتمال لقوله
 ومن ان ما طاب ولا يطلق هذا الاسم وبما سبه الا على ما عهدهم والمباين لما كان يكون سره
 تحت سبي وحده بطلان علمه اسم الما في اسمي لكنه متى على الساهر ولا من فاس الغاب
 على لعدم الخافع وهذا عن كتب ما قد بين الاول كما لم قال ان المروحه صامه المعراج
 الساس الى صدر المسمى لما احبب عليه السبه العامه من المهر اسم السهل على دفع مكة
 ومكة هي أم القرى واليه المسمى ومن المسأله على ما ورد ان الارض كلها قد حسمت مكة
 فلما سميت أم القرى اول من اهل القرى - ومن اليه ان ليس واليه احوار واعمالا وحوارا
 وكسبا وانصارا قال الله تعالى جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس اى دعوى
 بأداسهم واناسهم وقال تعالى لسمي د راصانع لهم قل هي الاسر والتجارا في الموضع
 أم القرى ومنه المسمى من الناس ما لم يحن انمدر المسمى فهي اليها لم الخلاص ومكة
 مسمى اليها اهل الدقان سر ما عرنا وبها يكون الاجتماع فكان ما عهده الى صدره المسمى
 مسمى اعلى بلوغه الى دفع مكة أم القرى في العام الناس وروى عن الخراد او القران الذي هو
 حرم من حدها من الما في معنى الحديث كما عسى مكة في الفصح حدها وروى وعسى ما
 انما احسن من الحلق والوان من الاسود والاحمر كما عسى صدر المسمى الزوان لانهما الاياه
 ولما عسى الزوان الصدر حسمت الى ان لا تحسن احدا في يوم الما في الحرس كما ان الزوان
 الحلق لما عسى مكة يوم الفصح حسمت حسمت بالاعيان وبأهل الزوان حسمت لا تحسن احدا
 ان نصف ما لها حسمت من ظم السانم كان ظهوره في الما في حسمت حسمت على ان في
 الامه حسمتها ووجهه انما قوله صلى الله عليه وسلم في الارض مسارهها ومعارها
 ومبلغ ملك أمي ما روى في مما دل على انه عليه الصلا والسلام ~~نصف~~ حسمت في الراي العين
 علامات يدل على ما يكون في المصل ولم يكن ذلك ما عهدهه ولكنه علم بظهره ويظهر
 فيه ورواه ما يجمع على يكون المورق حسمه عليه السلام دله لانه لا يعطى على الهوى
 كذلك هذا الامارات الواقعة في حد السانرا اسمي (وأما قوله صلى الله عليه وسلم
 في الحديث) السابق ورواه مالك بن معصمه (ثم استبان من حروا ما من لن واما من
 حل ما حسمت الذي حسمت منه فقال حمر لفي الما في) علامه الاسلام (التي اب
 ايها) واحد (فمثل) مع رعاها ماهر من احاد م عرسها عليه بيت المقدس (على انه
 عرس عليه السلام مرسى) والاه ولا يدل دانه الاعلى من واحد عبد الله (مر
 بيت المقدس) ومنه ما وقع في القطن (ومن عبد ووجهه الى صدره المسمى وروى
 الامارات الواقعة) الساعه في قوله واذا ربه اسم ارضه ان طاب ومن طاهران وحدهم
 ان حسمت في الما في حسمت وايضا ما تعدد اعمال الاحاد في حسمه حسمه او ان الحما قد راد
 احسمت ان اسم حسمت على حسمت ان الترس وانما في الوار (واما الاحتمال في حسمت
 الاية) حسمت اما حسمت ورواه مسمى في هذا الحديث قال الله تعالى وفي مسلم من اس

كما في (وروى الطبري) محمد بن حمر (من حديث سعد بن أبي ربيعة) مهران العسكري
مولاهم المصري معه ساقط من رجال الجمع و انب الناس في حصار له بصاف (ن قتاده)
ان دعاه (قال ذكرنا) اذا كره ذلك الحسن البصري في رواه الحسن بن عثمان في
سنة و قتاد حديث الحسن بن أبي هرير (ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله العليم
مصدق السما) الساعة كافي اكثر الروايات و نحوه آخر عن ابن مرفوع انه في
السما اراذ و هو حرم مصاب السما ومن قيل في السما السادسة و قيل هو تحت العرس
و قيل آت لما اهدى الى الارض من رفع من الطوفان وكان هذا مهم من قال انه الكعبة
ما ذلك عن الحسن بن محمد بن عباد بن حمير والاول اكثر واهم رأى كونه غير الكعبة كذا
ذكر الحافظ في الخلق وهو ما في قوله في الصلاة في السادسة بالاحلاف وما ورد عن علي
ابن السادسة و نحوه اني سما الله سبحانه على ما في ان اصاب ان كل سما ما يهادى
الكعبة و كل هامة و ربما لا كره و قد اراه (هذا الكعبة لو حرق عليها) و قوله
(يذكره) عن ابي مالك كل يوم للعداد اذا حرقوا لم يهودوا) هذه الجملة انما هي مسلم
من رواه ثابت عن ابن مرفوع في الخلق من الصاري مدرجه في حديث مالك بن صعصعة
كما في وروى ابن مرفوع و الطبري و غيره هما ان ابن الكوا قال علي بن السبع
المرفوع قال السما و هي التي انا مور قال يبي السما السابعة بمسالك التي حرمه
في السما كرمه في الارض يذبح كل يوم سبعون ابق لللاهود و ان الله و ان مرفوعه عن
ابن عباس نحو و راد و هو على مثل الميت الحرام لو سقط له طاعته و من حديث عاتكة بن
باساد صالح و من حديث عاتكة بن عمرو بن باساده و هو حديثها كهي في كان
مكة باساده صحيح عن كني مرفوعه (و في هذا دليل على طم و در الله تعالى و انه لا يضرها
فمن لا هذا الله العليم و صلى و كل يوم هذا الله العليم مسد حلق الله الخلق الى
الاندم ما منه هذا اليوم لا رجوع الله اليه) الى يوم العسا كما في حديثي سعد بن
ابن اسحق (ومع ذلك الامر الدال على عظم قدر الله و دري) ما هو اعظم في الدلالة
به (انه ليس في السما ولا في الارض وضع ستر الا و ملك واضح حبه هاله ساجدا) و روى
السهي عن ابن مسعود قال ما في السما اسمها ما موضع الاول له حبه ملك ارضها
وا شرح ابو السبع عن عاتكة بن عاتكة ما في السما وضع قدم الاعلى ملك ساجدا و اقام و روى
أحمد و الرمدى و ابن ماجة و صحيحه الطائفة عن أبي ذر و ما طب السما و حق لها ان سقط ما بها
وضع ارضه اصابع الاعلى ملك واضح حبه و روى ابن أبي حاتم و الطبراني و الصائغ
حكيم بن حرام اني لا مع اطمع السما و ما الام ان سقط ما مع موضع قدم الاعلى ملك واحد
او اقام و روى ابن ماجة عن العلاء بن رزين يبيع يوم الفتح مرفوعا طب السما و حق لها
ان سقط ما بها وضع قدم الاعلى ملك اقام او را كج او ساجد مرفوعا و انما النصف الامون
و انما النصف المشركون و لم ابق على مثل ذلك في الارض كما ذكر المصنف عن روى ابن أبي حاتم عن
كعب قال ما من موضع حرم امر من الارض الا و ملك موكل بها رجع عنه ذلك الى الله و على
المواثيع مرفوعة حصرت ذلك في السجود مع ان الاحاديث كما يرى بانه على الله و في الركون

الامام طراد بن الزاري عند نفسه وله تعالى وخلق ما لا تعلمون انه يرى من عظماء و ما قبل
والصحة له من ابن عباس انه قال ان عن عبد العز من شهر من ثوبه من السجرات السبع
والاربعين السبع والتمار السبع (فهل المراد بهان وحطان والبل والقربان وسحبون
وحدود والم) (فهل منه سحر بل عليه السلام كل ضرر وعسل فيه فهدادون الى يوره
وما الى حاله ثم ينفذ من فعل الله تعالى من كل خطه مع من وسه كذا كذا الله
يدخل منهم اليك المعبودين معون الاسام لا يهودون اليه الى ان يهرم الساعه) وفي هذا
حالنا ما قبل من وجه واحد هاني الم الذي يدخله والناقي صرخ الاول انه لا يخرج منه
عبره من الدنيا والمالي يخرج منه أكثر يدخل منهم السبعون ألفا والجمع بينهما حوار
أن المراد بالمدد التكبر وأن جهر ليعمر في العز من يدخل اليك المعبودين منهم
يخرج من النار اب الحارجه عنه عند انما حة من حجر الخوان ويصعبهم عما فعل عنه حتى
خروجهم من قصر السور (وقد روي ان ملائكة يهرون الله خلق الله بكل شيء مذكرا)
وأخرج أبو السبع عن أبي - ذكره روي ان في الجنة لهم راي مدخل من دخله فصرح
فمنهم الا حالي الله من كل قعر تهطر به ملكا وأخرج عن الا رواي قال وفي ما روي من
مدخل في السماء قال ملائكة قال وكم هم ذاب قال اسعير سطا قال وكم عدد كل سطا قال
عدد التراب وأخرج عن كعب لا يماري في قسم الا كتاب ملكا بطرس حة ان (هذا
ما عدا الملائكة التي لا تعد) أي الذين خلقوا واسموا به دائما على صفه حاسه كركوع
او بحدود أو مقام قال صلى الله عليه وسلم ان الله لا يملك ترعة رايهم من محامه ما منهم من
له بطرس عبيده الا وقع لساها فاما سبع وملائكة يهودا مسدحوا في الله السموات
والارض لم يرفعوا رايهم ولا رويهم الى يوم الصا وملائكة ~~يكونون~~ رويهم رايهم
ولا رويهم الى يوم الصا وموصه وهالم تصرف رايهم مصاههم ولا تصرفون عبا الى يوم
الصا ما اذا كان يوم الصا من على لهم رويهم عروخل ومطروا الله وهالوا ما على ما عدا ملك
كما ينبغي لروا النبي واول السبع وعترها (وما عدا الملائكة الموكلة بالسابع) قال صلى
الله عليه وسلم ليس من خلق الله كمن في الملائكة ما في في سالاو ليس موكل بامواه
او السبع (والارزاق) قال صلى الله عليه وسلم ان الله ملائكة وكل من روي راي آدم قال
اهم اعماعه وحدهم جعل لهم هو واحد اعماعه حواروه السموات والارض وري آدم رايها
عند حدهم طلب فان يجرى الصفي بطسوا له وسروا وان بعدى ذلك خلقوا له وري ما ريد
لا مال فوق الدرجة التي كتبها روي الحكيم الترمذي في البوار (والخسطة) قال
تعالى وان عليكم لحاف من كراما كاسي فصل على كل انسان لكان في المعروف والسمال
وكل اربعة اسان لئلا واسابها وويل برنا ملك حاسين لا يمارعه لالسلا ولا لها با وري
عبدان ما روي الله كم ملك مع العبد قال لك عن عمل على حسابك وهو امين على الذي
على السمال ما عدا عمل حسة كتب عسرا واداعل حسة قال الذي على السمال الذي على
العمر أكتب قال لا عمل له سبعة رادا قال فلا تأكل لهم أرا حسا الله حسة حدى المقتر من ما اقل
من احسنه الله تعالى وابل اسبعا من الله يقول الله ما لمط من حول الا الله وري عبيد

مالك والصحى مردوعا لاداء الامام مع القائل حسنه فعولوا اللهم وسائق الجده فانه من
 و قوله قول الملائكه من لم ياتكم من دونه (والذين يدعون لسطر الصلا) حال على
 الله عليه وسلم الملائكه صلى على أحدكم مادامى صلا الذى صلى فيه مالم يذهب الله
 اعزوه اللهم ارجعه روا مالك وأحمد والبخارى ومسلم وادى رواه لاقى داود والتساي وأحمد
 او يعزوه هذه قوله تعالى (والذين يلعون من حشر ترانس روحها) حال على الله عليه وسلم
 اذا ما بالمرأ حاش ترانس روحها القها الملائكه حتى تصحروا أحمد والسحاب له هم
 الماطه أو ن وكل هم تلك أو م ورصد انه رواه فى مسلم هم الملائكه الذين فى السماء
 ان كان المراده من كلهم أو وسط القول فى عهد الحادى صحرح ن اا وودعان المراد منها
 الاستدلال على كثر الملائكه مع أن المصنف لم يفسر شيئا من ذلك كالملائكه الموكلى
 بالسفن والرح والمطر وقهر الماطى والما لعه السلام ن أمه وعبر ذلك بماتعمل ولما
 حاله رادى الاستدلال فعال (وروى أنى السما السابرى ن ما وودعان) قال تعالى
 م أسوى الى السما هو دى روى عيمان من بعد الدارى عن ان حر قال لما أراد الله أن
 يخلق الانسان اذ كان عرسه على السما ولا أرض ولا يخلق الارض فخلقها على السما
 اصطربا واسه وأما ر كانه فخرج من السما فطسا ووطا فامر الدخان فغلا وها
 وبما خلق منه السما وخلق من الطين الارض ومن الرمال الجبال وأخرج من السما نادر
 سر رعى ام مسعود ويا من السما لما أراد الله أن يخلق الخلق أخرج من السما دحا
 فادع ووقا له فيها لم يفسما مما وهذا يقول ن قال من موج كعوى اذا اوج
 له اصطربا السما فهو موكى وفى من الاضطراب (ملائكه حوا ن ما ربح علمهم لك
 الى الله الرعد وهو ملك وكل بالسحاب والمطر) روى احمد والترمذى وصححه والانساي
 عن ابن عباس أقبلتم وادى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أحبرنا ما هنا الرعد قال
 ملك من الملائكه الله موكى بالسحاب يده يحرق من نار بر حبه السحاب يسوقه حسب أمر
 الله فالوا فاما الصوب الذى يسمع قال صوبه فالوا صوب (قولون) أى الرعد وحده
 (مسحان دى الملك والمكروب) وفى العظمه ن انء ام الرعد ملك يسوق السحاب
 بالتسمع كما يسمون الحادى الال لهداه ولا ساق الحذب فسقى صوبه يحرق ن نادر لانه
 لم يلبس ونسج لسانه حال سرعو ن حاشى رسول الله صلى الله عليه وسلم من ميسا
 السحاب فعال ان ملكا موكى بالسحاب لم العاصه وطمم الداسق يد يحرق اذا ربح رعب
 وادار سر رعدى وادار صوبه سادع من حارون فحادى من السحاب عند الله العباد
 والملك والرب طرف لك حال لم روى رواه ابن مردويه (وانى السما الماسه)
 وهى ن حرمه ميسا كما عند ابن راهره وانى السح والطهران وعبرهم عن الريح من أمس
 (ملائكه على ألوان) أى انواع (وصفات سى) ميعر من هياهم واه من القاد الحما
 را عن أصواتهم يقولون مسحان دى الدو والخروب (روى مجاهد وابن عباس) انهم املىكا
 نصف حده (الاسفل) ن نادر وصح حده (الاعلى) من طخ فلا الما ريدى السج ولا اليل
 طعى النادر وهو يقول ناس آف من السح والنار) فلم يسمع أحده اعلى الا تسمع امهم صا صان

قوله ارعوم مطر
 فى طه على عتلى
 المبروم او يصرور
 الرواهه مفعفه

(أب من قلوب عبادك المؤمنين) وقوله حوايا لافلا لاسما المجمع على إلهي معلم الدنيا
 وقد صرح به منهم ولا بد أن كبر من الناس قلوبهم تحتلوه ودعا الملائكة مستجاب لأن
 تحلق الملائكة يسبح الملائكة في الجنة معهم من امتثال بعضهم وصاوا وحلادهم بما هو
 الأعراف من ديو لا من جميع الوتيرة وأن الأماصة في عبادك لله من نالكاملين الذين
 اسمهم أن تصاوا الله لكن هذا الحديث أخرجه ابن مردويه عن ابن عباس عن رسول الله
 أمري في صرير من أن يفت رأيت ملكا معه سيده مماثل رأسه بلع والآخر أن يكون
 ما يسمي به في فلا الذي يذهب البلع ولا الخ لذهب البار وهو فام سادى به وبصر مع هذا
 يقول سبحانه في الذي كبر هذا البلع فلا تطلق من عهد البار صان من الذي كبر
 هذه البار الذي يذهب البلع اللهم باسم ألف من البلع والبار أن من قلوب عبادك المؤمنين يفت
 من عبادك يا حي يا قيوم قال هذا الملك من الملائكة وكذا الله يا كثاف السموات وأطراف
 الأرض وهو من أنصع الملائكة لأهل الأرض من المؤمنين ولهم عاتقهم فلهذا قوله
 من عبادك من كبره ما هو إلا به هات وهو وصوع كما قاله ابن حبان وابن الجوزي والخامسة
 في الإنسان والذهبي في المراتب (وأن في المائة وهي من حديث ملائكة دوى) صفة للملائكة
 وفي صفة دواهي لعمى فلم أي الألف في أخرى دوى من عتق أي هم دور (أخصه
 ووسو مني) جمع سبب كبر من وحر أي أي مرافق الصور (واصواب في رادع) أي
 حائل وفي صفة راعوه بعدد هم (اصواتهم بالتسليح يقولون سبحانه يا الله يا الله الذي
 لا عيوب) هو فيه صراعا لا طأ لا طأ لا طأ لا طأ (وهم عتقهم) نام كما هم
 فشان من صوص) يملكون معه إلى بعض باب (لا يعرف أحد منهم لون صاحبه من حسنة
 الله) لا يماثلون ولا يسمهم إلى وجه صاحبه ولا يستره إلى يوم الصامه كما في العظمه من
 سائر من عتق (وأن في المائة وهي من شخص ملائكة من هو) رندون (على ملائكة
 الدالة) مملهم ما كثر عدد الخليل وقال الأخرى الله تعالى كلام العرب الملئم اسم جعل
 منه ربا راد بلائهم (وكذلك كل شيء أكثر عددنا في السماء إلى مليها وأن ملائكة السماء
 از انهم ضام وركوع وهو دوى في ألوان) أنواع (سوى) مدع رباب (من الصادات يجب
 الله الملائكة إلى أمرى) وأورد سألوا الملك من صرير ولا يعرف (المعروف) (صاحبه
 الذي إلى حسنة) ليربح الله صاحبه بالصبر وهو رذعه على منى الله الباقي عمله لا يعرف
 هل انصرف الذهب أم لا (من هذه الدماء) وأما هذا (وهم يقولون سوح وندوس)
 نسم أو الله أي من كل مروعب والافاها راد حسنة رادوه (ربنا لرحمن الذي لا اله
 الا هو وأن في السماء الملائكة وهي من عتق الملائكة يكون على الملائكة الأربع عتق
 وهم عتق وركوع لم يعرفوا أسماءهم إلى يوم الصامه فاداكين) وسد (يوم الصامه قالوا
 ربنا يا الله سق عبادك) اعدوا واعدوا ما اتعبدوا وطهاوا الكمال عطية واعداد
 تكميل لا بد رأيت على الصامه سكر ما هائل لعمى من عتق (وأن في السماء الملائكة
 وهي من دوى سدادته) وهذا من حسن معروءة (وصف موه) (الاعلام الكرويون)
 بال الخلقى ملائكة العتق من الكبر في الله من الكبر ووسيلة الملائكة منهم

قوله وفي صفة دوا
 هي الله الخ لكن يلزم
 من انهم لا يسمون
 من الصبر والمعروف
 احصاهما بالثقة
 والجمع كالانصاف اه
 معصية

أي من الراس حتى لم يوازي في العاصم من فوق المعرف السوط قد الرجل بيت الحية
 واطين اس الاله فقال السوط السبي (سابق عتيبات الحية على ركبي وعند ثوب - اوس
 من الوحد ايمان العراطين وديم في الواسم) أي عفره كافي الحديت له (قد خلو
 ثم اذ عياوا من شجر جوا وود حلس) فصاحت (من الواسم سي) أي جماعتها العدا
 (مده الواسم آحر فاعتسلا فيه شجر حوا وقد حلس من الواسم سي مده الواسم آحر)
 نالنا (يا عتيبات) هكذا في السبع العصف كبر الاله اسراء موافقه الواسم حلال ما في
 سبع مده من الايصال في مبري فانه خطا ساعى سدا وذل عليه مده الحديت
 (شجر حوا) وقد حاص الواسم وصار بسيل الوان السبع الوحد) شباوا خطوا الى
 احصايم كافي البراه (فقال) واحد ل (من هذا) لفظ الزوايه من هولا السبع الوحد
 (من هذا) الذي في الواسم سي وما به الامار الى شباوا شباوا وقد صعب الواسم
 (قال) حتم بل (هذا) قوله اسراء اول (عط) تكسر الميم كسرح (الى الارض واما هولا
 السبع الوحد) فموم بلديوا) تحطوا (احصايم يظلم) أي سرك كما سره السبي صلى الله
 عليه وسلم في العيصي (اولد لهم الامي) من اذات (وهم يمدون) ويوسف وعص
 في يسيروها السيرك لحاظ موله (واما هولا السبع الوحد) فموم خطوا اعلا
 مساطا) وهو في ادم الواسم اوسم يمدون) وبعد ذلك (واحرسا) ولا وقعه اصلا فالمراد
 بالعمل المسمى ما سعى اذما السرك الله تعالى وقوله (هنا) مده في اناوا (فباب الله
 عليهم) واما السبع الوحد) فخطوا سرك اصلا بلدا وعلمهم وانسه بل لم يسرك
 معصية ويايهم بها (واما الاله ارادوا لهارجه الله والساق لعمه الله) واليايهم اوسم اوسم
 سر المظهر (ساعة في طهارته وطافته وطاهره اذ الحله) لم لهم واس مراد اواها
 المراد ان الاله انزل للمهر الذي بهال للدين سر توبه مده اوسم اوسم اوسم اوسم
 الطهور (ولم يولد الصاوي في الصلا) من اس عاص وان حله الاله اوسم اوسم اوسم
 صلى الله عليه وسلم (مخرج) عاص اوسم الاول وكسر الناي (في في طهور) أي
 اوسم (لم يولد) مع الزوار وبن أي مومع مشرب يوسم عليه أي كسعد حال السبع
 وفي بعض الاصول يوسم مومع على الام (اسمع مومع مولا لام) حال الا رماي
 ادله المعرفه بانهم المومع في يوسم والمو مومع العلم العيس (الحديت والسوي
 المومع) وفي المكيان المومع وعلمه ما فالسوطه في رواه الام مال او رسي
 الام لا في أي اوسم لا يستعلا مومع في اوسم اوله مومع اوله مومع مومع
 بالصدر أي طهره مومع المومع ومومع ان يكون في التي قال تعالى اوسم اوسم اوسم
 والمومع أي مومع اما طيب مومع رعه المومع الى حيب المومع على الكوا وطهره في مومع
 من اوسم اوسم في حله ومومع المومع الذي لا يمد مومع لاسد عليه وقال الطي لام
 المومع والي المومع يلتقي في المومع حال في اليكساف في قوله تعالى كل يحري لاسل مومع
 ويحري الى اوسم اوسم اوسم اوسم اوسم اوسم اوسم اوسم اوسم اوسم اوسم
 الطبع مومع اوسم ولكن المومع مومع اوسم اوسم اوسم اوسم اوسم اوسم اوسم

ما به الاني وماني الى وري حال العلم المراد به يدوق الكفاية في الفاح المحفوظ او غير لا اصل
 ان يدور في تشاري لا اوله (كما في سني في داود عن عباد من الصاحب) الحرف في العصب
 المذري من صلا انصاه (قال محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان اول ما اى
 (حقايق العلم) بالرفع على الخبر هو الاول انفسه اى بعد العزس لان الجمهور في الرفع
 ان انفسه من العلم قال ان السد لوحه رفع العلم وما علم احدا رواه الهب وهو خطأ
 لان العلم اول ما يورث كتابا عليه الاحاد فان محمد بن رواه... حرج على له نص
 ان الحرف ان لا على اية معقول ساد في المعنى والاعراب انتهى وظاهر الاحاد ان علم
 حقيق من وري كذا ان عباس بن ابي نوري عن محمد بن ابي المصنف ان مصنف علم
 يحسنه و يورث على صمد الدراع وطوله ح فانه عام رواه السجعي عن ابن جبر وعبد انصا
 السد واه وحرره كذلك وسمه مسوقه بفتح منه المدد في حرج من انه رولوطه
 ح فانه عام ولا معارضة والاول لا في الاكثر وكونه اولوا على القسمة لانه يامه ادهو
 لوروا في شمع الاسلام المسراج المنقش فاحكا عنه وقد في رجه و ال العلم فانه
 المذكيه لان من يورثه في المذكيه مخلوق من النور وانه عاقل فام بكل ما يورثه (قاله اك
 قال) العلم ما ساقى الله قو المنطق والادراك كاحطه في الاعضا واحذر عدل ويصوير
 عو هذا حرج عن المظاهر لادال (بارب وما اكتب قال اكتب منه ادر كل حى) رادى
 رواه الترمذي ما كان وما هو كان الى الان اى ما كان من العلم لان اوله وسمه ولا يورث
 قصر به انه اول مخلوق وما هو كان الى اية هذا العالم كما قال الى الان وكونه (حى يوم
 السباعه) وكما ما به انها يمكن تامله لانهم الاخر وعيادها ادلائها به فلا يدل نص
 الكفاية عن حد ثبوت اى داود من ملك على غيره هذا ليس حى (فهذا العلم اول الامام
 وانه اوله قال عمرو بن الحسن اهل القمه يرويه العلم الذي اسم الله به) في قوله و العلم انه
 الذي به في الروح ويثبى الميراث الذي يكتبه واسم به ليكر فوانده الحاصلة فالكفاية
 (والعلم الثاني قلم الروح) (والمالك الموضع) اى الذي يكتب به ما به صادرا
 عن الله ورسوله والوضع ما وضع في الكتاب كاي القلموس (والاربع فم طب الابدان
 الذي يحفظه به محمد) والاسم قلم الموضع عن المثلوث وواسم به وسمه من المالك اى
 مذكر امرا (والايس من العلم انما هو الذي به طه الا وال مصرحها ومصرها
 وهاذينها وهو علم الارفاق والسامع علم الحكيم الذي به الحق وقوله الله ما
 والسامع من السهاده الذي يحفظه الحق واسم علم المصير) مسرل وما (وهو كتاب
 وحى امام به سمع وسمعته والعلم هو نواح العالم ووفاته والحادي عشره في العلم
 وهاهنا اى الى عشره العلم لما به وهو علم الرعد على المنطق ودهم شبه الحرف من هذه الامام
 به العلم ما به العلم العالي والى كذا في حلاله العلم اهل مكتب كفاية الله واهم على انفس
 اى في كفاية اى احدا في النور كفاية (اسمى ملها من كان اسم القرآن) لان العلم رجه الله
 (وقد روي) في رواه في زور (ع دسم) في الامان (وعمر) كالصاري في احاد
 الاختيار والتمدي في مسر والى في لاه (ن كذا ماد انصام ادخل الحقه فاذا

ح
 ح
 ح

[illegible]

ورأى ما لكما حارث البار ما دارسل عانس تعرف النصب في وجهه وفي حديث أبي هريرة
في من لم يولد إلى الله تعالى عليه وسلم بالسلام (ويوقع من مسلم) وكذا عبد الصاري
والزقاني والبرقي (نظر من همام) من من كان الله تعالى أحرف به روى
له الخرج ما بسببه ناسه وثلاثين ومائة على الصحيح (عن عباد) من دعاه من قتاده السدي
التصري به روى في الجمع حال ولذا ~~كلمة~~ ما بسببه ناصح عمر ومائة (ص أنس وبعه
يضعها) بالهم (أنا أسرى الحسة إذا أنا همر) وذلك لعله المعراج كما في رواية الصاري السابعة
قريباً عن أنس لما عرج بالتي صلى الله عليه وسلم قال أنت على من (حاشا) لها مهملة وبعه
الحاشا لها لانه ليس مستطاع تصري به الحاشا حتى يكون له ما قبل على وجه أو من
الحية كما قال صلى الله عليه وسلم اعلمكم تقبلون أن أم إذا الحية أحد ودق الأرض لا والله أمها
لسا حية على وجه الأرض رواه أبو نعيم وصححه الصائغ عن أنس والاحدود شمس مفضل
في الأرض (فما باله الحرف وإذا طمسه) بالنون وسلك هذين السالسخ الصاري هل هو
بالنون أو الموحدة ولم يشده في أو الولد شيخ الصاري أصاده باله بالنون وهو المعتمد في رواه
البيهقي بل نظره (سك أدور) يقال فته قال دهر السبي بالكسر دهر فاحص من أسد
واصطط طمسه كاتب أو كرهه وأما ذال موهلة قال في الحية (فقال حذر بل هذا الكوبر)
ولم يولد أنس طريق سنان من ما عن أنس لما عرج بالتي صلى الله عليه وسلم قد كثره
(وفي رواه أبي عبد الله من هذا من موهود) موهود مكتوبة والاسم رواه لأمه له عمرها
وقال اسمه عامر كوفي به والراجح أنه لا يصح معناه وأمه ما بعده عن معاني (عن
أمه أن أراهم عدة السلام قال للتي صلى الله عليه وسلم ما في) تصح بحسب (أهل لا يزل
الله) كقول أن يسلط أن يكون صاحب كل ما قبل قوله فها سقط في الحديث أو صاحبها
صم الطم أي بطلها وكان معناه أن لم يسلط عليها (في أصل فاقول) ودعاه بالتركه وهذا
الحديث ساقه السامي في التمهيد دل عليه في الحديث وقال وعمر على مصر صم أسبج وعمله
فراى مصاحح وصوا فقال من هذا ما قبل قال هذا أولك أراهم وسلم عليه فرد عليه
للسلام وقال من هذا ما قبل قال هذا أمك أحمد فقال من ما بالتي العري الأبي
التي تلح رساله ربه ويصح لا ينهاى بل لا يذكرة ثم قال من سارني إلى الله تعالى
بذيله العبد من ثماؤه سائر المصعب أن أراهم وماء ذلك لما اجمع به في السمة السابعة
من عراد (وفي حديث أبي سعيد الخدري هذا النبي محمد) حذر بل (في إلى السمة
سابعة قال من روي في) بضم الراء في المعول ومائة (سدره النبي فادا كل ورعه منها
طوى) له في رواية البيهقي وعمره عن أبيه في مكاد طوى (هذه الامه) نعم في حديث أبي
بره عبد البرار وأبي ي وعمرهما الورقة من امية طوى لأمه كلها وفي نسخة للطريق الورقة
وأطلق الخلق (وإذا فيها) أي في أصلها كما مر (عمر يري) يقال لها السلسل منسوق
أمران أحد هما الكوبر والآخر قال له الرجة فاعلمت به وعمر في ما عدم روى
بأسير) المراد من ربه هذا الأماي لو كان له دون له ربه ولم يكن له ذنب السه فله

في احكامه الاول ولد ابراهيم الملقب بحسبه وقول المصنف أي راب الحقه كرايه المثل
نه - ما به لاصرف الى هذا التأويل وقد تظاهر بالاحاديث على ان رواتها بالسند وفي
حد ثاني من كتب حسبه ان مردويه قال في الحديث عن ابي بصير عن ابي بصير عن
أبي بصير عن ابي بصير (الحديث وسامه ما في الحديث من النور المصوب في سبيل الله
موجود في راسه في الصواب) وفي القبح منه الصواب واحدها حسبه فالحق وهو ما راع
في السامه فار - معرف واسمه بالسلم - ثم كيف يورده لكن الموحده معصومه والكاف
لنبت حاله وفي العاصم من الحديث وقد نفع اليه أو هو من كالمه (وتريد) أي بمه
بالصواب (ما في الله من) أمور الكفر (من العاصم من طريق قتاد عن أنس
المخرج) أي بالنسبة كما هو عليه (صلى الله عليه وسلم) قال أيب على من رحاما قصاب
الأول) محرف عن صواب ما هذا ما في الحديث عن الكفر وقيل يردى حافيا فيه ما قيل الصواب
(وأما ما في كتاب الصلاه من العاصم) عن حد ثاني في درم إحداهما حسبه (فأداهما
- ما في الأول ما في الله والموجود وآثر لأم) كذا في نسخ الروا في الصلاه (وعلى العاصم
قياس وعمر) من الأسمه (هو يصف) وأما قوله الله كما عند العاصم في الأحاديث
الأسماء وكذا في ذكر من الأسمه وقع في نسخة معصومه من رواه أن في الصلاه
مسند في الصواب قال الحافظ وأما من إصلاح النص الروا وقال صاحب المطالع الحاصل
الاد والاد وأوصى في الروا أي في الأول ومن مسند الروا في جميع حديثي
ما يستطاع من الروا في رواه بال الحاصل لا يكون الإجماع حسبه أو حسبه وروا
عظمه وقال بعض من اعتمد بالعاصم الحاصل مع حسبه وبه ما في جميع حديثي عن قصاب
والرأف في رواية الأول (وفي حديثه في الإمام أحمد) والترمذي
(من رواه حسبه في حديثه) أي في الحديث وحسنه (أواب اليه) قال (صلى الله
عليه وسلم) (فأما حسبه والمبار) وعبد الآخر أجمع (وفي حديثه في أحمد) عبيد
البيهي وأبي بصير وأبي حاتم (أه) صلى الله عليه وسلم (عمره عليه حسبه وان رواتها
كانه في رواية) ينكره في الروا والمفصوح ولو في رواه في حديثه وعبد الله وأداهما رواتها
حلو لا لا المصنف أي في رواه بها (وأداهما حسبه) وقع في الأصل في النسخة
على روم وروى في جميع على العاصم ونسخه وسئل في كتاب المصباح وفي رواه في حديثه وعبد
وأداهما حسبه الكافي فقال أبو بكر ما روى الله ان باب المصباح حسبه قال أكم انتم معي أو اني
لا رواتها كل منها وفي عرصه عليه كرامه عظمه لانه كان يعرفها في اسمه لسند رواه كما
قال تعالى ان الله اسمرى الآلهة فأداهما أن دعاه في ما يعرفه على اسمه ليكون اسمه لها
عن حسبه ولانه كان دعوا اليه فأداهما أعلم انها في كلامهم ولا تقتل حتى يدعى الله
أداهما كافي الحدس وله حسبه في كتابه المكون في الحديث وفي السند في الحديث
ولنا مكنون لاحد كرامه الأول عليها وكان لا درس كرامه في حديثه حسبه في الحديث في الحديث
له في أن يكون ذلك حسبه وبه أسماؤه اس حسبه حسبه (وأه) عمره عليه المبار دادا
في لوطرح فيها الطاهر ولله في لا كلها) وفي سلم عن اس عاصم وان مردويه عن عمر

ورأى ما كان من البار فادار رجل عانس يعرف العصبى وجهه وفي حديثه أى هرب
 في منى والى الساي هذا الذى على الله عا ، ولم بالسلام (ورفع عن مسلم) وكذا عبد الصاوى
 والرافعى والبردى (ن طريق همام) من منى كامل الله على أحور وبه روى
 له الجمع ما سمعته من يونس وبه على الصحيح (عن ماذ) مدعاه من قتاد البدرى
 المصرى به روى له الجمع حال ولا أكسمة ما سمعته من عيسى وبه (عن أنس رده
 عن) ناسم (أما أسرى الجسد اذا ما نهر) ودليله المرواح كما روى عنه البخارى الى أنه
 مريضا عن أنس لما خرج بالى على الله عليه وسلم قال أحب على من (حاشا) بها مهملة وجهه
 العاصم لا لله لتس مسطلا بحرى به الما حتى يكون له حسان بل ما بل على وجه أرض
 الله كما قال صلى الله عليه وسلم اعلمكم بطون اب أم ادا لله أحد ودنى الارض لا والله امها
 لسا لله على وجه الارض روى ابو نعيم وصححه النسا ن أنس والاحدود بن مسطل
 فى الارض (كتاب الدواخول واذا طمعه) بالون وسك هذه من حديث البخارى على هر
 المونث والموحدة ولم يسمع فى اوله حديث البخارى أيضا فعالة بالون وهو المعنى روى
 البى بن قتيبة (مسك أدور) بذلك منه قال دهر البى بالكسر دهر اخصه اسند
 وابنه طسه كاب أوكر منه وأما دال مهملة فالرجح الله (فقال هو بل هذا الكور)
 ولم يسمع البى من طريق سنان عن ما . عن أنس لما خرج بالى على الله عليه وسلم قد كرمو
 (وى روى عنه ابى عبد بن عبد الله بن سعد) مشهور وكسبه والاسهر ايه لا لم يسمها
 وقال اسمه عامر كوى به والراجح أنه لا يصح مما عمن أنه ما سمعته عن ما (عن
 أسه ان ابراهيم عليه السلام قال لى على الله على وسلم باقى) بصريح (ابن لا يرد
 الله) جعل ان يكون ابراهيم علم بذلك في سماعه ويحتمل عندك (وان اسلم آخر الام
 واصفها فان استطع ان يكون احد) كلها دليل قوله فما اعطيه من الطيب او داهيا
 نصم الطم اى عطفا وكأن معاد ان لم يسمع كلها (ق اسلم فاعل) ودعاه بالركه وهذا
 الحديث شافه السامى فى الله من دل حوله ياب المقدس فقال وهو على مصر بهم اسبح وصالحه
 مرأى من اسبح وصوا اعمال وهذا ما حذر قال هذا أول ابراهيم وسلم عليه قوة عذبه
 السلام وقال من هذا بل ما سمع بل قال هذا المدا بعد فقال عن حسان البى العرى الاى
 الذى بلغ ربه ربه وبص لا به ماى الم لاى قد كرم قال سمع رضى اى المده نسى
 مدية القدس فما اوهه سائ المسك ان ابراهيم وعاء ذلك لما اجمع به فى السماء السابعة
 لشر غراد (وى حديث ابى سعد الخدرى هذا البى سمع) جعل (فى الى السماء
 السابعة قال مرفعتى) نصم الراهمى ليعول وبه (بذره المتبى فاذا كل ورقه بها
 يعطى) لها روى البى وبه عن ابي دكاده طي (هذه الامه) ثم فى حديث ابى
 هريره عبد البراد وآبى وعده ما الورده مما اعطيه الا به كلها وى اسط لاهرى الورده
 مما اتقن الطاو (واذا به) اى فى اهلها كما (عز بقرى فقال لها السلسل منس
 ما امر ان احدهم الكور والآخر ما الى الرجاء فاعلمت به وهو على ما تقدم روى
 وما يابى) المراد من به هذا الامر اى لو كان له دون العوى ولم يكن له ذب الله فاه

من السبعين وهو الموضع قد صرح ابن الماورى والذهبي والحافظ بأنه موضوع وار
 به في طرقه عن عائشة روى ابن الماورى عن ابن عباس من طريق الأبرار في موضوع
 كذا في الحاشية في الموضع عن عبد بن عباس قال الذهبي في طريقه هذا كذا
 حتى وهو من وضع مسلم بن عبد الله الصار لا في طائفة ولحم في الد و في ملاحق الاسرا
 و يدل على ان المصنف أراد بالصعب الموضع قوله (وهو التصريح بان الاسرا كان دلا ولا في
 طائفة وهي وثبت في السوء سمع صروى) الذي حرمه ابن الماورى والمذا في رأسه
 الوايدى عن الماورى عن العباس ابن ابي رافع قال سمع من (ولاشك ان الاسرا
 كان بعد السوء) بالاجماع وإذا خالف في اللسان كان واضعه حذوا والافطاطه في ذلك فصل
 و من الصلاة الهيب (وذكر أبو الحسن) على (من عالج بها) أي كذا (مكلم به على أحاديث
 الخطيب السمعاني والسعمانه والسبعين ألف حديث) وهذه الاحوال واللاه تلاميذ
 احاديث الروايات في هذه الحث حيث وردت بكل مباحث جمع المعاني بان السبعين بالسبع
 الى المصنف السبع والسبعين بالسبعين في الكرمي وما روى والسبعين بالسبعين عوام
 العرب وما روى في وسط الكلام على ذلك (وعراها الى اربع مئتين) باسكان الموحدة
 و قد نظم كذا في التبعير وهو معنى المصنف انه لم يرد لاس سبع (في ما السوء) لانه كثير
 النحل عني (من حديث ابن عباس) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعد ان ذكر مبدء
 حبيب الاسرا (يا أي ل ما (وروي الامهات) أي الاصول وهي الكتب وطائفة ابن
 ابن عباس زواه بالذواته وليس كذلك فالمعول عن ابن عباس عن ابن عباس
 قال قال علي بن ابي طالب قال ان سمع من سائر عن علي بن ابي طالب قال لا تعلم حرم بل ولا مكاتب اعلی رسول
 الله صلى الله عليه واله الاسرا قال علي بن ابي طالب قال علي بن ابي طالب قال لا تعلم حرم بل ولا مكاتب اعلی رسول
 في حديث ابراهيم وروى في طهر فلما عارضه حرم بل وهو في المصنف قال لا تعلم حرم بل ولا مكاتب اعلی رسول
 للم من حجه قال اما المالك فلا يعادله بانه ومعه مكاتب فقال لا لئلا ولا الى مكاتب
 يعاد اليه الباليه بمالك هل للم من حجه الى ذلك قال يا ايها حرم بل من شأن الخليل ان
 له نهار من حمله قال الذي صلى الله عليه وسلم فاستمعى الله ان ذلك ان يعنى الله ما واصل طائفة
 بالرسالة لاسرا من احدى حرم بل في معناه بان ابراهيم لما كان له الاسرا بعد ان يعنى الله
 (اما في حرم بل وكان السبعين) اي المصنف عن ابي الداه (في التي روى الى ان اسبى الى
 مقام م روى عنه ذلك في حرم بل في هذا المعام) وهو قوله المصنف (يعاد الخلق)
 حمله قال ان يحاوره ابراهيم بالسوء فقال الذي صلى الله عليه وسلم ما حرم بل هل لا من
 حجه الى ذلك فقال ما يحرم بل الله تعالى في ان اسبى حاشي) معرذ خلاف الى الماء الى الكلام
 (على الصراط الاصل حتى يجوزوا عليه) ادلو كان حتى افعال علي ما (مخرج) راي حرم
 بعينه (في السوء ما روى) بالاسماء للمعول (معون ألف حديث ليس في احاديث
 الاخر واهتمام عن حسن كل ملك وادنى فله في عهد ذلك ما حاشي) أي حالة نفسه حاله
 المسووس في الاتصاف والعدن الخلق ويطالب الوحشه على الخلق (بمعد ذلك بادى ما
 اعماني بكره فادى لى صلى الله عليه واله في ذلك ادول هل مستعني او كذا فادى الداء

كما وقع ليله البار (والإسراء) لما كان على صورة ما يدرك بالعين ليرى على الاستعانة
 لا تطلع من عظم الله ما تطلع عن همهم) صدر ما قبله من قول أي عن قول (ما أراد
 الملك) وهو (م) أصاب في صاحبه أي جرحه وأراد أن يمس على ما نادى كرهه (حال إياه
 لئلا يأس حاجه من ذلك) فكيف في الرواية التي في الخ فكماله انما أهله تسعة وعشرين الهمة
 والخلال أو المدة تسعة الخطبات من عامه نادى كرهه (طلب الأهم بل أهدم وقال يا محمد قد
 أحسبه وما سأل وليكن في) طالعهم من أمك طلب الأهم في تلك الطاعة قال (من أحسبك
 وصحبي) فأصابه أذيه في تسعة صاحبه فلو أصاب أمه النساء دون في نفس أعانه به صديق
 جاءه أو بالعصا من صميم أدهم بعض صبيحة (وفي رواية) من حديث ابن عباس أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد أن ذكر حديث الإسراء كما في الآيات قال (من سمع
 في يوم بل على أرى) فيه العظم على الصبر المصل بلا فاصل وهو صديق ووعده هو صابر
 في السنة كما قال ابن مالك (أي أبي) إلى أن يهاب من الرهب بطول الخطاب فصل من هذا
 قال الرازي في ربه في محمد صلى الله عليه وسلم قال الملك أهله أكثر) بطلنا ما رأى وقرأه يوم
 الصلوة (يا جرح يده من صلب الخطاب فاحملوه وصعق يده في أسرع من طرفه عن
 وعظم الخطاب مسود من جرحه عام وقال في مقدم واحد) أنه طسه طلب أمهات منهم قال
 يا محمد بعد من فابكرم على أمهم (فصنعت ما يظن في الملك في أسرع من طرفه عن إلى
 تخلف الأولو بطول الخطاب وقال الملك من وراء الخطاب من هذا قال ما فلا في) لم سمع صاحب
 كتاب الذهب) ولما شاب أن سره معه يدين الله بأبائه عليه السلام) (وعد يا محمد على أهله عليه
 وسلم لم رسول رب العالمين في فقال الملك أهله أكبر ما جرح يده من صلب الخطاب فاحملوه حتى
 يصعق يده) وروى في مسند عبد الله بن مسعود أن عبد الله بن مسعود قال سمعته يقول في
 لم يحلوا هذا الإسراء على وجه من المؤمنين كما في ما رواه ما حال أن المراد لم يحلوا هذا الإسراء
 من بلاد مكة الصبر والصلابة حتى لو كان هذا الحديث نوع مما يروى وأنه كذب (لم
 الملك كذا في من فابكرم على أمهم حتى جرح يده من صلب الخطاب فاحملوه حتى يصعق يده من
 وقال في منهم يا محمد فاحملوه في الملك ثم دلى في روف أصغر يعال جرحه من الجسم
 ما أبع) أي أصابه (نصري) جرح يده في روف أصغر يعال جرحه من الجسم ما أبع) أي أصابه
 الأمور التي يصبر العبد في وجهه أو يصاب جرحه (ووصف في ذلك الزمر في ما أحسبك
 مني وصل إلى العرس) أصط فوله فلما رأيت العرس أصبح كل من عند العرس من أن الله
 تعالى صورة ربه وعام بعينه على مربي عند العرس (فأنصرت امرأته لانه لا يس)
 حذو في سمع ما لب الخ أي عني على ما لب حتى أصم فيهم في أهله على وقوا في ذلك (م)
 دلى في قطر من العرس فوصف في إلى إلى خلت إلى الناس من سبيل أحلى منها فأسأى أهله
 إلى الأولين والآخرين برؤوفه في وصفي نور عرسه نصري فلم أرسأ في جعل أدي علي ولا أدي
 مني) قال العبداني أي بطل بل رأيت الباطن والظاهر ومدان شدي ذلك صورة (ورأيت
 من حالي من بعد كتي) كذا في أماني) والآلهة المقصود لكونه سبيل ربه بصره ورأى
 بعد من ظاهر ربه في الإسراء كل مع ما عرفت من الرواية أبي (الذهب) كذا العبداني

قوله فيه العظم الخ
 لا صاحبه الله لظهور
 جعل وجرح بل على
 أخرى حاله الله

عامة في أردن في وقت مسالمة في مراثة المصنف مولد (رواه والذي في) (اسم
 في كتابها المذمور في كذا) (في كتاب) (هذا المصنف في كذا) (والله
 في ذلك عليه) (قال السامع بعد كل كلام المصنف هذا هو المصنف في كذا) (والله
 من المعاني حسب أوردنا وأمر بطولها ما كما علم ما عايناه ولا نسعد ونوع هذا في كذا
 بعض له (ومكبر المصنف لم يرد في طريقه ولم يسمع في ذلك عن مائة مسلم) (في ذلك عن
 أي موسى قال فامض يا زول الله على الله وسلم بحسن كتابه فقال إن الله تعالى لا سام
 ولا مدني إلا سام بحسن السطو ورفعه رفع الله على القتل قتل على الهارو على الهار قتل
 على القتل (هنا الدور) (لو كسبه لأحرق أصحاب وجهه عاين في التضرع من عليه أي
 أنه شخص صور عربه وأمه عظيمة وذلك الخطب هو الذي يذهب دونه العسل ول يذهب
 الامار وتغير الصائر فحماه سلافي الخطب المهورد فكيف ساعدته واستأمن في شوائب
 سوال معذرة ولم لا ساعدته اما زلت الطيبي (والرفق الساط) (أي هو المراد هنا
 (ومسل انه في الأصل ما كان من الدنيا ربح ربحا حسن الصنع ماسع فيه) (والخلق
 على الساط وعلى كل يوم مريض وعلى دبل الحية وعلى الوسائل والهارق تومها حتر
 مسكن على دور حصر وفي نسخ رقم مسدأ حصر في الدنيا ربح مقدم عليه وأتم كان حصر
 السان والجله حصر كان (واهل ان ما ذكر في هذا الخلق الرشح من الخطب) (على ذلك حصرنا
 وكذا حناه الدور (وهو في حق الملقون) (رادا لما في هذا الموصول لتسميه على السرط وهو
 سائر (لا في حق الملقون عروسل) (إذا الخطب لعه المبح والمحاب المبتغ ومسه صاحب العبد
 ومحاب الا مفعلة مني ساعده وتغير (والله سبحانه وتعالى من عاينهم إذا الخطب) (تغير
 جمع ثقات أو جمع فسكون مصدر (اعماحط مصدر محسوس) (له طول وعرض في حقه
 بحسن موصيه بالطرف مفعلة مني المجه وهو ممر على ذلك (والخلق كلهم محسوسون عنه تعالى
 تعالى الاسماء والصفات والافعال وما تراها في عاين من معاني الانوار والظلمات كل لهما مقام
 من الخطب معلوم وسط (الادراك) (أي انواع العلم) (والمعرفة) (مصدر) (مصدر)
 ما اراده تعالى وقد قال تعالى في الكهف كذا لم سمع عن ربه ولم يسمع من سمعوا هم
 المحسوسين لاهروا وروا ان الخطب امر قسري لا دمن لعلها بالظرف في كذا معناه
 واجب بانه سري لكن بين صاحب ومحسوس والمحاب صاحب الانوار وسائر الظلمة
 والمحسوس محسوساته لاهولاته محسوس عنه لا محسوس بصوران بوقف بانه محسوس عنه وما يجب
 ومحسوس حذر فالحسن امكر (واقر السلي الى الله تعالى الملائكة الحادوث) (بمرسه
 (والكرويون) (بحسبه الرا سادات الملائكة من كذا اذ اقر في كذا) (وهم محسوسون)
 عن رؤسهم (سوراهما والعظمة والكهف والخلال والقدس والوهاب) (وبه ذهب الدان
 بالصفات) (أي كما ان الدان بحسبه باله عاين في فاصحها من معرفة محسوس او بطلها من
 غيرها كذلك بحسب الحادوث والكرويون عنه تعالى ما وازالها (وهم في الخطب عنه على
 طعنا شتقات كل على مقام معلوم ودرجات) (في التدرج وماما الاله مقام معلوم
 (والجمله فالملوك كلها) (أي التي تقوم بالعلم بعلمها عاين بمرسه الى الله) (ما كاس)

بما ربه أي مدته كونه أي وحدانيها (كتاب) بالرفع - من الخالق (من الخالق) أي هي
 التي يتبعهم من العالمين صغرى الخالق وحطاه بعض معدسه من المد والجزر والظهور
 - عاه أطراف من المد (مقوم جنوا برؤيه الم) إلى اسبع علم (من المم) حل وعلا
 (ورؤيه الاحوال) المساهله لهم في حوصه وعنى وصدهما (عن) دي (الحول) والعور
 الذي حل ذلك رديده وفي مسجه عن الحول أي الموحداً في الاحوال لكن في اطلاقه
 على الله ينظر (ورؤيه الاساب) كالسبع والرى وصدهما (عن السبع) الخالق لذلك
 (وقوم جنوا بالمد من العلم) فراهم أبداً انما تصور وسكلمون في العلم وما سرع من
 عالم من العكر في الآلهة (وبالهم) وبالهم من الموهب وبالعمل عن العمل (في اطلاق
 ذلك كله في الله تعالى نظر ما يأتى قوله) وكل ذلك من معنى كتاب السبع عن التيم
 والمواهب (الواهب) انتهى بعض بما يصل للمم والواهب (وقوم جنوا بالسموات
 الدامه) بهم أبداً فمأروون (وقوم جنوا بالسموات) الممرات والمغاضى والسماوات
 وان لم تكن في اسموات معمار العطف (وقوم جنوا بالمال والنسب ورؤيه الدنيا اللهم
 لا تحب فلوسا عند في السما ولا اساريا في الآخرة ما كرم) واحد في وجودها ناصر
 التي بها بالظهور وما ادلى قول الحكم الخلق ليس بمصوراً عما المحبوب أم عن الظاهر الهاد
 لوجهه في ليسر ما يحبه ولو كان له سار كان لوجوده ناصر وكل حاضر في ظهوره سار
 وهو العاهر فوق عبادته كعب تصور ان يحبه سي وهو الذي ظهر في كل في كعب تصور
 أن يحبه سي وهو الذي ظهر في كل في كعب تصور ان يحبه سي وهو الذي ظهر في كل في
 كعب تصور ان يحبه سي وهو الطاهر في وجود كل في كعب تصور ان يحبه سي وهو
 الطاهر في كل في اسمي (وقد ورد في النص) للخاص من طرفي مريد (من اسم قال
 مريد في حبل الى صدر المهي) لفظ النصيح م علاه حبل هو ذلك عالاً لعله الا انه
 حتى حاسد المهي في قول المصنف في سي لانه لم يصرح برفعه (ودعا الحاروب العرب)
 وفورب وبكاه لا يورم كان ولا فر ما كان (مفلى) راد في العرب (مكان فاد قوسى
 اذ ادنى) اذ ب وهو بالنسبة الى عطفى عار عن عمار العرب ولطفه الحبل وانما الحاروبه
 والنسبة الى الله تعالى اساميه وروم درجه وهذا مما اسكر من رواه سريد حال الخطاى
 ليس في الصاوى اسع طاهراً ولا اسع مداها ن هذا فانه يعنى تحته المساهبه من احد
 المد كروى ومن الآخرة وغير مكان ~~حبل~~ واحد منهما هذا مع ما في التلى من التسه
 والمسل له بالنسبة الذي تعلق من فوق الى اسفل من لم يبلغ من هذا الخلد الا هذا القدر
 معطوياً عن غيره ولم يفسر في قول المصنف ولا تأخرها اسبغ عليه وجهه ومعناه وكان فصلاً
 اما زاد الخلد من راسه واما الزوج في التسه وهما عربيهما واما من اعبر اول
 الخلد من راسه من رول عنه الا كمال فانه مصرح به بلان كان رولاً فوله وهو ما
 وفي آخره اسبغ وبعث الروا من رول على قوله الذي يحسن صرف الى
 معنى التمهيد في معاد بعض الروا لا تصاح الى ذلك بل ما في كلسا هذه حال الخاطو هو كما
 حال ولا ايمان الى من بعضه بأن في الخلد من رولاً لا تصاح الى تصغير

لانه كلام من لم يحسن النظر فانه يحسن مراد الاصل فمثل التمسك كقول بعض النحاة في
 المعنى فبما اقرته ما روى في قوله قال الله عز وجل وما القى قال العلم لكن حرم الخطا في بانه ما
 منه ما ان الرأع انه حبيبه لادله سم دفع الخطا في قوله من اصله بان المعنى بطورها انما
 هي حكاية تنكها اس من تلقا نفسه لم يعرفها الى التي صلى الله عليه وسلم ولا نساء بعده
 الخ فاصل الامر في المصلي انما من جهة الراوي اما اني وما سرك طاعة كبر التمسك وما كبر
 الالتفات الى لسانه عليها ما راها قال الخطا وما حاشا من ان اسلم بسد هذه المصدا الى
 التي صلى الله عليه وسلم لا مانع له فاذي امر فيها ان يكون من اجل حشاش ما بان يكون بلغها
 عن النبي صلى الله عليه وسلم او من حشاش بلغها عنه وسلم ما اسلف عنه حال الراي
 فكون لها حكم الرجع ولو ارماد كرم لم يحصل حذب احد روى فمثل ذلك على الرجع أصلا
 وهو خلاف عمل المحدثين فاطنه فالتعليل فذلك من روى سم قال الخطا في نفسه اقتضى التمسك
 بحال لغاية السلف والعلماء واول التمسك من عدم ومن باهر والذي قبله بانه احوال
 احدها ما حذر بل من محمد بن علي في صرب منه وعمل هو في العدم والتأخير أي في
 قد ما ان اقتضى من التمسك الثاني في قوله بل بعد الانصاف والاندفاع حتى رأى من بعض
 وذلك من آيات الله حسب آفته على أن يلقى في الهوا من عدا محمد علي بن محمد بن علي
 الثالث ما حذر في التمسك ما حذر الركب سكر اعلى ما اعطاه من الركب قال ومذروى هذا
 الحديث من اس من غير طريق سرك ولم يذكر منه هذه الالفاظ السبعة وذلك مما سوى
 الظن انما صاديه من سرك قال الخطا في قوله السهي بطريق الاموى في حصاره
 عن محمد بن عمر بن ابي سلمة بن اسعاس في قوله واذا ركب أسرى قال دأبه ربه وهذا
 سد حشاش وهو ما حذر في رواه سرك سم قال الخطا في قوله هذا الحديث في هذه أسرى فورد
 به اسر ل انصاف لم ذكره غيره وهي قوله هذه لاسم ل الى الحارث بن عالى فقال وهو مكانه
 ما ربه سم ما والمكان لا نسب الى الله اعلم هو مكان الذي صلى الله عليه وسلم في مقامه
 الاول الذي قام به قوله وطه قال الخطا وهذا الاحتمال ليس في السبب نصريح
 باصاه المكان الى الله قال وما حرمه من محالصة السلف والخلف قد ذكرنا من واهبه وقد
 فعل العرطى عن اسعاس انه قال دما الله قال العرطى والله في دأمر وحكمه واصل
 التمسك العرطى الى النبي صلى الله عليه وسلم وعمل في الزحف ل محمد بن علي عليه السلام محمد
 بن ربه وقد ازال النما أسكاته فقال الماصي عاص اصاهه القوت والهربها بن الله
 او الى الله ليس خذو مكان ورفعت يدى يهوى الله واعباد ما صلى الله عليه وسلم بن ربه وقربه
 هو منه انما عظم منزله وسر به ربه اعلم ساه واطهارا لما لونه احدا غيره واسرائ
 انوار سر به ومسا فانه أسرار ربه وذرته مما لم يطلع عليه غير كما قال محمد بن محمد بن محمد
 من الله لاسد بنى الى الله مطمح فهم أو طريح وهم ومن العباد ما لم يولد العاصه المسم الى
 عاه وقال ايضا اعطى الكعبة عن الدقوال يرى كيف يحب حشر بل عن دنوه ودنا محمد
 الى ما اودع المسم من العرقة والاعان فمثل ذلك يكون طه الى ما اذا الله واراد عن
 فله السك والارسان الى الذي عرا ساطره هل بعضي حصره هذا المهرى وما الى مواهبه

انه سبحانه وبعالى اسرار هذا الذي دنا مني كان بالا في الاعلى وهو اهل السما (اى حاتم
من سواها) والله اس دويدو منه قوله

احمد ما تاتي السما عليكم * لاهرا اها والصور الطوالع

وقال تعالى طلع السمير وقال قتاد هو الامن الذي تاتي منه الهلج يسمى طلوع الصبر
حكاه الماوردي وقال (ليحيها من الارض مني رسول الله صلى الله عليه وسلم
ودبور الر سارط وعلاني وندلي في ما في حد سسرط) من اس (كان فوق الارض
لا الى الارض) ولا يصح * من الاله تعالى حد سسرط ونداسرم اس كه مرنا بالندو
والندلي في حد سسرط وندلي في الاله (من سسرط وعلاني عن سسرط الله عليه وسلم
وله سبحانه ما راع الصبر) اى ما مال قال اس عسان ما راع عسا ولا جمالا (وما طقتي)
ما طرد ما امر به وعلى هذا المفسرون وعولني قوله (ما راع من لاري الذي لا أدبه له
بدي الملوك والله طما من السماء عسا ولا جمالا) وهذا صبر راع (ر) بى قوله ما طقتي
(عسا ور يصر ما سسرطه وأسرعه مكل الادب في ذلك المقام وفي ذلك المصروف لم يصب
سما ولم يصب الى غير ما ترى في الآيات وما هذا من العتاب) الى لا سسرطها (ل
قام مقام الصبر الذي اوجبت ادمه) فاعل وعوله (اطرافه و) اوجبت (افعاله على
ما راعه دون السماء الى غيره ودون طلعها الى ما لم مع ما في ذلك من ما بالاس) باله صبر
(وهو روع) باله اى خوف (اله اذا اضطرب) هذا صبر وعلا من روعه وراوح
حوس كمال الى امور وفي السماء الحاش العلب والصبر والحمان والى سلال ما بالاس
اى ما بال العلب لا راع العظام والشدا (وكون العلب وطما فيه وهذا عتابه الكمال)
ربيع للصبر العتاب ما سسرطه ما يدمر امامه الى حوت همتى وير عليه في السلال وقصد
وعمله من الى وطما من الهوى وقواد من مكذب صبر وصبر من الربيع والطمان
وكذا يكون المدح

بالمكان لا عتاب من اى * سبياعه عا داء اولا

قال الامام الرازي في كلام في الصبر يحمل وجهي أحد هيا الصبر المعروف وهو صبر في
الله عليه وسلم كى ما راع الصبر عتاب الله عليه وسلم بعدم الربع ان طما العاى للسدر وهو
الطرا اذ الفوا من عتاب لم يصب اليه ولم يعمل به ولم يقطع طرعه من مصروفه وان طما انوار
الله سبحانه لم يصب عنه وسر بل اسهل عتابا ما به * ان أدبه او ما راع * عتابه من عتابها
ففيه * سسرطه الى ما بال الصبر ما بالاس اى ما راع صبر اصلا في ذلك الموضع اعظم الله
قال رحمه الله عليه هي انه لم يعمل ما مال وما سسرط لان المسجل والعاور من عتاب في ذلك الموضع
فاستعمل الربيع والطمان فيه أو هو بان لسسرطه الذي لا صبر فوقه اى ما مال عن
الطريق فلم يراى على خلاف ما هو عليه بخلاف من يظن الى عن الله لا سسرطه
أمن ذاته راعه * صبر روع صبر عن حا لا انصار وقوله ما طقتي اى ما اتصل بالعدم
وجوده واصل ما سسرطه امره انتمى (قال) اس الصبر (في ما راع الصبر)
في صبر ما بال السسرط من لاني استعمل الهوى (وفي هذا الاله امره عتابه هي من

عوا من الايات القرآنية ما كمل السر صواب الله وسلا به عليه وانه الله
 ونسبه) وفي العمل المورس والمقدس المكمل صبا هداية الحق ولا تخطى في الامان
 ولا تصاح الى ردها في معقود الحق سامكسوا والمائل لراحمها مدحور اذ انما صاحب
 المائل النصر ما تخلص من الملم (وواضحا) عطف به من توأما (فما ساهده نصر
 بالنصر موافقه) موافقه (له وما ساهده نصر به) وانما صاحب من هو النصر موافقا
 في همه اي ما كذب الموادع انما يصير (فهو حاسر) يصير في عراذلنا انما يصير
 كبر رأى ساعلى خلاف ما هو عليه فكذب فواد نصر (واهد انرا اهاضام رأوى جهم
 ما كذب القوا انما رأى يستند الى أى لم يكن القلب النصر بل صدره وواظا به نصره
 المواد والنصر وكون المولى الماسد بالنصر والنصر حقا) وخاصة ان قلبه صدق حاد
 بهه ولم يزل له حال لاحقه له (ومرا الجهور ما كذب القوا انما تصعب وهو سعد
 بهه على السراى) (ومراى معرلة أى ما كذب قلبه ما رأت عساه بل واطا رواضه)
 وما صدر به أى ما كذب فواد رومه أو وصول والعائد محذوف أى الذى رأى بهه وحمل
 مرا التصعب على اسقاط الخافض أى فهادا فالتسكى ونصر وعلى التقديرين وهو واحدا ومن
 دطابق دونه القلب لونه النصر وتوابعهما وصدي كل واحد منهما صاحبه وهذا ظاهر
 في مرا التصديق قد استكملها المردوعرناه اذ رأى قلبه صدق عليه انما صاعله وادفع
 العلم فلا كذب معه واحب بانه قد فصل السى على خلاف ما هو به فكذب قلبه اذ به صور
 المعلوم على خلاف ما هو عليه كما يكذب عنه بهه كذب قلبه وكذب عنه بهه في ذلك صباه
 من روله (بلواضه قلبه لاله) حسده (وطاهر لاطه ونصر نصيره لم يكن
 المواد النصر ولم صاور النصر حسده فبلى ولم عل عن المولى ويرفع بل اعهد بل النصر على
 المولى ما حاور ولا مال عنه كما اعهد بل المولى في الاقبال على الله تعالى والاعراض من عساواه
 فانه اولى على الله بكاه واعرض عساوا بكاه) فلما قالوا وقد سكى الماوردى في المواد
 دواى احدها منه لانه محل الاعتقاد والى صاحبه وعرضه بالمواد لانه طلب الحسد
 به قوام الحيا (ولعل ربيع وطعان كما ان النصر ربيع وطعان) لم يكن يكون اسد
 الحسد الاوان في الحسد فصعبه اذا صلب صلب الحسد كله وادافسدت بسد الحسد كما
 الاوهى الهلب (وكلاهما صعب من قلبه ونصر لم يربح قلبه التمتع انما الله الى غير ولم يطلع
 عمار به بهه الذى ايم منه وهذا اعانه الكمال والادب مع الله تعالى) ولان دع في الحديف
 ادبى روى ما حسن يادى (الذى لا يطمعه) احد (سوا فان عاده المومس اذ انما
 في مقام عال ربيع ان تطلع الى ما هو اعلى من ربه الا ترى ان موى عليه السلام والسلام
 لما اقم مقام السكيم والمسا (فه صباه) طلب بهه الرويه) عمار روى انما
 البك (وبسا على الله عليه وسلم لما اقم في ذلك المقام وفاهه) ولم يلق نصره ولا قلبه الى
 عر ما اقم بهه الله) بالفتح لم يسأل حتى قال له بل ومع ذلك يسأل باليوقع دون التصريح
 فقال انما يحب الى آخر ما لى (ولا جلى هذا ما عانه عانى ولا وقف به مراد حتى حاور
 الهواب السبع لم يعبه اراد منه لى ولم يعبه دون كمال العبود بهه ولهذا كان

من كونه في مسرا استحق الطرف مصع - طو (وفي نسخة قد) (علمه من
 طرفه) يكون الراى طرفه وهذا صريح في التساوي وهذا مع قوله يستحق الا ان يكون
 المراد ان ما ينهى الله طرفه وهو الطرف الاسمر من المساه الى منى والطرف المصع وهو
 قدمه عليه فيكون جهة القدم مقدمه على ما وصل اليه طرفه (مما كذا لخال دا كنه وبعد
 ساوه) بالنسبة الى المقته والهمزة في قوله اي غايه واحده (الذي سبق به العالم اجمع في سر
 مكان قدم الراى لا يخطئ عن وضع نظره كما كان قدمه على الله عليه وسلم لا سحر من عمل
 معرفه ولم ير الى الله عليه وسلم في صدار) نعم لما وكبرها أي جابه (كمال أدبه مع الله
 الذي وكميل من ربه عودته في حق نعم السموات وحوار السبع الطيان) وهي
 السموات (وحوار سدر المسهى ووصل الى عمل من العرف من به الاول والاخر) وهي
 اذ لم يصل اليه من سبل ولا ملك مصر (فانصب له هذه أقسام العرب اصنافا واصنافا)
 انصب له (له مصانيف الخصب) نصير جميع صفات (طاهر او باطيا هانا حانا) أي هانا هانا
 صفات (وأتم بها ما عظمه) استقصه (به الامسا والمرسلون فادا كان في المعاد) يوم
 الحساب (أتم بها ما من العرب ما ينصطه الاولون والآخرين واسماها هذه على صراط
 مسهم من كمال أدبه مع الله تعالى ما باع النصر وما طي ما فاته في هذا العالم) أي عالم الدنيا
 (على أقوم صراط على الحق والهدى) والمباين في الصراط مسهم (وأتم بكلامه
 العظم على ذلك في الذكر) أي المرآت (الحكيم فعال من) الصراء المسمو به يسكون السور
 وتقرى سادا بالفتح للعلمه وبالكسر لالها الساكن في الصم على البدا كما في الاتهام (والمرآت
 الحكيم) الحكيم نصب النظم وندع المعاني (الملبس المرسل على) متعلق عا له (صراط
 مسهم) أي طريق الانبياء قلبا الموحد والهدى والتأ كيدا لعموم وعبره لدول الكفار
 لسبب صريلا (فادا كان يوم المعاد فاته على الصراط مسائل السلامة لا ساعه ولا هل سمه
 حتى يحوروا الى حساب العظم وذلك وصل الله فومنه من ساء وافهدو الفصل العظم م اعلم
 ان ما ذكره من العرب والندى) الذي اتيه من الله في حديث سرك وفي الآتيه على أحد
 القولين ليس بدنو من مكان ولا من سدى واعما (المراد به ما كند الله) ما طاهر عظيم منزل
 ويسمى بركته (والعزبه ووقع المقوله والرمة) غطاب مصع (قال جعفر الصادق
 لصدقه في معناه ان محمد الماقرى على من الحسن على الهامى أو عباد الله العظمه الامام
 الصدوق الموقر به عيان واربعين ومائه روى في مسلم واصحاب السنن (لما قرب الحبيب من
 الحبيب) فانه العرب فانه عابه الهمة فلا طعة الحق تعالى بعابه اللطيف وذلك قوله حل حلاله
 ماوسى) الله (الى عهده) تنجد على الله عليه وسلم ملا واسطه ملك ولا عبر على ما هو المسمول
 عن من روى الاما وعبره بالمراد ماوسى هذا الكلام وان كان أهم منه (ماوسى) أي امرأ
 عظماء في اسم الله محصيه وعظمه كما فاده قوله (أي كان ما كان ويرى ما يرى وقال الحبيب
 الحبيب ما سئل الحبيب للحبيب والطاعة الطاعة الحبيب للحبيب حتى السرو لم يطلع عليه
 أحد) لانه من أسرار المعارف التي لم يطلع عليها غيره (ولم يعلم أحد ماوسى الا الذي أوسى)
 وهو الله سبحانه أي والموسى اليه محمد صلى الله عليه وسلم علمه انما وبعث محمد قرا ماوسى بالاسما

قاله ولد ابي اوسى الله لكن دمه جددى باسم الله ان يكون قد علم من النفاق
 (وقال عيسى بن مريم الله تعالى اوسى الى عبد ما وحي اثم من اعطاه فان اسم الله قد سمع فيه عظيم
 وهو من لم يخالع عليه لي سعتنا لا عمل به) وهذا معنى كلام جعفر وابي اسحاق التميمي
 (وقيل هو من سائر الاخبار او اردت ان يصدق من جددى اوسى الله تعالى الله صلى الله عليه وسلم
 الم احمد) اسديهم بغير (س) فعدا ذلك قبل ولادته او بعدها (فاقول) يحكى
 الى عبد ابي طالب واستكاد محمد في طه سقى كان عدل على اولاده (الم احمد لصالا)
 مما اثنى عليه الا ان السيرة كونه ما كتب يدرى ما الكتاب ولا الاعمال (فهو ذلك)
 الى اوصالها من صفات مكة فسبكت النار ووردت او ساء به من الله الى الله كرايا
 الم لصالها معنى النسيان قال تعالى ان يصل احدنا اشد كرا احدنا الاخرى وجع
 من حالى لا يصل رضى ولا عسى لانه من عى الخطا والعصية (الم احمد لصالا) قليل المال
 (واعينك) عيانا فعل من العيان وعبر حادى الخطى من العى من كثر الغرض ولكن
 الى عى العسى (الم شرح لك صدرتك) بالسر وعبرها (يوم ما) سلطانا (معلم وروى
 الذى اوصى) اقبل (طهرتك) وهذا كونه لعمره الله ما عدم ردت وما تاجر ومنهم
 فريادى ماى القصب (ورفعنا لك ذكرك) بارك كرمع ذكرى في الازمان والايمان والتسديد
 والخطبة وعبرها (و الى اوسى الله تعالى الله ان الله حرام) مجموع دجواها (على الا ما
 حتى يذهبها فامجد و الى الامم حتى يذهبوا المصداق (المعنى) الامام المصير
 (والسيرة) العلم السليم (وقيل اوسى الله تعالى الله صفة من هو من الذكر من كفى اهل
 الله بامكانه بالله واسم الجبر والسر والسيد ذكر العسرى وكرانها اوسى الله
 ما اوسى الى الرسل لقوله تعالى ما مالى له) من الى ان معنا ما اوسى الله (الام احمد قبل
 ليرسل من ذلك) بالوصى ولى معها ما مالى له من التكدب (وقيل اوسى الله المصلون
 الحسن ذكر العباس) وولى ماى ما اوسى الله المصوم والمراد كل ما طامه فى الدنيا كما
 الما سري الى ان الموصى الله الى جددى وجرى الى محمد الاية ودامهم جعفر الصادق قال
 اوسى الله بالواسطة وهو ذهب بعض المتكلمين ان محمد اكله به فى الاسراء وسكى من
 الاسرى وان مدهود وان عباس وأبى بكر بنو اوسى (وقد رواه ابي محمد بن ميمون
 عبد الله بن) وأبى بكر بن عبد الله بن الحر والبرادى بن ميمون والسهي (ابن الله تعالى قاله
 سائر ان الله وسلامه عليه) وقد رواه ميمون بن سنان بن ميمون بن ميمون بن ميمون بن ميمون
 د ذلك فقال ما محمد قال لسانه قال (س) احمد اسأل شعيب وحديث الله قول العموم
 الى كل ما روى (فقال الم احمد بن ابراهيم حنبل) صاها لى الحسنة وفى رواية اوسى الله ان
 الله قال لى ابي احمد بن حنبل وروى اس ماسه عن ابي عمر بن ميمون ان الله اتخذه حنبل كما
 احمد ابراهيم حنبل لى وروى ابراهيم بن الحسنة يوم العشاء مع ابي العباس بن ميمون
 بن حنبل (واقتسمه لى كاعلم) مقدم به لانه لا يراه من ميمون بن ميمون بن ميمون بن ميمون
 او طما الما لى كالميرود قاله ابراهيم بن ميمون بن ميمون بن ميمون بن ميمون بن ميمون
 ودارد ميمون (وكلم موسى) بلا واسطة (تكلم) اكد به لانه لا يراه من ميمون بن ميمون بن ميمون بن ميمون بن ميمون بن ميمون

والسلام والخطة وعمر لك وهذا دفع ارادة ان المسألة الثانية قد لا تدرك وهذا ما نرى
 ذكر ولا أرفع من ذلك وهذا على الله عليه وسلم أما من جعل من قال ان ربي وربك رسول الله
 مدعى كغيره فقد كره قلب الله أعلم قال لا ادكر ان مدعى ربي وربك رسول الله
 وصحبه ان حبان والعسا من حديث أبي حنيفة قد حاطه بذلك عبد الله بن مسعود بن عبد الله
 له على مدلول الحديث وما في التعظيم والاكرام (وحصل أميل حصره ما حرم
 الناس) فيه سر بذلك على ان الله على الاناس انهم في السور مدسه (وحصل أميل
 أمه وسطا) حصارا مدولا (وحصل أميلهم الاولون) في النعام من العصور والعسا
 ودخول المسه (والا حرون) في الوجود والمسه مداعله لما فيه من كبرهم وولده مكهم
 في العصور وعدم نسخ سرهم وروى الخطيب عن انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم
 قال من ربي حتى كان في ربي كعبه فوسس أو أدى رعاي السماوات قال يا محمد ذلك لعل قال
 هل عد أن جعلت آمو القبيح فابن لا قال هل عم أميل في جعلهم آموه ثم قال بارت
 لا قال فأقر أميل في السلام واحصرهم في جعلهم آموه لا يصح الامم مدهم ولا
 أمهمهم (وحصل أميل لا تصورهم خطه) أي لا دعيتهم اعدا كاملا (حتى سموا
 أمك مدى ورسول) أي بأقوا مكنى السهاد فكل خطه ليس فيها اسم مدعى كالد
 الخطا أي ناصه لاركة فيها واتصيده بكاملها المدعى ما قبل مصفا أن التسمي في الخطه
 ركن أو شرط ولم يقل به احد من الصحابة وقد سعت الطواب بان المعنى لا يصح الاخطه المسلم
 المصدق بالالامه امه المدعى او التسمي اذ لا يصح الاحتمال على أن السامعي وهو اسطرطا
 في الخطه الصلا على النبي صلى الله عليه وسلم وهي تعين السهاد بذلك مدعى الاجماع
 عزمه مومعه (وحصل من أميل آموه ما فيهم ما حاطهم) أي يحيطون الكتاب المصدق
 ويلونه حفظا والما حيل جمع الحيل وهو ما كان الله القدر على عصى (وحصل أول
 الميسر حلما) لا تملأ ووجهه من الارواح وحلى الارواح وما ملهم في عالم الارواح
 وهو أولهم حلما وسوق (وأمرهم بها) ارسالا (وأولهم مدعى) مد الناس (وأعطى
 سعاد من الماني) السامعه لاسما تقي وكررت في كل ذكره أو عزمه مدعى خطه (لم اعطها نبييا
 فكل واعطى الكور) مرفق المسه بكافي مسلم مرفوعا (وأعطى حوامه سورة العنبر)
 من آس الرسول (من كثر حب الفرس) قال الحافظ العراقي معناه انهم ادسوه وكثروا كما
 قال (لم اعطها ساقط) وكثير من أي القرآن مرفق في الكتاب السامعه بالخط او المعنى
 وان كان في القرآن أنصافا لم يوب غير لكن في عدة حصره لهذه الامه وهي وضع الاصر
 الذي كان على من ملها قال التور مدعى ليس بعضي موله اعطى أمها تزل عليه ل الذي
 انه اصعبه فمما من من الا سدر من موله عزم المدعى إلى آخر السور وان عزمهم جميعها
 من السامعه قال الطيبي في كلامه اسماء ان الاعطى بعد الاثر لان المراد منه الاسماء
 وهي مسوغة بالطلب والسور مدسه والمفراج كان عكة قال وعكس ان حال حذام من مل
 وما سقى عن الهوى انه هو الاوى نوحى واعما وبرا لا عطا لتعبر بكثرة (وأعطى عابيه
 اسم الاسلام) وصفا لاسم بدون الامم ومن أن هذا ارجح المولى (والهجر والمها)

ويأتي من العمام (والصلاة) أي مجموع الصلوات الخمس (واحدته) الركا (وصوم
 رمضان) وفيه جملة لأحداث المروءة في اختصاصه بالامه المتحدة (والامر بالمعروف والنهي عن
 المنكر) لأن تلك أمور ولا يمكن بالسرور والمعاونة (وحيثما فيها) لكل حكم (ومنا) لا من
 (وفي اسمها) النور (والرأي) المعنى ولا هم سمور تكسبه واحده عيسى بن عبد الله
 ما هنا واحده من من وكان يحضر إلى الرأي ما في حدود النسخ وما به روى له أصحاب النسخ
 (صحة) به صحتهم (وقال النور) الرأي (مهم) وقال أن كبر الاظهر انه سى الخط
 وليس هم وبه حرم الخطوط الى صدوق سى الخط خصوصاً مع (وذكر العبر) الرأي
 عن والده قال معب أبا العباس طهارة الانبياء في قول المارسل محمد صلى الله عليه وسلم الى
 الدرجات العالية والمرتبات الرفيعة في المصراع أرى انه تعالى الله عما يشركون
 (سرق) الذي رتبته (قال ابن عسبي) الله بالعبودية فأمر الله تعالى به الذي أسرى
 بعده (لانه ليس للمو) صفة أم ولا اسرف من الله ووجه ذلك ان الله على كل شيء
 الخواص كونه أسرى بعد الجدة الذي ارسله الله الكتاب صادق الذي رتبته
 على الله فأمر الى هذه الآية التي ارسله الله تعالى في وجه ذلك ان الله على كل
 والربوبية انما هي في الحقيقة لله لا غير والى الله معاً عرف المرتبات ليس بعد هذا الا
 المحاد قال من وهذا يخرج الجواب عن وصف سقى السداد (معاً) تعالى هذا كصفة
 على الله معاً وسلم بالاسم الاكبر وانما هو صفة معاً ولا يلحق هذا الاسم بالصفة الا الله
 عليه الصلا والسلام ولا يقطب من بعده معاً لا بالصفة وان أطلق على غير محاربا لأن
 صفة معاً بعد العزم العام الى امر سدد على حد النشاط حسب ذلك امره قاله
 أبو عبيد بن النضر وقال ان عطا هو الذي لا ملية وهل هو الذي يصاح بالاسلام
 ومسل سدد معاً هو معاً من المعنى مختلف اللفظ وكل يكلم بلسان حاله على قدر ما
 (ورسم انه الادب) رهاب النسخ ابراهيم بن سرف النسخ من عذابه بن محمد (الصراحي)
 الدارع المتين والذي صرح به سب وعسر من رسم عمامه ولازم على عصره ويرعى الشؤون
 ودرس بعد أما كن وعافى النظم وله ديوان سمور وما في عكسه احدي وعافى وسب اده
 (له) بأحد حسب قال

ودعني بالعدو وما عاونا • فندعه بأسرى الاسماء

وهذا جدول النماذج

يا قوم على عذرهم • تعرفه السامع والرأي

الادعي الاساعد • فانه أسرى الجاني

أبده الاسناد الى العمام الصبوري (وله من أهل الاسرار) من ضمن المعونة الذي
 نسحر سون المصروف معاني كما هم موقوف من حيث ادهامهم واحوالهم (كل الله
 أماني قال محمد) كهدف ما لهذا لاهم للعدو وهو عدو له مناه المرف (ان اعطيت
 قولاً) فزوي من رتبته زائد على العمام (نظيره) حال ادلوله على ذلك ما قد روى
 على نظره (ومعنى) رائد على معك (معجمه) كلاً (فأولاه) من حيث وبقوله

أسامهم وسميهم في الكرمي والروح والسم لا الألبا والملازمة كيف وقد قال
 صلى الله عليه وسلم يا أيها النصارى يا أيها اليهود يا أيها المجوس (واكثرهم فيه حشر) ممدودون
 من باب نعم لم يدور وجهه الصواب قال الأوهري وأصله أن نظر الإنسان إلى شيء منفسا
 صوبه صفره صفر عنه (واسمهم منه حوفا بالفتح على فكيف أريد) سم الذين
 وقصها قال المحدثون كنعان صراط (لهذه حلة فكتب على طاعى لا إله إلا الله
 فاردت لهذه اسمه أرها وأرعاها) عطف به على ما قبله من كبرج ربيع أجدته
 الرعد (فكتب محمد رسول الله صلى الله عليه وآله) أصطراي (وهدا) كمن (دوى)
 دوى دوى الحياكم وسمعه عن ابن عباس أن أبا عبد الله عسى لعنه الله العرس
 لي لما فاستطرد فكنت عليه لا إله إلا الله محمد رسول الله فكبر وقوف حكمه
 الرقع ادلا من رأيا (فكانا على لساننا) كذا في نسخ لام قبل النصارى أي كالا
 (لهي) لأن النافه لا يفتح حتى يكمل فكذا النسخ لم يكمل حتى كتب عليه محمد
 رسول الله ولم يسطع اعراض بعضهم بأنه لم يفتح إلا ما كان من لحيب الساقه جليل
 بما كان مني لهذا الصولي إلا إلهة صوفاه وروى نسخ بها ورمها أي راحه من تحت
 الرشح حيث مكان هو من طرح ما قبله كذلك اسمه صلى الله عليه وسلم لما ظهر رأسه
 هرب الرجعه للأحسان الواسلة إليها (وطماينه) اسم من الطمان العلف سكنى
 ولم يلبس (ليري) أي حرق قال المحدثون معنى السرور حرق كل شيء ولله (وهذه مركه
 كانه اسم على فكيف أوقع جعل نظره لي بالحداد المرسلة وجهه فقامت) وراى
 حليم (ولا بد لي من نصب من هذه الرجة) لغوها (وصيى باحبيي ابن اسم دلي
 بالرا محاسنه أهل الزوراني) أي فكيف قال تعالى ولئن لم يردن الزور
 (وبوله أهل الضرور) أي ادعوا (لي) مالا حقه له وبه بوله (دعوا إلى اسم
 من لا ممل) لاسيه (له واحطى لا كعبه له فممن لا حله له ولا عله له كيف
 يكون مصرا إلى ويحولا على) لاسي ذلك ولا يكون (إذا كان الرجا به والاسوا
 معه) كما قال الرجا على العرش اسوى (وبه سمعه له بذاه فكيف يصلى
 أو يتصل لي) فاعا الاسر سمعه لا يصرا لا تعالها الأهل أو بعصر بالاسيلا كعوله
 ه هذا اسوى سر على القراى أو بعصر به المدهان البهراى (بالحمد وعمره له بالعرش
 به وسيله) أي لا تصل به (ولا بالعدده فضلا) لى أمان حله مخلوقا (ولا بالمطو
 له سلا أو سدى منه) معلى بوله (رجه) مقدم عليه لأجل الصنع (وبعد)
 على وعلى عله حسب على معنى المخلوط (ولو يحى) ادعى كل شيء لا مولى
 أو كعوله (ناه الرما) (لكان حسانه وعدلا) إذا هرق على المالك الحق فما تعيل
 عليك (بالحمد أو بحول قدره) فكيف أجبه (وبعدول حكمه فأجاب لسان حال
 سدى راد الله فضلا وسرا فأنه) عله (وواصل صلاه ولامه عليه أهل العرس
 الدعى أما معول عبد فلا شكور) (على معقوى)
 ملك الصنادى أى خالص ما أفاضه من استيماى بالحقير العله (ولاسوس على حلقى)

مر الارض والافق الا في مصر في السماء عند صدر المسيح (وفي رواه
 لم يزل ينادي ان محمد ارقى به بعد اعظم القرون) بل قوله كتب والفرقة بالكسر الكذب
 وجهها مرقى كذب (وقوله) أي الشخص وهو عاصيه (فب أي قام) الفرع المأخوذ
 عنه لها من جهة الله وانجذبه من جهة واسمه تعالى ووقع لك في الدنيا وليس اسكارا
 لوموع الرويه مثلها كما ترجم المعبر له قال الصيرس مثل إلى الله يفتح القاموس وسد لها
 كالصيرس واسم الصيرس والاصح لان الحاد يفتح عند الفرع مفهوم الصيرس
 (قال النووي) ما عذر لم يفت ثابته ووقع الروايات في مرقى ولو كان بها المذكور
 لان النص القوي من الاستنباط (واما اعني الاستنباط على ما ذكره من طاهر الا انه
 وقد حالها غيرها من الصناديق) ولم يهجم على طاهرها كان عاصي (والعصاة اذا مال حول
 وجانبه غيره منهم) أي العصاة (لم يكن ذلك الدول بجهه الله) من قال بانه بجهه ومن قال
 ليس بجهه (قال الحافظ او القوي العبد لا يجره) أي النووي (ما عاصيه لم يجره)
 تحدث مرقى مع فيه اس سرعه) محمد بن الحسن امام الامة كما عاصيه بجهه (وهو عاصي
 انما ثبت ذلك في صحيح مسلم الذي سرجه السج) او روى (بعينه من طريق داود بن أبي
 عبد) الصيرس ولا هم المصيرى منه من ماب منه اربعه ومائة ومثل ذلك ما روى له مسلم
 واعصاب الدين (عن النبي) عاصي من اجل (عن يروي في الطريق المذكور قال
 مسروق وكعب بن مالك بن عبد الله بن قيس بن ابي ربيعة) قال النووي (بل الله عز وجل
 ولا يدرأه بالافق) أي واذا رآه أخرى فقال انما اول هذه الامة ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من ذلك فقال عاصي هو من لم يرد على صوره الى حلق علم اعترافه من امره
 مع طاهر في السماء اذا علم حلقه ما في السماء والارض هذا هو ما في كتاب الاعيان قال
 في الجمع وأخرجه من مرقوه أصابع مسرور وطلب (الم عل الله وانه رآه مرة أخرى
 فقال انما اول هذه الامة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذه الامة فقال ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من ذلك قال لا عاصي من لم يرد على طاهر) أي ما لا يفي في السماء فسطح من لم المصير
 أو من يدرأه بعض الكلام كما رأيت ان لم يفتح في مسلم بصره ما في الذي صلى الله عليه وسلم في
 رويته تعالى ومن هذا اطل بجه الحافظ من النووي لان عاصيه ما في رواه مسلم لم يرد
 بل المصير بانه اذا مال الى المصير أن المراءى من ذلك لم يفت الى غير واكن لان ذلك على أبي
 الرويه كما يصرح به الا في لانه لا يلزم من ابطال الدليل بطلان الدلول وما رواه اس سرعه
 المعصيه من الرويه وروعه الله صلى الله عليه وسلم عاصيه في الآلهة المسؤول عنها وهي واحد
 رآه مرة أخرى ان لم يرد رواه اس سرعه بانه يدرأه من مسلم والاحكامه أصح ولم يصرح به
 بصره في الرويه مرقى عاصي قال النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه من عاصي عاصيه
 التي صلى الله عليه وسلم لم يقطع لكل أو في الآلهة لرد قول عاصيه عاصيه مرقى عاصيه
 للمراءى من بطرته ان كان سواها من واحد رآه مرة أخرى وليس عاصيه مرقى عاصيه
 قال محمد بن وهب أي انه بجهه وان كان عن الآلهة من عاصيه ما قاله اس سرعه والاحكام
 ما قيل عاصيه اس سرعه لم يصر في اعطاه اس سرعه ذكره ثم قال لذلك من عاصيه ما عاصيه من

وهو قول اس عباس وقيل لا يذكره الاصدار واعلم ان ذكره المصرون وكل عند الباد لا
 له معنى مع الروى ولا اصحابها (اسمى) كلام ما من هذا الذي رده وحده المصنف
 اسما عباس عليه السلام (وهو روى اس ابي حاتم بسند عن اس لى عليه السلام) ثم
 القى المجلد وفتح اللام وسد القصة وهي امه اسيرها واولا ابراهيم بن عيسى بكسر الهم
 وسكون الهمزة وفتح الهمزة المصرى به سطر وروى في السبعة مائة مائة وسبع مائة
 وهو اس لى وعباس (في ناوله لى الله تعالى الله اوفال آخرون لا يدركه
 الاصدارى منه ما روى عندهما) نصحه اسم الله ول (عباس) في الكتاب والسنة (من
 روى المومنين في الدار الآخرة) وهذا كالشرح لقول اس عليه السلام (وقال آخرون
 المعبره عن معنى ما يسمون به هذا الآخرة لا يرى في الدار الآخرة) وهذا ما روى
 في الرد عليهم بأن ما استدلو به عليه السلام لا لهم فقال وقد اسدل بعضهم هذا الآخرة على حوار
 الروى وعدم اصحابها حتى اى لى بن ابي اسحق عند المصنف حتى حواره والا كان عبدا
 يسأل للمساواة والله قد سأل في ادراك الاصدارى سأل المدح واعا مدح بامر سوى
 كالى لى الله السلام المصروف على مدح به نص امره وحردهما كى الموت المصنف للعباس
 السرمدية ولو كان لى الاصدار عما انه لا يرى أصلا كسائر المعصومين لم يكن مدح
 (مخالفا لاهل السنة والجماعة في ذلك مع ما ذكره من الطول عندنا ما كان الله يورثه
 رسوله صلى الله عليه وسلم) أما الكتاب فهو روى الى وجوده من مدحه امره الى رسم انظر
 يوم السامية من مرقه في طائفة جهالة من جعلها وا ولدا قدم اما ولوليس هذا
 كل الاحوال حتى اسمها لى الى عمر وقول المعبره في سطر انما ردها بالانتظار
 لا بد لى الوحيه وسمي الوحيه بالجله خلاف الظاهر فان الله تعالى لا يعبدى بالى
 واسمهم ادهم تفسرهم موله

وإذا تقارب اللبس لك والحدود لم يردى بها

قال العالم السعوى لا يخفى فيه لان الطرعة على الناس لا تطلع عليه معاول ولذا قال رضى
 نعم او قال السعوى المارعة في السوال فان الانتظار لا يفسد العطاء وقال الطيبي
 والحدود لم يردى به معصية من وجهين أحدهما الصريح ويؤيد ما يما الصراة لم يرد
 في الحدود وهذا يخرج وحيد لا يصلح للاستسماذ (وقوله كالايم عن رسمهم في دفعه وقول
 دلا روى خلاف الروى من (قال) الامام (السامى رحمه الله تعالى فعل هذا) بما هو م (على
 ان المولى لا يسمه وسمى الله تعالى) انما هو من الخصال ان الله تعالى يورثه على ذلك
 دلالة ظاهره وساد المولى عن سوا الله تعالى قد روى ما ما من رسمهم أو عرف رسمهم
 أو هو من لاهامهم باهانه مع من المدح والجل على الملوك (وأما الله تعالى فقد روى ان الله
 عن ابي سنان) من مائة مائة مائة (وأبى حاتم) عبد الرحمن بن صخر (وأبى) من مائة
 (وبن) من مائة مائة (وصى) نعم الصادق بن مائة مائة (ولال) المود
 (وعمر) من مائة مائة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان المولى من روى الله مائة مائة الى
 الدار الآخرة (المصنف) في دخول المولى (وفي وصفه الخصال) من مائة مائة

و مصل ذلك بطول (ود في المني في الآله) حجة لا بد من الانصار (ادراك العقول)
 ولا ساق ادراك الانصار (قال ابن كثير وهو عزمه) ادراك الانصار (الآله) لانه مخرج
 بالانصار (وقال آخرون لانصارا من آيات الروي وفي الادراك فان الادراك احسن من
 الروي ولا يلزم من بني الاحصاء انما الاعم) اذ انما يقع في خاص (ثم اختلف هؤلاء
 في الادراك الذي ما هو مفضل مع ما يخصه فان هذا الانصار الا هو واراء الموصوفين كما ان
 من رأى السرقة لا يدركه معه وكفه وماهية) عطف مسار (فا ظنم) ساو له وتعالى
 (أولى بذلك) والله ولانه اذ لم يدركه مع ما هو المخلوق وكيف الخالق (وله المثل) الوصف
 (الاعلى) الذي ليس له من مساو له ولا شبيهة ما عايناه من مساو له (وقال آخرون المراد
 بالادراك الاحاطة) بخلاف الرقي وسدود لان حجة الادراك القوي والوصول في
 المكان كقول أصحاب عيسى انما يذكر في أوالرمان كما حال أدرك فلا ان الذي صلى الله عليه
 وسلم وأولاه مع كادرك العلامة اذ لم يدرك البتة ان الله سبحانه من لا انصار اليه التماسي
 الحدود والظواهر ليوهم معنى القوي مع كاش المصير مع المصاحبة التي منه ومعنى طبعه
 ووصل اليه فاما وما ليس في حجة لا يصح منه معنى اللوح ولا يسمى ادراكا ولا يلزم من
 مع وجوده وجوده في المظهره والى هذا أشار بقوله (خالوا) اي الآخرون وليس
 المراد الاخرى في النسبة (ولا يلزم من عدم الاحاطة عدم الروي كما لا يلزم من عدم الاحاطة
 باللم دم العلم) فاما في لا بد من الانصار اذ انظر اليه على وجه الاحاطة ليعا من التماسي
 وعن الانصار بالحدود والى هي الماتات والحوادث والاحاطة على حال وجستد
 ودلالة الآله على حوار الروي لعل في مهنا الوضوح أطهر من دلالة على الحوار عما ذكر
 في المدح (وفي صحيح مسلم) وله صلى الله عليه وسلم (لا أحصى ما عليه) قال ابن الأثير
 الانصاف ما يلوغ الواجب أي لا يبلغ الواجب في الدنيا عليه وقال الراعي هو التخصيص أي
 لا أحصل ما يعزى عنه انه هو منه مستدعي سكره وهكذا الى غير ما به أولا أعيد ما كان
 الصالح لان معنى الانصاف العدم بالخاصة كما قال

واسب بالاكثريهم - ما - نواعا العر للكار

وعليه وهو من في المزمع الا سورة فالاخصا انصاف بالعدو اذ ادبني اللزم وهو انصاف
 العدو وبعكاه على لا موضع المراد باني الدر عن الامان معج السبا آت لا في العذر
 على اذ اراد أو يردمها ولا عدها دعك عن عداء كبر من السبا (أب) سدا حبر (كما
 اسب) أي السبا عليه هو الما في المال (على فصل) ولا قدر لاحد عليه وهو من ان
 أب تأ كند الكاف من عا لما سعار الصبر الما عمل للمصل والتسا الوصف بالمجمل قال
 الروي بعدم المصلحة والمذا المهور في القصة بصرامة ماله في الخير واستعمله في الشر محار
 وقال المحدث وصف عدوهم أو خاص بالمدح (ولا يلزم من عدم السبا) لوجه السبا من
 انصاف كبر ادعاء في ربه (وكذلك هذا) الذي فيه الكلام لا يلزم من عدم الاحاطة عدم
 الروي (وروي ابن أبي حاتم عن أبيه) انما يدري من رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله
 ان لا بد من الانصار قال لو ان الناس والناس والسماطين) مردها لخص (والا انك قد

خلقوا الى ان مواسم مواسم واحدة اما اساطير الله تعالى فهو ما يؤيد ان المراد بالادراك
 الاساطير (قال ابن كرم من لم يعرف الا في هذا الوجه) بمعنى انه يرد به الراوي فلا
 سماع له (ولم يرو احد من أصحاب النكبة السبعة) وذلك ظاهر في عراشه ونسب المراد ان
 ما ليس من ائمة يكون عرا (واذا علم) بالخبر في ذلك (ومع ذلك لا امام الخراساني) كتاب
 (ام الادلة) اسم فصيح جمع اسماء (انه قال) ان اصحابنا من قال ان الرب تعالى يرى
 ولا يدركه لان الادراك في الاساطير ودرك (مع فكون بمعنى ادراك) (المعاني والرب
 حل سلاية دم) (عن العامة والمجاهدة) وكلاهما في الادراك مسلم لكنه ليس لازم
 من الرؤية كما مر فيهم اهل السنن وعلم والله اسرار وله (مقالان عارضا لله تعالى) في
 جواب اول من في علمه الصلا والسلام رب ارضي انظر الى حال (ان راى) لا يدركه في
 رؤى (وروي عن ابن عباس) على التائب (كبار عهده) في اعموده او ما كنهه
 كبار عهده في كسافه في الآخرة (والصحيح اسم الله تعالى) (عليه السلام) (او مع الادلة على
 حواذير رؤى له لا يمكن ان كان محصلا لكان معه حواذير رؤى له لا كافر) بناء على ان
 على الله (وكيف يصعد) بالمالا ليعاقل (ما) اي امره (لا يجوز على الله تعالى) مصحح
 والعاقل (ان اصفاها له الله) نامو اي اصبحت على الناس رسالا (واحد
 لم يوهبه وحده بكرامته وسره سكره) بلا واسطة (وحده افضل اهل زمانه) اسرار الى ان
 قوله على الناس باسم زمانه (وايدى برهانه) كما هو ارادة قوله والله اعلم نامو في نسخ آيات
 بياب والاسه هاهنا لئلا يمكن ان ادرك ذلك وكذا قوله (وكيف يجوز على الله تعالى
 السند) في امره تعالى يعلم العباد (واصل المعبر عنه عن هذا ان لم يسأل عن حواذير
 تكسافا لئلا يلهي ارمائه حواذيرها وسألها مع علمه بها حالها ما كذا لئلا يلهي الله في
 رعا من علمه كما قال ابن ابي عمير ولكن لما في علمه من حواذيرها وسألها مع علمه بها حالها
 عن سألها لئلا يلهي ارمائه حواذيرها وسألها مع علمه بها حالها ما كذا لئلا يلهي الله في
 اهو هو ام لا ولو سلم علمه لا يلزم والما لا يجوز وما في الادب ان كان يقول ومعنى من علم
 ذلك حواذير او اسما له (فصحيح) لا في الآخرة على ان ما علمه من حواذيرها وسألها مع علمه بها حالها
 حواذيرها لئلا يلهي ارمائه حواذيرها وسألها مع علمه بها حالها ما كذا لئلا يلهي الله في
 الى الاحبار) كما هو اصل في راي في الحال (وما سأل موسى ربه روي عنه في المال مصرف
 الى الله) في لزم انه لا يرى ايدا (والجواب) من راي في دون ان يرى (يدل على صحة
 الخطأ) هي وقال السماع في هذا الآخرة على ان روي عنه في حواذيرها وسألها مع علمه بها حالها
 طلب المسح من الادب) لزم من حواذيرها وسألها مع علمه بها حالها ما كذا لئلا يلهي الله في
 معرفة ما يجوز على الله ومعنى من علمه لا يلزم والما لا يجوز وما في الادب ان كان يقول ومعنى من علم
 اوعى (وحده صامنا معني الجهل بالله) وحواذيرها وسألها مع علمه بها حالها ما كذا لئلا يلهي الله في
 سقمها لا لزام غيره أو يمكنه رد ان السماع في الآخرة (ولذلك) بقوله من راي في دون ان يرى
 أرى) في ذلك دليل واضح على الحواذير هي وقوله في المال مصرف (والجواب) من راي في دون ان يرى
 عناصر أي في ذلك الوجه فلا ساق وقوله في حواذيرها وسألها مع علمه بها حالها ما كذا لئلا يلهي الله في

[illegible]

الرويه تعالى الله وليه سر وطه نبيء داخل السبعه فكانه اراد ان الدنيا ملزمه
 التركيب والا والمعهده لبعثه الا ما فيكون هي مافيه وكذا ان كان مراد ان اراى والمرى
 لاندان يكون سم ما مناسبه واصار هـ الدار فانه فاداعاد وكسب صه دوام النقا
 بمحاسبه روه الخى الصوم لله اسم فى الحمله وان كان ماو دعدا ساو ماو هاطا وعرضى
 (وهذا كلام حسن ملح وليس فيه دلالة فى الاستسالة) والامساع سلا ل هو دال على
 الحواذد لمانع به (الامس حجب صعب العذر السر به) فى الدار (فاداعوى الله من سا
 ن عباد) بان روه قواطع وذلك (واقدر على حمل اعما) اسال (الرويه) اى جعل به
 ددره وطاهه على روه وساهده ولصحه الرسالة نصف فلا دخل لهاها والتى فى الـ
 الرويه (لم يسمع فى صه) الرويه فمكة بها عا من صه من القو واعما جمع عت كسر الممهله
 ويكون الموحده وهم المجل الله لده من فى المحسوبان من الله تعالى الساهه (امسى)
 كلام عا من (والاستسالة فى قوله الا) من صه من القو به فى ان يكون من صه عا على
 لكن من صه صا والا) بان كان صلا (وهه صا) وصا (عانه) ان يكون
 مانعا) ولا يصح دسوله صا فى الاستسالة (اى امسح من صه من القو لا) فانه (ن
 صه كونه صه الا) مرورى بان لا يطاع (ويشمل على هذا قوله فاداعوى الله تعالى من
 ثا ن عباد واقدرة على حمل اعما الرويه لم يسمع فى صه) ادلو كان صلا ما من
 المهرىع (وهو وقع فى صه من صه من صه) روه فى صه من صه روه وعنه واعلموا انكم
 ان روادكم من صه عروا واسرحه اسرحه انصا) فى صه (من صه الى امامه) صدى
 اس قتلان الساهلى (ومن صه صا من الصا من) الانصا (فاداعارب الرويه)
 الد اعلا صه صا صا) مولى صه عروا (لكن) ان الله صلى الله عليه وسلم له
 ان ولان المسكلم لاندل فى عوم كلامه) على احداه دوال فى الاصول (فى صه من صه
 فى صه من صه من صه ان الله تعالى قال لوسى لسا اله الرويه ما وى انه لى راي من
 الامان) وهذا صلف على قول من قال ان موسى رأى هبل ما من احسا الله كما ذهب اليه كبر
 من المهرىع اولم يعب لانه الهى بالنظر للصل من لاعتق اذا صلى له اسدا وهو قول صه
 اس صه كمار وهله نعى قوله الامان ما لم آت به وافوه ولا عوب (وهه صه من صه فى الرسالة
 نام الاصحور فى الله اعلى صه الكرا) وادعى حصول الاجتماع عليه) ونور عو صود
 الحلاف (وحكى الناسى صا من) فى الصا (امساعها) اى روه نعالى (فى الدنيا من
 صا من المهرىع) ادم صه صه من صه من صه من صه (والصها) فى صا (الرويه
 هل تكفر مدعها ام لا) (والمسكلمى) فى اصول الدس (وقال المهرىع انصا صه الامام اما
 كبر من قول) اسم الصا واسكان الواو وقع الرا فكان (صكى عن الامام اى الحس
 الا مرى) امام اهل السنة والجماعه (فى ذلك قوله فى كتاب الرويه الكبراهى) اى
 حراها وعنه واجمعوا على وقوعها فى الاخر للمومنى كما توارب به الاحادىث وبه نظى
 المرآن وهله نعالى لى صه من صه من صه وادام الحس الحله وادامه فى النظر الى نعالى كما
 فسر به النبى صلى الله عليه وسلم فى مسلم وعنه وأحال مرة ذلك تصارب الادله دهم

كما لا يأتون أي حتى دفعوا فقال كثيرهم الرشمري ربح المسمد والمحر أن الزمانه
المنظر إلى وجهه الله وسواها كدس مروع قال الطيبي هو عده بالسيف أي مبري وأما عبد
أهل السنة معلقا وقال ابن المبرم كذبوا عما تصبطوا عليه والحدس مدون في الصحاح
وحدث أهل السماوات من عبد الله منهم في الله وقال الرشمري في موضع آخر
لجاءه عواها وهم منه • وجاءه جرفه رى موكنه
فدسوه صلفه ويخوفوا • سبع الوري قسروا باللكه
قال ابن المبرم اسئل إلى الله ما وعد الله على من لم يسل إلى الله وجها للمركب
فأسب ولف

وجاءه كثر وارونه رهم • هذا وعد الله ما أن صلفه
ولفوا عدله فلما أحل • عدلوا رهم حسح سمه
واضوا بالاحس كلامهم • أن لم يكونوا ليلى فلهم سمه
قال السعد له دعور من ما أسد أو أسا من الهلن

لجاءه كثر وارونه رهم • ولما بههم حمر رهم
مكاهم عارا لا • صر في رى صلفه سم باللكه
هم عطفوا من المصاف وعطفا • بحه الممال فلما من صلفه
هم بازعو الخلق حتى أسركوا • بالله رهم ما كة وأسا كفه
سم عطفوا أو اب رجحه إلى • هي لا مال على العاصي موكنه

إلى آخر ما قال وهذا كمال الناس في الرد عليه نظما وتراميا أسب المولف سواد الرويه في
الدياء لا وجمعوا أن كان كلام في اختلاف في وقوعها المصطفى ودمه لانه أن لم يصب المطاوع
لم يـ ب المروع أحدي تجم الكلام لي الوقوع بقال (ومدده عاتيه) كما سدم (واس
معدود) في المسبور عيه (إلى أنه عليه السلام لم يرد به ليله الأسرا واحلف عن أي در)
فروى عنه أنه رأى وروى عنه أنه لم يرد وكذا حلف عن أي هرر شكي اس اجنوا أن مروان
سأل أناهر هل رأى محمد ربه قال نعم ورواه لهر وإلى الذي ذهب ~~كثير~~ من الهند
والله بها والمساكنين وبالغ الحافظ عيمان بن سعد القاري فبطل منه الاجماع (وذهب
جماعه إلى اسامها) قال النووي وهو أول كثر العلماء (وحكى عبد الرزاق) بن همام
الصنعاني أحدا لا الام (عن مغير) بن راشد (عن الحسن) بن عيسى أنه سأل ابن محمد الراري
ربه (لفظ الرواية أنه كان يحلف بالله أنه رأى محمد صلى الله عليه وسلم ربه) وأخرج ابن جرير
عن عرو بن الرزاساتما) أي ربه الله للمصطفى وأنه كان يسد عليه ما كان عاتيه لها
(وه قال سائر) أي جميع (أصحاب ابن عباس وجرم به كتب الاحبار) أي علماء العلماء
وكثيرا زاده ابن عباس حتى حاول به الحمال فمروا (والزهرى) بن محمد بن سالم بن سهاد
الزهرى (وصاحبه) أي طلق (مه ر) بن راشد النصري أحد الأعلام (رأى حورن)
كثيرون (وهو قول الاسعري وعابا أساعه) وفي السما وقال الاسعري وجماعه من
أصحابه أنه صلى الله عليه وسلم رأى الله يصير وعنى رأسه وقال أي الاسعري كل آ ما يربها

دو نور من اسعظم ما وضع له من الروبه وما ساعد في الدواب العليه فقال في آراءه اعترافا بالصوره
 عن درجه الروبه واسعظما للدواب المرصه كما فعل في قوله تعالى أي صهي هذا الله بعد موام
 قال وأما رأيت نوراهم هو صهي في الروبه وأر له أن المراد بمعنى عس وريسه كعاد الانوار
 الساطعه وصعب جدا لأن فيه قياس الاساس الخارج فلا بد الخاسه في طور ما ورا الله لعل
 الان السوسه العاده وهذا خطأ قطعاً انتهى وقال العراقي في شرح أساد الدواب الاحدا
 ما رأيت لهذا الخدم ذكره وقال اس حرمه في السلب من جهة اسماذ في اسهي واحد
 أن لا ورماً عما به تعالى كما في السلب قال لا راني ومعها الظاهر من جهة الظاهر
 وهو قول الاخرى الله نوراً ليس كالانوار فالنور ليس بهي هو نور والوراء الخفي بصره الظاهر
 وقوله اصل النور حليم غير مسلم (و داس حرمه) والاساي (هـ) أي عن أي درانه
 (قال) في بصره الله (و داسه ولم يره به) وروي اس حرمه من الصلاه قلنا
 ما روي الله على رأيت له قال لم أره في رأيه وادي من ريسم الامم ديامن في وجهه وبي
 اس عسده من (وسم داس حرمه في حدم أي در) المذكور من سلم (مذكر اور
 الذي حال به من روي روي صيره) وذلك لانه روي به (و حرم) أي قال (اس حرمه
 في كتاب النور دالي رجم الدواب) أي انه رأى بصره (واطم في الان دلالات على طول
 ذكر وجل ما ورد عن اس عس) انه رأى ما به (على أن الروبه وده من ريسم عسده
 وصر به به) مما عس في لف الرواب عسده وعسله صير به ذلك في الظاهر في المانع من رد
 المظاهر له كما في صير (ومما روي للاساده في انور الاله دوي انه صلى الله عليه وسلم
 لما رجع من سفر الاسراء) في حرمه من كذا الى ان من الى السهوات من الى حسب
 سا الله صير الصديق حله السهوات وهو الخروجه للارواح من محله الى غير (الامر والام)
 كسر الام (من سلكهم) أي نظر كل عالم وحاطه بها لمس بطله كما في قوله
 (وصراهم) ان الله منهم قوتاً واعداد (وسق كل واحد من كانه وعنى قدره له شطاب
 اليكم اذ رويهم امر العالم على أي في الطريق وما كان في المصد الا وهي على العنان) تكسر
 الامر المساهد من حله الله المصد (ومما روي من لام في ذلك الاحكام من صير صعدوا
 بالامر) من هو وان لم يوصوا عباداً (من ان في صهي حرمه عن ذلك السهوات وكذلك في كل
 ما في اس عسما ساهد في كل ذلك وما لم يوصوا عباداً في صهي حرمه كذا في قدره من
 الاصغر ولا من احرم الى السهوات الساعه) وحاصل هي كلامه انه صلى الله عليه وسلم رأى
 تلك الامم ما صير العقول عن ادراكه بخلاف أفعاله كلامه على عا طيبه وعرينه فاحصا
 الصارات باحلاف اسوال الحما من ح كونه الخمره واحد الاحلاف فيه واعمالاً
 الاحلاف من احلاف العبادات الى ادي ماعا السلام (ولما وصل مقام حرمه من حرمه
 عن الاقوال المنسب اليه وهو الاعمى (وعساوون) الاقوال (الى الدين) الله رب (والى
 الدين) الى وصح الاتباع من حصر اسماط الصور والحق باحرف ذلك أفعاله بهم من قال
 رأى حرمه بل بالاقوال من والاقوال الاعنى وصدي (لا حرمه عباداً حرمه) (و من من قال
 روي العواد) العباد (والامر) لا لا صير (وصدي وهي عا سة و من بها) كاس

وغيرهم علمهم به وهو واضح لان كونه في علمي خبر لا خبره ما امكن وقد معتذر
 أي خبرهم مع دو أسباده وطول أعمارهم فلم يحدث لهم خبرها إلى ذلك فكيف حال أهل
 (قال) على أفعاله وسلم (مرس) إلى ربي فقلت باري حبيب عني أي (ما فرضه
 عليهم من الصلوات الخ) الموعود لهم في رواه سريك وأما قال أي (وي) أن أهل
 لا يستطيع ذلك فارجع فليصف عدلهم وعلمهم فالتعب التي على الله لمسه ولم إلى خبر بل
 كانه يسير في ذلك فاسأله خبر ل أن يتم ان بعد الله إلى الخبره قال وهو مكانه باري
 حبيب فافاد أي لا يستطيع هذا (خط عني حقا) مما أوصل مما نزل الجمل بسببه
 بالجل بسبب امكانه كونه لا يتعدى ما لا طاقه له في رواه أسباده صعه وأني دروسه
 موضع (مرس) إلى ربي لم يستطيع جسد الابرار لا يظن وقد فارجع إلى
 ربي لما أله التحصيف والولم ادرج (أي) رد دارسوع واكرر (مسن) في ربي
 (وي) أي من وضع مسأله في دعائي وملا فاني باري (سي) قال (تعالى لما اتيتني
 التحصيف إلى حسن) (ما عدا من حسن صلوات كل قوم ولله كل صلا عسر) فكل حسبه
 بغير امثالها (دلت حسن صلا) وفي حديثي أي دروس حسن ودرسون لا يبدل
 القول لدى مرضي حديثي أسباده موضع عني عسر أو سله لسريك وفي رواه اني در
 موضع سطرها قال اس السرد كرا السطر أعظم من كونه وقع في واحد من أو من اربعة
 وأدور من فصل واحمال جمل الاحمال على التفصيل فلهذا من قال الحائط وكذا العسر
 كما وضع الله في بعض الطرق حسن دعاء أو المراد بالسطر النص وقد - هـ
 رواه فاب ان التحصيف كان جساوي ربا محمد بن حنبل فاني الروايات علمها وقال
 الكرماني السطر هو النص في المراجعة الاولى وضع جساو عسر من وفي الاله عسر
 وهي نصف الجسه وعسر من غير الكسر وفي الاله سبعة كذا قال واس في حديثي في ربي
 المراجعة العاشره ذكر موضع سي الان قال سفي ذلك احصاها رافعه لكن الجمع من الروايات
 فاني هذا الجمل والمعد ما عدا ما في قال السامي وتويع رواه ثاب ما رواه اس حرقه في صحه
 واليهي واس مراد به من حديثي أسباده من خط عني جساو عسر عارل بن موسى وبن
 ربي خط عني جساو جسام في وانظروا في هذا رواه ساد وان سمع اسباده فالتاب في
 النص من والساي ومسلما جدمي حديثي أسباده من صعه موضع عني عسر او عدم المؤلف
 لفظ (ونهم صعه) أي اراد فعلها جماعه (فلم) عملها كتب له حسه) أي كتب
 له الحسه التي هم بها ولم لها كانه واحد لان الهم ستم او ستم الخ (فان عملها كتب له
 عسرا) لان الحسه بغير امثالها (ومن هم به فلم به لهما لم يكتبها) أي ادا لم يسم على
 الفعل كما هو مذكور في قوله وفي الصحاح اسدي جماعة من ذهب إلى عدم مواسد من وضعه
 الهم بالمعصيه ما يقع في الحرم المكي وتويع لهم لقوله تعالى و يردوه إلى الخلد ليدفعه عن عذاب
 المذكر السدي في بصر عن مر عن أسباده ودوا حرقه اجدمي طرقة مرفوعا ومنهم
 رجع وقص (فان عملها كتب له واحد) قال في الصحاح اسدي بعض العلماء وقوع المعصيه
 في الحرم المكي قال اس اهن من مصروفه لا يجد هل ورد في في الحديث أن السبعه

كتب ما كثر من راجع قال لا ما سمعت الا عكس لعظم البلد والجهو وعلى النعم في الارض
والا كنهه لكن قد ساقوا بالعلم ولا رد على ذلك قوله تعالى من باب كس ما حسمه منه
بما سمع لها العذاب صمغ لان ذلك ورد عظم الحن التي على الله عا وسلم لان وقوع ذلك
من لسانه في امر اراذ على الفاحه وهو اذا صلى الله عليه وسلم واسم دل به على ان
المصلحة لا يكتب المباح لمصلحة الحساب والسمات وأجاب عن السراج بان نعم من الاعه
عند المباح من الحسن ونعم بان الكلام معاني نعم على فعله - وليس المباح ولو سمى
حسما كذلك نعم قد كتب - ما - وليس العكس منه (قال) صلى الله عليه وسلم (فدلت
على ان) أي انتهى معنى قوله (الى وبى) ولم قال - هب هل هذا وقال هب
اسار الى انه عام المراسم ولا حرام - هذه (ما حرمه) عما قال الله (فقال ارجع الى ربك
واسأله العفو) من الحسن (فطلب له راحة بوى) حرام في سوال التصسف (حي
اسم - منه) راقى حرمه ان صغفه ولكن ارضى وأسلم وفي رواه سري عن أس قال
صلى الله عا وسلم ما وى هذا والله اسحب - وروى عما - لم الله قال ان المذموم اسكنه
العلمه وهي انه يحتمل انه صلى الله عليه وسلم من كون التصسف وقع حسا ان لو سأل
العلمه بعد ان صار حسا الكتاب ان لا ي دفعها فلذلك اسما قال الاخاط وذل
مراجعه صلى الله عليه وسلم لربه في طاب التصسف في ذلك المراتب كما انه لم أن الاصر في كل
من ليس على سدل الارام بخلاف المراسم وهم امانه وذلك لقوله تعالى ما يدل القول
لدى ويحتمل ان يكون - الاسما ان العسر آخر رجوع الله وأولى جمع الكثر حتى
ان يدل في الاخاط في السؤال ليكن الاخاط في الغالب ان الله مطلوب فكانه حتى من عدم
التمام بالسكر وسأى في السوء فربما في هذا وسأله انتهى (وفي رواه الساي) من
طريقين يردن أي ماله (عن اس) فعل في أي يوم حلف السموات والارض ورسد على
وعلى أصل - من صلا) كل يوم والله (وهم امانه) وادعت ود كرم احبته مع وى
وسمى فانه درس على أي اراسل صلا ما لما (وامما) اهـ هذا هو الصواب وما وقع في
المصاوى انه درس على سم حسون صلا في اليوم والا - له فقال السبوطي هذا عطف
سرس على أي اراسل صلا موطول ولم حسن صواب ولم يجمع الحسن الالهة الامه
وامما درس على أي اراسل صلا ما له ما كما في الحديث انتهى (وقال في آخره حسن محمد بن
فهم مهابت وأل قال فعرصه أم عمره) أي طاب حرمه لا يعبه وان سأل (من الله
وسر حرمه الى ومنه فقال ارجع ولم ارجع) فهدا سر حرمه في ان عدم رجوعه لانه فهم ان
الاحرام لا يرام لاحد الراسم (فان دلت قال) ومنى عليه السلام لم يسأل صلى الله عليه وسلم
ان اسئل لا يظنون ذلك ولم يسل انك وامك لا تظنون) أي ما الحكمة في مصر المجر على
الامه دونه (أحب ان العسر مصور على الا - لا يهداهم الى الذي صلى الله عليه وسلم فهو
اساروه الله والكمال يظنون ذلك واكثره وكفلا) يكون ذلك (وقد طلب من عه
درجه اوسرورها (في الصلا) ذات الركوع والصود لا يها على المنايا ومعدن المصا
والقول ان المراد صلا الله ولا يسكنه مع بان السماء ماها (قال اعرف ان أي حرم

وأما في تخصيص فرض الصلاة لله إلا سرا صلى الله عليه وسلم لما روحه وأما
 لك إلا أنه لا بد من ذلك وأما منهم إلا أنهم فلا يعدوا ولا كعب ولا سعد ولا أحد فلا بد
 أي لا يرفع رأسه لهذا (يجمع الله ولا معه تلك العبادات) نعم بما كرمه من أن ما
 رأى من أن الملاكة جمع له ولا معه (في ركعة واحدة) صلى الله عليه وسلم انظرها من
 الطاعة والألصاق وقال ابن أبي جرادة في اختصاص رصها لهذا الإسراء (سار
 إلى طم من أهل مكة أحسن فرضها كنومهم وأمر واسطة لغيرها عبادت في ما يرضى
 سانه) ودفع من وحيها السلام والله أعلم إلا في أمر الصلاة ما لم يحضر
 وودع الأسرار لهذا في حديث أبي هريرة (الطوري) والبراءة صلى الله عليه وسلم قال
 وحي أسدكم على خير صواب) نسرا إلى خوفه فاستجاب وبني قبل ما سكت قال لأن
 علامته من بعد ذلك الحية من أمه كرمها من أمي وغير ذلك مما تقدم في
 المتى (وحيهم لي من وحي) الله على أي (وحي حديث في عهد) الطوري عهد
 السهوي في (فأما راجعاً فرب عوى يوم الصباح كاللحم) لأمر في سؤال
 المصنف عنكم كما أفاد بقوله (فأما أي كم فرض على ذلك الحديث) في المراجعة
 والصدقة قوله ويوم الصباح كاللحم (قال السهوي) وأما على موافقه السلام
 من ذلك إلا والملاح على صياغة ألباح لها ورسالة الله في الصلاة (فلهو)
 أي موى وبهذه تعالى من أهل الصباح ولاد كراهي الروض (والله أعلم حينه)
 أوحى (الأمر) برسالة إلى موعود يومه (محاب) الخيل والوادي أو المكان
 (العربي) من موسى في الملاح (ورأي من أمه محمد صلى الله عليه وسلم في الألواح
 وحل ول إلى إحدى الألواح) أمهم كذا) ول الله (اللهم أعلمهم أمي) قال
 له ذلك أمه أحمد وهو حديث مشهور في ذلك أسكن في الروض راداه من (بعد آدم
 ذكر في حضانة خلية الأمه قال) السهوي (في مكان) أي - وأي - وعظه (عليهم
 وأما في أمهم كذا) أي بالوم من هومهم (وله اللهم أعلمهم أمي) أحسن الحافظ
 لمصنفه وله وذكر السهوي أن الحكمة في ذلك أنه رأى في مباحاته صفة أمه محمد فعاد الله
 أن يحمله منهم فكان أسماؤه عليهم كعبانه وهومهم أي (وقال العرطى الحكمة في
 تخصيص وحي غير أحده أي صلى الله عليه وسلم في أمر الصلوات بحمل أن يكون ليكون
 أمي له السلام كعبته من الصلوات ما لم يكلفهم غيرها من الأعم فلهذا طلب عليهم)
 وردان في أسرارهم كعبته من كعبته بالعدا وركعتي العشي قبل ركعتي ذلك الزوال
 وأما عما كعبته (فأما موسى في أمه محمد من قبل ذلك) قال ابن المبرك كعبته
 بعلمه عليه التثنية في الصلوات الخمس خصوصاً الفجر وكعبته من المصطفى رطبي البروما
 عنه وفيه ما في كتابه دليلهم أناد فراسه موسى عليهم وله ما في رده رجع العرض
 إلى الحسن أرحح إلى ذلك فأسأله التخصيص ولم يرد صلى الله عليه وسلم فراسه موسى ولكن قال
 أصعب وحي في أمي وأسأله (وسأله بقوله إلى حرب) من التحريم وفي رواية حرب
 (الناس صلب) قال ابن أبي جرادة من التحريم أقوى من الإسرة اليكروا ول في

للمصطفى عليه السلام له وحدهم وحده يحكم العباد والتسعة بالا على على الادنى لان من
 سلب من الامم كانوا اعداى اعداى هذه الامم وقد قال صلى الله عليه وسلم على اهل بيته وادعوه
 اى صروقه وادى الصبح وقال عزال الحنكهم من جهة اهل بيته في الاسرار من له اتساع
 اكبر من ولاه كتابا كروا لا حرج للاحكام من كتابه كان من هذا الخلق مصاهبا
 لاى صلى الله عليه وسلم فاصاب ان معنى ان يكون له مثل ما انتم به عليه من عيران يريد رواله
 ويات ان يطلع عليه على ما وقع له وبعده فيما على به ويحكم ان موسى لما وقع له في
 الاسرار الاصل على بعض خطأ مما لا يلا في محجده على ان يكون منهم اسد ذلك
 سلب الاصله عليهم والى به علمهم لير ما عا ان سوهم عليه فيما وقع منه في الاسرار
 (ووقع في كلام بعض اهل الاسرار) اى الصوفية في حكمه ذالك انه (الملك بدار الصفة
 من قلب موى عليه السلام اصا له انوار نور الطور اسرع اليه بالهدى) فاحد العبد
 وهو سلب في رأس سلبه او عود (فاحد من طائفة من السادى) اى انما له (الماى الى
 المادى فكان بطوف في اى اسرار) فاه (من يعطى رسالة الى ربه ورسالة من ربه
 مصاحبه مع الخليل) اى الله (فما مر عليه اى صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج) وعلم ان الله
 احدهما (رد في امر الصواب له عند ربه) مع الخليل (سواء هل انه رأى أم لا
 وقال آخر) والصوفية ايضا (لما آل موى عليه السلام الروى ولم يحصل له المصحة)
 تكسر السا وبعدها اى الخاضع الى ظلم (في السوء له) ربه (والاى الى الرضا
 بعلمه) اى انه له عارضا فسهل عا الامور على عاى ربه (الملك وان سلب ما سجد
 صلى الله عليه وسلم مع الروى) لله سبحانه (وقع له باب المزية) كذا السؤال (اى سلبه تكرر
 رجوعه) (لستدرويه) اى تكرار ربه (نور ربه) حال الخاطى ويحتاج الى سوب
 تحذير الرؤى في كل من اى اى فاه اما سب سوبى مع فو الخلفاء وى ان
 محبة لروى رأى لاه وقف على تحذيرها اذ مكى عليه ما به رآه من عاى له ايه حصل له
 من سامان يحصل لغيره فله ذلك على محبة ربه ومحاط به وتكررها لى سلبه على محبة
 الاسرار به نصب لودان لادما وده سلبه وودى ربه

واسررب الماى نحو عطش • الا ان عموى • ل وادى

(كافى واسررب الارواح) • مع روح بالروح وهو سب الروح (وتحذروكم • لعل
 اراكم او ارى اراكم) فكلها مع روح (فالسيد) اسأل (من لا حد عسكم
 عساكم يتحدون) بسجود (فى العظ) الم ووالله • (معكم عساكم) ما كسد
 اصطفى لاه • وه يتحدوا لى بعد سبى من ان وهو سلب (فاه • اى ان سبوا
 أمية) • م واكم (فاه • اذ سبواكم) لاه عا السعد (وقال آخر

وانما السرى موى يرد • لى لى لى لى لى

ندو سها على وجه الرسول فاه • در رسول لى أسفه •

(وقال آخر) من الصوفية فى حكمه ذالك (لما طس الخليل) المطفى (فى مقام العرب)
 اى الموضع الذى خص به المصاحبة الذى لم يزل الله له معرب ولاى مرسل سوا

(دارب عليه كرو من الخب) حسب قاله اتخذ ملك حسنا (م عاد و خلال) واحدا لاوله
(ما كذب القواد ما رأى من عبده وسرى) تكسر الموحدة وسكون المضممة (مارس الى
عبد ما اوسى مل عليه وأدبه فلما احسار عوسى عليه السلام قال لسان حاله لبيبا صلى الله
عليه وسلم

ما وردا في اهل الخيرة يصرى • عن حريق سيف الا ماع بالخبر
ما يندل اثم ما اوى حذهم • حذو ذئاب عبي الدوم عن نصري
سيف الا ماع أي فرجه انصر الاحباب وسر خاى اصحابه انقلب مأجود من سيف الحاربه
اداعه ل لهابها وهو ما تعلق في أعلى الادن (ما كان لسان حال لبيبا صلى الله عليه وسلم)
يعول ابن العارض

(ولقد خلوت مع الخشب ويينا • مرأوى من القسم اداسرى
واماح طبرى نطس املها • تعدون معروها وكتب منكرا)
وحاصل هذا ان حكمه رده له يعلم ما اوسى اليه ناسير القواب ما به من الصرا الذي لا نصي م
هي حكم لا تراحم (فكل قوم لطافون مذهبهم وودع كل امان مسرهم) موضع سرهم
فلا سار كهم عنهم منه (واقره تعالى بصله واحسانه يوا الى انصمام هجاب عور وروايه
على العازف الراني السبع) محمد بن الحسن بن محمد بن وى (أبى عبد الرحمن السلي) نعم
النس ومنع الا لام سمه الى حمله اسمهم سلم الاروى النساورى الصوى مع الاسم وعمر
وسأل الدار طوى عن الرجال سوال عارف بالحدب وعنه العسرى والسهى والحاكم ومات
قبله بسبع سنين وكان حاشطاً عالماً زاهداً صبوراً لا عثر عن قال كان يصنع للمعروفه الاحاديث
وإن سمه بلاى وبلغاه قال الدهى كان وادار الخلاله ودماسه قبل نحو ألف مائت باله ان
سمه اسى عسر وادعما به يساور (ولقد احاداداً فادعاه فرد من لطاء المعراج حسوا
سمه ن كلام اهل الاسرار باقوم مباح) اى طرف من قال اسرافى حر والحنكسه فى ان
اراهم لم يسكنم فى طلب التعصب انصمام الحمله اعماها والرضا والسلام والكلام فى هذا
السان ما فى ذلك المعام وموى هو الحكم والكلام اعطى الادلال والاساط ومضى اسمهم
مومى باسم السى صلى الله عليه وسلم بطلب التعصب دون اراهم مع ان للمصطفى من
الاحصاء من اراهم اريد عامه موى تمام الانو ورويه المعوله والاساع فى المله وقال
عسر الحكمه فى ذلك ما اشار اليه مومى فى نفس الحدب ومنعه الى معالجه موى فى هذه
العناد نعموا واهمهم بالعرو وعصوا قال العرطى وأما قول ن قال ان وى اول من لا فاد
بعيد الهموط فلا يصح لان حدب مائت من معصيه مائة فى السادسة واراهم فى السار
اقوى اسنادا من حدب سريلا موى فى السابعة قال الحاشط اذا جعد انهم ما به
امه فى المعود فى السادسة ومعهم معه الى السابعة فلهه هم بعد الهوط ارتفع الاسكال
ويطيل الرد (وذا استدلل العلماء بهوى فى الحدب) السابق فرما ن رواه ثابت ن ابن
عبد مسلم (ان من حسن صلوات كل قوم ولله بكل صلا عسر صلوات جسون) صلا ريتو
حدب أى درهى جس ومن جسون لا يدل القول الذى وى ذوانه سريلا كل شمسه عسر

أما هنا فهي جارية في أم الكتاب وهي من عند أي رجل (على عدم فرصة ما أراد
 في الصلوات الخمس كالزور) خلافاً لما قاله (وعلى دخول المسح قبل التسليم) كذا
 في التمسح وصوابه على حوار وفيه شبهة طافح المأوى وعلى دخول المسح في الوسا آت
 ولو كانت حو كده إلا ما ومهما كدو في حوار التسليم دل ال (قال ابن سطل وعمر
 الأثرى أنه مروي عن سبع الجهر بالحق قبل أن يصلي ثم يقبل عليه ثم يأخذ كل له من الصواب
 وفيه من المشرع حال هتاد كراوا من الأصول والمراج وعبرهم وهو ممكن في
 من أتب التسليم قبل الصلاة (على كلاً من الساع) ما في رواهم بخوار في وقوع التكليف على
 لا تسطيع لأن الآلة كلها مخلوقة لله إلى وال لا طالب إلا ما وعلى التعداد ولا مدد
 على إيراد لقوله والله أعلم بما كانوا عاملون (أو به كالمعركة) حو ما في رواهم الله تعالى
 دل به وهو مدطاً به ما طاء فلا بد من التكليف عليهم على طاء فلا بد من
 التسليم قبل الصلوة (لكنهم) واحد على أن التسليم لا يورث الصلاة (اللاع)
 قال المصنف ومب أن الخلاف مأثور من سنة الله والله يدعي شرح الله وعبر
 (وسدب السرا وقع منه الإجماع في الصلاة وهو ممكن على ما قال) ابن الما
 (وهو يكتبه مسكراً) وفيه الحافظ والملة قوله (فإن أراد قبل الصلاة
 التمسح أحد منوع) فدل على ما على الله عليه ولم (وإن أراد قبل الصلاة إلى ص
 إلا) صوابه أنه لا بد من كل التسليم (مسلماً) لكن هذا هو بالنسبة إليهم ليس بها
 يمكن هو تسليم بالله في النبي صلى الله عليه وسلم لأنه كلف ذلك عليهم تسليم بعد أن يلعنه
 أن بعده قال له هذه الصورة في حقه صلى الله عليه وسلم) وهذا الأسناد الداعي هو
 التصحيح ما دل على أن ما على ابن الما لم يرداه بنظر لانه كرهه راحة الطواب صور
 التسليم في حق النبي صلى الله عليه وسلم وقال هذا حو اب ضعيف في كان التكليف عاماً لقول
 ومضى أن لا لا تقبل ذلك وسدب الله على ما لا بد ويحور أن التكليف كان عامه خاصه
 رواه فيص على حقه صلى الله عليه وسلم أن الله لا بد حصل بعد ذلك كذا في حقه صلى الله عليه وسلم
 في التخصيص وكذا كل تكليف مدم منه الرسول في الآية وما رواه الآية يلعنه عن الله قبل
 أن يلعنه منه وقد قال وأما أول المصلحة بنظر لانه لو فهم دخولهم لعلوا سرور أذهبه
 صواب عليه فإنه ودال السكالك لا بد من التكليف في التكليف ثم كلف الآية بالتخصيص
 لا بالأصل ولم يرد الخواصه إلا ما لا بد من الطواب أنه عام في حقه صلى الله عليه وسلم والتخصيص أيضاً عام
 وأما التسليم في حق الأمة لأن الإسلام يوجب على كل مسلم الدخول في فروعه وسرانه
 فكل من آمن في حقه صلى الله عليه وسلم آت على أن التكليف بها ما لم يمتد إلى وجهه وما لم
 يمتد إلى وجهه منها وجهه والم يقول ويسمى والقوام الإسلام ما في التسليم كما يحور التسليم
 عد الصلاة وهو نوع أجمال كذلك يحور قبل الصلاة لأنه دخل عليه بالانتماء العام ولا فرق بين
 أجمال وأجمال وأما كراهية الرخص إنما يوجب في كل وقت الحاشية كالمسألة والركاء من سر
 أول وجوبه كراهية أذهابها ولا أوقاتهما ولا يراها الله تعالى (ولما دسج صلى الله
 على ما وسلم رسم السرا من بعض طرقة معبر) بكسر المعنى ال ما جازها (أمر من يحول

من اظهر باطلهم قال فاندعوى فوجدوا في ذلك قلبا لم قال يا معشرى كذبوا
 فانهضت اليه المحاسن والحدود فوجدوا في ذلك قلوبا لم قال يا معشرى كذبوا
 يد على رأسه مصدرا (وسعى رساله من المسركين الى انى بكرهوا الواهمل الى صاحبك ورموا به
 امرى به الله الى بيت الله من قال وقد قال ذلك فالواهم) وفي روايه اخرى انى بكرهوا الواهمل الى صاحبك ورموا به
 أو كراكم اسكتوني عليه فالواهم والهاورد في المصداق يدب الناس (قال ابن قال
 ذلك المصداق) أى انى بكرهوا ذلك فوجدوا فيه واياه قد صدقوا لا حكم يعلمون انه لا يكتد
 فاني باللام وقد رماه في شخص صدقه (فالواهم صدقه انه ذهب الى بيت الله من رماه فلان
 اصبح وقال انى لاصدقه فيها هو انعدى ذلك) وأول يومهم صرنا على الارض موله
 (اصدقه في حبر السما في عدد) وهم الذين ما بين جلود العرط والموع السمر (اوروجه)
 اسم لوفى الروايل للعرط (فذلك معنى الصدوق رواه الحاكم في المستدرج) من
 حدثنا عنه (واساوى) من حدثنا الحسن البصري مرسل (وراهم أملى على
 اسه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ما بين الله أحد) من جهر الاسمه وامرنا
 الخطاب كما هو في ابن ابي (هولا) اليوم (أول حسب بيت المقدس هذا الله قال انهم)
 حديثهم (فقال ياى الله صلى الله عليه وسلم الى ما بين الله أحد) البصري (فقال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ورفع لي المصداق بطرف الله جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فصدقه لاني
 نكره مول أو بكره صدقه أسهدا ليدرسوا الله كذا وصفه من ساء) قال صدق اسم والم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبنا بكر الصديق فوجدوا بها الصدوق
 وأول الله رماه على الروايل (والله هذا عنه في ابن ابي) (وهو لاني بكره صدقه في لم يكن عن
 صدقه صدقه راول وهله واكنه أراد اطهار صدقه على السلام والسلام وراههم
 كانوا معون) عليه من التوبى (فاني بكرهوا اطهار) صدقه على السلام ما كان لم أو بكر
 وصدقه كان صدقه طاهر عليهم وفي روايه اخرى (ومسلم كذا معني مراده مع رول
 الله صلى الله عليه وسلم ولما كذبى من ساء في اظفر) (خلى) بحم وجهه باللام ولاني
 در عن الكهيمى في صدقه (الله في ساء من) فطهره بأسرهم عن آمانه واما طر
 الله هذا عنه في الحصارى ومسلم ودوله خلى (أى كيف اظفره لاني وصدقه صدقه رأيه)
 والمصداق مكانه (وفي روايه سلم) عن أى حرر رعهما ادوا لاني في اظفر ودرس سألني
 عن مرأى (سألني عن أسما) من حسب المقدس (لم أسما) أى لم اعرفها عن المعرفه
 (مكرت) بسم الكاف وكسر الراء والكرب وهو العلم الذي يأخذ العسل لصدقه
 (كرناشدا) وفي روايه كرهه بسم الكاف وسكون الراء (لم كرهه صدقه) صدق كرهه
 عابدا على معنى كرهه على روايه وهو العلم والهم وألوى (فطهره الله في اظفر الله
 ما سألني عن ساء الا أسما) أسماهم (صدقه حل أن يكون حل الى ان وضع صدقه را
 م أعلمه في حديث ابن عباس عدا جدوا العرطى ما لصدقه واما اظفره سألني وضع عدد دار
 على صدقه واما اظفره (قال اظفره وهدا به صدقه أهدا على من مكانه صدقه احضر الله
 وما ذلك في قدره الله حبره (وهذا أهدا في المعرفه) من كعبه على المصداق وهو مكانه

(ولا يصح له فيه وهذا حصر عرس لعن في طرفة عين) لسانك (واما ما ورد في حديث
 أم هانئ حديث من دخل الى بيت المقدس وطعن (مكبر النبا وكونا اب) (أحرمهم
 عن آياته) علامته (هانئ) لفظ - ل زاد الحاء ولم يكن معر من قوله حتى (احمل
 أن تكون المراد من اسمه كما فعل في حديث آخر بالحاء والارو وول في حديث
 ابن عباس بن النعمان بن عمار) زاد الحاء وولد الاحمال الاول أي منه من حل
 كتب حديث من ادخل من أبواب الطبراني في حديثه من (سب اصحابي قبل الصبح عكة فاماني
 أو مكر مال أس كتب الله قلب أبي اسب سب الله من والاه مسمى من سب الله قال
 وح في سب الله كان أنظر الله لاسي عيسى الاياه عنه (وفي حديث أم أبي المقدور
 اسمهم والوالة كم للمجد من باب فان ولم يكن عددها قال غلب انظر الله واعدها بالانا) أي
 دلتان (و قد أتى تعالى) حديث أم هانئ (ان الذي أت) صلى الله عليه وسلم (عن
 صه من سب الله من هو المظلم من عدي) السب على كفر (والدخبر) تضم المظلم (اس مظلم)
 الدو في الصبيان السهر ولا تأتي فانه الله اسمها ما أو بكر اراد لان بعده مومه وهذه
 العبدن أنه ان لم يكن أسه ملك الله فقه ظاهره عليه من لا في اسناد الدوال الى المظلم
 برواه من روى أن الكفار قالوا لمجد ص لاسب المقدس كف او وكف عنه وكف
 مومه من الحاصل منه - سبهم بها كذا وجمعه كذا وجمعه من المظلم كذا وقال القوم
 اما السب هو الله بعد اسب الاحمال أن المظلم هو الذي اسبأ والله من المسركن كما أنه الذي
 نولي كبرائتك كذب يوم يدري أو: على وعبر عن أم هانئ انه صلى الله عليه وسلم لما احرمهم
 بالاسرا الى بيت المقدس صعدوا أو ط وادلب وقال المظلم من عدي كل امرئ قد فعل اليوم
 كان أعماعهم قولك اليوم ما لم تأكل كذا من نصربا كذا دالا ل صعداسهم او صعدرا
 هرارهم أم بعدا من قبله واللاب واا رى لا أصد فله قال أو بكر ما ظم من ما قبل
 لاس احمل صبه وكذبه انا اسباده صادق) وأما من أي حرا الى ان الحكمة في الامرا
 الى سب المقدس اطوار الحسوة الله الذي يريد احاد الحق (لانه لو صرح به من مكة الى
 السبا لم يجد لعناد الاعداء ميل الى السان والانصاح حيث سألوا عن حرياس) ا لو
 بالاسرا و ما به قوله (من) موالهم عن صبه (سأنا من) حتى انوا من علمها
 (كانوا أوهاو عاوا انه لم يكن رأها فسل ذلك فلما احرمهم ما حصل اليهم من انه أسرى به الى
 بيت المقدس) وان اصبروا على البكذب فلم يصرا ما (واداعه العنصر لم يصح
 الباقي فكان ذلك سبنا و اعان المومنين ورماد في سبنا من عايد وخصس الكافور) اصلا
 واريد باد وهم حكم اسروا وتراحم (واقه اعلم) خصصه الحكمة في ذلك وودا صبر المصنف
 في الاسرا والعراج على الريد الذي ذكره لان مرامه الاحصاء والاعتناء بمادة من
 المصنف المدونة التي لو صحت واصبر ما كاسعد اصحابه كذا

(المصنف السادس في) سان (ما ورد في آي التبريل من عظم قدر) بيان لما أي سان
 مع دار وسفر ومنه (ورفعه) أي اعلا (ذكر) من الناس ما صرحهم بالثنا عنه
 فيه وقرن اسم صاحبه محمد رسول الله وسجل طاعته طاعته من طاع الرسول بعد طاع الله

وله ما أمرهم في بعض
 التبع حذابه اه

لقد حسنه على الله عليه وسلم سكا عما من ومرا دمعصر والسب فيه كما قال ابن التميمي
يعرف بينهم في ذلك ما ع ولم يرمي الرخصى في قوله انه خطاب من الملائكة لوط وما في ان
الله تعالى سطره عند حكماء المعمد ذلك (وداو بالرمول والى ولم ساد ما عه بملاب عر
من اليينا (مباداهم بايمانهم) ما آدم باوحي ما اراهم بالوط ما ومعى باعسى (الى
بما سرائى امانه) أى رباد (دور) من امانه المداهم على مانه وادب عليها (العل
الرمح (عنه) نهال (وان لا شحد ساوى شحد) سرفه وكرمه فى دانه واصوله (ومن مامل
المرآن العظم وجد طاحنا) محمل أى دلالة ظاهر نكره « فى ما عا قلدا عدا الب
قوله (سيعظم الله تعالى لجهه على الله عليه وسلم ورحم الله اس الخطيب) انا عدا الله محمد
سار (الانلى حبى حبى فالمد - لآيات الكتاب) كما هاضر بجاوا ١١١
ودلالها على اكرامه وولها على مع اسماءها على ما عادت به صرخا من الكتب السامو
(هاعسى • ملو على طالك) أى سرفك (بلم مدبجى) أى ماى مى مدبجى على ان ملو
الساه على سرفك التام بالنسبة لما عى الله عليه (واذا كان الله اى معصا) عا ليه (بكا
العصور) أى المهر (وهان) بسم العافى عا (كل نصيح) انه درف من الاسان بينهم
وصادك (وهذا ما عدا كرم الله) جله دعاه (سجل على عسر انواع
لنوع الاول فى ذكر آيات معصه من علم قدر ورفعه ذكر وحمل من عه وعلودر حسه على
الانبياء ونسب من موله) هى والرسه معاد بان عفى علو العدر (قال الله تعالى
مبدأ (الرسلى) معصه والمحر (فصلناهم على بعض)
(مهم من كلم الله قال المسمون) أى جهو وهم (دعى موسى على السلام كله ليه
واسطه) وحمل المصطفى كله ليه المبراح (وليس يصاق احصا من موسى بالكلام) لا
قال مهم فلا نسبهم معصه انه لم يكلم عر (وقد نسب الله تعالى كام ميبا أيضا كما مى) ليه المبراح
وقد قال السوطى من جله من كام من الانسا آدم كما فى الحديث (فان فاب ادا)
(نسب الله عليه السلام كله ليه الاواسطه وقام به هذا الوصف ولم ينسبه من الكلام اسم
الكلم) بمعنى المكالم كالحلسه والخالس والاناس عفى الموانس والدم عفى المتبادر
وهو كثر (كما اسى من لوى احب بان اعسانا عفى قد يكون لبعضهم الاسماى كاس
لعاقل) قبل الصام والصارى مطرد عفى ان كل وقام به ذلك الوصف بسوق ليه ميه
وحوا (للملاحظه ان معصه اسمع الله بالنظر لهذا الاسماى دون عر) وقد نكو
كالكلم والعارور فلا ينظر دو خاصه له مع الانصاح كما قال سبحانه ان المرء من وهو ما دل على
دات معصه باعسانا حدى من قد يكون اسما فى المداهم معصه من المصدر الذى اسى معصه
اللفظ فلاحظ ان معصه اسمع الله بالنظر لهذا الاسماى دون عر فاذا اسى على هذا الوجه
وحسب اطلاقه على كل ما صدق عليه كالصارى والصام فان كلامه ما يصدق على ما يصدق
بالصرف والصام وقد يكون اطلاقه على معنى ويخصه باعسانا ارفام به جعل المشبه
على ملاحظه فى اصل ومع اللفظ لذلك المعنى فومعه له وهذا من الاسماء
وليس من ادالكلم من هذا النوع فلا يلزم من اطلاقه على موسى لكلام الله اطلاقا

عشره عن كنه الله تعالى (وحيث دعاهم في كل عامه ذلك الوصف ان يسلم له اسم
 كما سمعه الملائكة عند الله) سدا الركن من احد الاوصاف التي هي الصور يروي نصا
 الساموي عن ركن الدين الهيكلي عنه وروى عنه محمد بن يوسف الكرماني سادح الهاري
 (وهذا المصنف وتعرف كما قاله) بنيد (المولى سعد الدين الحارثي) تصح النبوة والراي
 وسكون الملائكة الى مشارق قربة سوانى ساول حكمه صدم اطلاقه على المصطفى ح
 طهور دلالة على كلامه ان قومه اسكروا الا برا أصلا لم يسم كما سجدوا من انكارهم اذا
 تعبروا وكانهم على ان يلقى به ولادليل قطعي يرد عليهم فاصبر على ما طهر ابراهيم كالاسرا
 فاد وصف ابراهيم بن المدين وغيره هو صادق وان اسكروا عمادا (وقوله وروى عنه
 درسان يعنى محمد اصيل الله عليه وسلم ربه الله تعالى من ثلاثة اوصاف بالذات في المعراج) الى
 مام لم يصل الا به لك معروف ولاى مرسل (والسادس على جميع النسخ) لقوله اناس
 اناس يوم النمامه (والفخران لانه عليه الصلاة والسلام اوى من المصطفى ما لم يوبى
 له) قال عباس ولا يذهب الى الاجر والاسوداى له يوم نصه (قال الرخسرى في هذا
 الاسم) سوله نصه (من نصه) وعلاه قدره بالاصحى لما من الساميه على انه
 العلم الذى لا يسهو ولا يجرى لا يفسد) وهو ان يعرفه بالحق المصطفى لاسم الله
 مبر عن سائر وعلاه ومعه قال المشارق في العشرة بالاصح المصطفى على انه من
 السمر صحت لانها الوهم الى غيره في هذا المعنى الا ترى ان التكرار الذى ذكره بالاسم
 كبريا ما لى على الاصطلاح والاشهاد فكيف الله الموصوع لذلك (انهم) كلام
 الرخسرى وهذا محسن فيه لكنه اساقى قوله بعده وهو ان يرد ابراهيم او غير من اولى
 الحرم من الرسل وقد قال به من النسخ لم يصب الرخسرى في تحريره ان المراد بالحق عشره
 لار المصطفى للمصطفى على الوصف المذكور وهو اصل الاشارة باجماع المسلمين وبأسد صراس
 ما من يذكرنا فصل الانسا قد كرموا واورا هم وسمى وعسى فقال صلى الله عليه وسلم
 لا ما لى لاسد ان يكون حسرا بنى حتى يذكرا دعوع بان المراد ان كل من يوعده
 نصه ولا وجه اتفه من نصه بالامساك من لك الله فالى في قوله لا يصبى الخ السمره
 جميع الوجوه (وقد سمعنا هذه الاية وكذا قوله تعالى ولله صلواتنا على من
 نصه من كل مسلم صله كوسى بالكلام واورا هم بالحقه ومحمد بالاسرا وسلمان بالمالك
 (انهم انما الانسا والرسول) وفي نسخة الرسل والاى اى الله لسوا رسل او هو عاقل
 عام على خاص (د) اوتوه حلا لاله مبره اما ان لى بان لا فصل لبعدهم على نصه وى عباس
 (الاسم) الله الرسل فصلناهم على نصه ولله صلواتنا على النبي صلى الله عليه وسلم (ودعاهم)
 على رسل الصراجه (وقال يوم آدم اقبل على الانبياء) وليس سبى لاسمهم واهلاده
 فصله علمه مطلقا وكم من نوع فصل امله لم يصب سرف ماعلى الاصل بل كبريا ما سرف
 الاصول يعرفها

وكما ان دعاهم دوى سرف كما علم رسول الله عنان
 (ووقف نصه) لتعارض الادلة عليه (فقال السكوت اصل) لعدم الماطع

هذا المعنى (والمعنى ما عليه ما هو السلف والخلفان الرسل افضل من الانبياء) لان
 الرسالة بمرجأة الامه وانسوا فصر على الذي كلفهم العباد حذرا من حال التي اصل
 في السور التي عمره تعالى وصاحبه هي معصية من طريقها والرسالة الامر بالسبح
 في معصية من احد الطرفين واحب باسم اسلمهم لسوءه في معصية على انهم كالرسول
 واحسن من السور التي هي اعم كالمعنى (وكذلك الرسل بعضهم افضل من بعض منهم اده خاس
 الراسم وعمرهما قال بعض اهل العلم) بالكتاب والسنة (فما احبوا القاصي عاصي)
 في السعيا (والتفصيل المراد لهم هنا) عطف على عدد او على ما تقدم وهما اسنر لم يذكروا
 ذلك (في الدنيا) معنى التفصيل (وذلك بدلالة احوال) في معصية او حجة (ان يكون آياته
 ومعجزاته اطهر) وفي معصية ام راي اموي واعلم في معصية الرسل الكواكب علم الاموي
 معنى اطهر (واظهر) كاستعداد العمر واهل الصرا والعلاب العاصية (او يكون)
 بالكتب (امه ارك) اني واظهر له من التمس على الامس (واكثر) من معصية
 (او يكون في دابة اصل) برادة على وحشة الممود (واظهر) معصية أي باسم ربه له
 اني واني (وتصل في دابة) ومعصية (راجع الى ما حصة الله اليه من كرامته) اي اكرام
 الله له في رواق عطية وهبها له (واحصاه) بالحرمة طواف على دخول الى (من
 كلام) بلا واسطة لوسى والمطوى وهو بيان لاحصاه معصية ما حصة له (او حصة)
 لاراهم والمطوى (اورونه) عما ما سأل الله عليه وسلم (او ما الله) اراهم لهم
 عرنا كرم (من الطائفة) هي الامور اي عظاما (وصف) بها آثار (ولا يه) اي تعجب
 اولاهالهم هكذا في السعيا بالقاصي وطور حراسا راجعها عاذا كرم وقال مصفا كل المواقفها
 ما مبره تعالى ولا يه عن ولا يه عن الخواص والمراتب التي لم يصب احد في بعض نسخ
 المصنف ويخص ولا يه عن اي سوما ملاوييه ولا رد ذلك كذا الادلة المتسلسلة
 (واحصاه) ما حصة لهم من فرائض لا يهاها الا هو (ايهي ولا يه) بالكسر
 لاسد (ان آياتها ومعجزاته اطهر وامر) عود اعاب (واكثر واني) طلو عده
 (واموي) اسد (وصيه) حبه وسره (اعلى ودولته اعظم واودوداته افضل واظهر)
 بالهمزة (وخصوصا على جميع الانبياء منهم من ان يذكروا) معصية في الاحوال
 الهذبه ورا (فقد حبه ارفع من درجات المرحا وناه ارك افضل من سائر المخلوقين)
 انما وملكها (وباعل حديث السعيا) اصاه لادني ملاه كراهية (في المحسر) هي
 السور وكسرها (وايهما اليه) بعد تفصيل دوسا الايهما (واسعد حاله بالسودد)
 اي السادة (كما قال صلى الله عليه وسلم انما يذو) يكون حقا واحدا والمراد الاول
 (آدم واول من ينس الارض عنه يوم القيامة) أي اول من يجعل احيا وسالعه في اكرامه
 ويحييها بمجمل سبل اده (ورا اس ماحه) مجد الصروبي (وفي حديث ابن عبد
 القرمذي) حرموا ما اول الناس حرموا ادا مسوا واما حطيم ادا ودا وانا لم يسر حرم
 ادا اسواوا الحمد يوم يدي (آذا كرم ودا آدم وسعد على ربي) اجساما تحصى من
 السودد والاكرام ويحدث عمريه الفصل والاعمال (ولا تحسر) حاله كذا أي اقول

عند السلام على موله انه افضل من كل واحد منهم لا يتوهم فيها الا جهل من علمهم
على مكلفه بمعصية الله في قدسوق في المسار او صادف لواءه في ارضه فاعلمت
واحد او سارا واخر سارا وراي اولاده وآسراده فاعلمت اهل بيته على كل واحد
دور جميع ما علمه ولوا طيبه ولساواهم ولوا طيبه غير راد عليهم فمدى الى سالاه
صلى الله عليه وسلم سارا هم في العمل ورايهم باه اهل بيته كبر من جمعهم فشاخص
وهرار وهدا التمسك في العزوب والميرة وهو اكثر نوايا وافته احسن من جميع الامم
واخرهم الى يوم الساعة ولو كانت للناس ما كن بعضهم عوق بعض لكان الذي هو
الاحقر اعلى من الخ عوق آية له الرجل اعلم له احسن اسمهم وبعثهم برفع المدرجات دور ان
ساره وبعثهم باه اعظم او افضل اسمي (وكان دعوتهم عليه الصلاة والسلام في التوحيد
والعباد وصل الى اكثر بلاد العالم فصار سارا لا يبا بطوران اتعاك اهل الناس عونه
صلى الله عليه وسلم اكمل ان اتعاك سارا الامم دعوا سارا الانبيا فوحى ان يكون افضل
من سارا الانسا اسمي) استدلال الرازي (وذكر في الترمذي) وقال حسن صحيح واحد
وارواحهم وجميعها تم (من ابي سعد النخعي قال دل على الله عليه و لم اجد له آد
يوم الساعة) حقه له يوم مجموع له الناس مظهر ودد لكل احد عينا باوصف حقه
بالودود المظهر المظهر في الامم المظاني فسد سادته على جميع اولاد آدم حتى اولي
العرم واساسهم الله ويخصص له آدم ليس الا جوار هو اصل حتى من حواض الخلائك
باسماع من به (ولا يقر) لاسانته سكر اكرول امان علمنا ما في الظهور واسما
كل في اي لا قوله سكر او اطاعا على الناس في الله او ان كان فيه غير الله اذ سارا اولاده
بذلك بل يقرى بينا طاني حقه الر (و اي لواء) نالكه ورايهم (الجد) والله في
العرصا مامان اهل المسير والسر يصبى كل مقام لكل مدوع لواء يعرفه بديره واهلي
له المعاني عام الحمد ولما كان صلى الله عليه وسلم اعظم الخلائق ا على اعظم الاولاد لواء
الجد لواء الله الا ولور والآخر هو وحشي ولاوه له على لواء الخصال والكمال
(ولا يقر) في ذلك شرف سكر او لا غير ما عطا بل بالمعنى (وما في) نومد (آدم في) و
الاصول (لوان) قال الخطي آدم في حواض الراس والي والاسم له و آدم بالرفع ص
او بيان في محله ومن وصوله وسوا صلته وضع لاه طارف وآرا ما الفصل في بيان
له ربه على والامل مالا لوه محمد الهدى وانا اول من يسوعه الارض
غير وانا اول ابع ولا يقر (وفي حديث ابي هرير عن عاصم الضاري) رسول الله محمد
واحد (ما سمع الناس يوم الساعة) وهل يدور من ذلك بجميع اهل الاواني وادبهم
في صعد واحد قد كرمه الساعه بطوله (وهذا) المذكور في حديثي اي منذ اذ
هرير (بذل على اهل افضل من آدم عليه السلام من كل اولاد لاهل من الانبيا) اسرار
استعان لرفع لوهم ان المراد اولاد من عدا الانسا (هل اصل الخلق كاهم) لاه من الناس اذ
صعد جبل الاربع حتى اقبل الوحي بالجمع حتى من المعركة وبعث في الرخشي مظهره
بمعصية ساعه من المعصية (وروي النسفي في هذا اهل العصابة به مظهر حتى في ثلثه

[illegible]

في اسمه ولا ياتي أحد هذا الآخر والى هذا المتي من قول العادى (خبر من أسكنه الحق
 نفسه ويظهر عليه الاحوال والمعرفة حال هكذا ذكر المسيح العالم بعد أعلى ميما من
 العادى سند فالا كثرى وقد ورد في المصوبات ومواقع الصوم (الرائى سند على
 الوفاى في قصصه الى أولها من أتب ولاه) ناصر ومعه (حياها علا) وبعثه (ان
 ملاى) نحن بعد دفعه (وانه ماروح) حيا (قلوب الامات من طاعنا) لى صياحا
 منه (وم لهم أسساي لا رجوع عطايا) بل على عاه من الرى (لاص) بهه له صله
 (دهر ساجاه له واولد راسا) اعطى له دفعه (ل العزم صم) لى وهما باعنا
 اى دفعه وسراود كرا حسا فال الحمد له الله كسعه دفعه كاهنه وبعثه واولا حور بعد
 دهر والمب كركرا حسا (ومن عواك) ورك (بوى لى) وهما المهرى) بالنصب
 (حيا) اى صيا قال الحمد لخاص من الانبار و دلاهم (مده بك عره) هو
 ومنه (دكف لاصاى) بكرم وديقام (حيا واولد روى) من أس ولا حيا
 اى يرمى له أن فعل ذلك (فان ذلك ما لمع من) كل من (هادن الا من) ذلك الرى
 فطاعهم على بعض ولمع وصداد من النبي على بعض فان كلامه صرح في التوصل
 وعدم المهرى في قوله تعالى لا صرف من أحد منهم ذال على الله وبه كفته احادى كما قال
 (ومن قوله تعالى) عطايا و (قولوا آمنا بالله وما أول لنا) من القرآن (وما نزل
 في امراهم) من النصف المهرى (واجعل واسمى وصعوب والاساط) اولاديه وب
 (وما نزل روى) من المورا (وعسى) من الانجيل (دما روى التيون من رهم) من
 لكتب والاثاب (لا صرف من أحد منهم) هو بعض وكثير من كاليهود والمصري
 (وهي له مساور) وأورد أن يراهم في اسم كل من ورد وعمره وأسد في الله
 مهر لانه سى واحد لانه سى فمع دخول من عله وأحب بانه عسا لمقتوف
 حذف لانه روى اى من أحد منهم وسعر ومعه دلاهم صرحه على عدم التفرق
 كل فرد منهم ومن هذا هم كساى كان خلاف ما لو عمل لا صرف يهم وأساب الكساى
 ما ن أحد في معنى الجماعة حسب الوضع قال التصادى لانه اسم لى يصلح ان يصلح
 يسوى به الفرد والمبى والجمع والمذكروا الموب وسرط أن يكون استعماله مع كنه
 اول كلام غير واجب وهذا غير الاحد الذى هو اول العددى حمل دل هو انه احد قال ولان
 كونه في معنى الجماعة من جهة كونه مكره في ساي الى على ماسن الى كبر من الاوه
 الا ترى انه لانس م لا صرف من رسول من الرسل الامتد رعات اى رسول ورسول وقال
 في لا صرف من أحد من رسلهم رعم ان معنى الجمع في احداه مكرى سببا الى الذى قد
 واعلمنا ما ذكرى كتب الله انه اسم ان يصلح ان يحاط بقدر أصب الى الله او اعمد
 صرح جمع الى اوله وذلك فالمراد به جميع الجنس الذى يدل عليه الكلام قد لا صرف من
 احدهم جمع من الرسل وى فليس من أحد منكم من جماعه ومعنى لست كما
 كجماعه من جماعات النساء امهى (والحدوث الباب في التخصيص عن المهرى قال
 اسب) اى (رحل من المسلى) قال هرو من دما روى مكر المدين امره مصان

سبح حلاله وانه مع ما لم ينسب له من صفاته وهو من صفاته على ما في قوله تعالى ولا تحق
 انه اعراض ساكنة من التواضع منه محمود وهو من صفاته على ما في قوله تعالى ولا تحق
 السما وقال سبحانه على صفاته وهو من صفاته على ما في قوله تعالى ولا تحق
 منه ان ينظر من صفاته وهو من صفاته على ما في قوله تعالى ولا تحق
 مما من انما (لا تميل فمهم من صفاته) نعم القصة ومع الهمز وسئل قال نعم
 ويوصل (الى بعض نعمهم) كذا في بعض أي صفته وصفهم بما يتبعه بعض
 (أو البعض) مع العن والسادا القصة أي انما هي كمالها ومن وصفه وهو من صفاته
 لما قبله ولا يصلح انه عطف به لانه انما يكون او لا ان يكون او انما يستعمل بمعنى الرو
 محاراة مع قوله ما لم ينسب له من صفاته وهذا الجواب بأنه ان اريد مطلق البعض بهذا الاسلوب
 مسلم وان اريد بعض نعمهم من بعض في العمل فلا معنى له فعل التعميل الاذكار (وسئل)
 عما ذكر مما من انما (مع ان يصل) يريد انما والرسول (اعاخر في حق السوء والرسالة)
 سبها لا الاثما والرسول (فان الاثما عليهم الصلاة والسلام فيها) أي انه (على حدة
 واحدة) فربما او قدره انصفهم ادمي في واحد (لا ما يصل) أي لا يريدهم انما في
 بعض (واما انما يصل في ريادة الاحوال) أي العوارض الطارئة عليها (والجواب) أي
 ما حصل به نعمهم دون بعض (والكرامات) أي اكرم اقدم انصفهم (والرب) النسوبة
 والاخرى (واما السوء) سبها لا يصل (قال السوي في شرح عمائده وندل عليه
 مع ان يقال لعلنا الى الصفات الاقل من ذلك واما ان الصفات الاوفر من انصاف
 العاربات الى بعضه ان السوء موهبة فانفسك لا ولا من ان انصاف ذلك معلوم من الذين
 بالضرورة من انصاف والطلافة يدل على انصفه الا و من المواضع المستوي افراده
 ولا يفتي على حاله مقصدا (صريح ساد) واما العاربات فمواضع اخرى راجدة عليها) لسب
 من نفس سبها كما بين في ذكره ذلك في السوء دون الرسالة انما الى اخرى منهم ما
 (ولما) المذكور من ان العاربات لا مراد (كأنهم من سئل واؤلفهم) أي سئل وقرئ
 ونصهم على سبها راديه ونعم (انهم) وهذا من من القول الثاني) وليس عند
 لاجتلاف المذاهب في دفع الداعي قال العلماء اعلم ان صفاته على ما في قوله تعالى ولا تحق
 من وله وبالله الامن وله دليل اولى من قوله تعالى لا تحق من صفاته على ما في قوله تعالى ولا تحق
 الى الحمد ومنه والتاريخ او المراد لا يصلح انصفهم انواع المصالح صفات لا مراد لا يحصل
 منه له فانه مأمور لا اذا ما انما من المودع لا انصفهم من صفاته المودع بالنسبة الى
 الاذان ومن النبي اعاخر في حق السوء سبها لقوله لا تحق من صفاته على ما في قوله تعالى ولا تحق
 من صفات الدواب لقوله ملك الرسول صلواتهم على بعض الاثمة وقال الخليلي الاختيار
 الوارد في الم في عن التبعة اعلم في محادثة اهل الكتاب ومفضل من الدنيا على نفس
 فاعلم انه لان الخمار اذا وقع من دس لم يوصى ان يخرج احدهما الى الجوراء فانه حرم من
 الى الكفر فاما اذا كان الصبر مستندا الى معاملة المصالح ليحصل الرخاء ولا يحصل
 في الم في م قال اعني في الم في قوله ما لم ينسب له من صفاته على ما في قوله تعالى ولا تحق

أول ما تبادر إلى ذهنك أول من أقبل لأسمه راتيا ومذهبهم ومن
لا كثيرا صار جميع الأقل وعلى الخراف كما قال السراج القليبي فمما دعا صور الإتيان
أول ما تبادر (فكيف لا تهمل عليه الله والسلم على يوسر فان لم تكن تهمل بالكتاب
هو الكتاب) ارهه وعلو الملة (لا استكمل قال) بل هذه السؤال لا فائدة (وليب
لم يهمل من معاني التعميل وسلم على من تهمل معناه بالكتاب وهم من لغزب المكنن
المضى على الله عنه (ه في هذا تهمل من جليل التواعدات في) وهو في معنى ما قال الله
الطريق وماه وعبرهما (و) قد (استغنى) في جواب قول المصنف (هل السراج أصل من
الملايكة) أم الملايكة أصل من الملائكة والوفد واحاد الكاهن الراسي وعلى الخراف في عبرة
على الله عليه وسلم (أما هو فأصل الخلق اجاعا لا أصل له عليه من غير ولا غير يكاد
الراوي واسم النبي والسراج القليبي والرد كسبي وما في الكتاب من تهمل به من قال
بعض المعاني به من الرخصى مذهب فان لا يعرفه يعمرون في تهمل المعاني ثم قيل ان
طائفة منهم عرفوا الاجماع كما ما في مذهبهم (فقال) وهو راجع الى الله والجماعة خواص في
آدم وهم الانبياء أصل من خواص الملائكة (واحد) الزمان غير الذي في الانبياء وفي
المحصل قال ان المسعودي صلواتهم باعدنا بالرسالة والسو لا ناعا رجوم الاوصاف السيرة
مجرد هاد الى الكتاب كل اسرأصل من الملايكة معاذ الله وذكر انه عام غير ان من الخراف
في الله في معنى ايها أكثر وانما على الطاعات ورخصه لا احتياج الدلائل على تهمل
الملايكة بأن انوارها على ما عايناه وقاله في الملائكة تهمل العراج ومن دعا
روى الاسكال في المسئلة (وهم حسرون ومكائيل وإسرافيل وعزرائيل) في الملوحة
(وحده العرس) وهم اربعة اوعايتهم مدم بحور في المعراج (ولا رعون والكهرويون)
مع الحاف وحده الرا كيامر (والروباون) من الرا وقصه انما الصم فلاهم ارواح ليس
معها لما ولا نادر ولا رباب ومن قال هذا قال الروح حور حور وروايت انهم ارواح
فصصها وروايت انهم ارواحا فاطما عا لا فيكون الروح مختارة انهم من صم العظم والاه في
الله عا دامن بعد وروايت ان احاد الملايكة على ما هي عليه الا ومختارة كما امر عيسى
وما في صانع واما النسخ فمعنى اسمها سوا من صور في الامم والطلال ولكم في نصه
وساط وده لملايكة الرجه روباون ومع الرا والملايكة العذاب الكهرويون والكهرويون
قاله الطلي والسوى (وخواص الملائكة) وهم المذكورون (أصل من خواص آدم)
معى اوليا السرو وهم من عدا الا على الاى الصلحا كما بانى (قال التفسير ان
بالاجماع لبالصروية) لغصمهم جميعهم قال السوطي لكر رباب لطائفة من الملائكة
انهم فصلوا اوليا السرو على خواص الملايكة وقاله هم اساء من أهمهم وقال ابن ذك
سماعه عليه عليهم (وعوام آدم أصل من خواص الملايكة) وهم غير خواصهم في أحد
المولى وكرمهم الصغار والسبي كلاهما من الحمية وذكر الله صلى الله عليه وآله اربعة اطياف
ومال الى بعضه وخواصه قدوس من اوا السرو من خواصهم وعوامهم من الملايكة
ودهب الاكثر ان تهمل جميع الملايكة على اوليا السرو وكرمهم اس السبي في مع

الحوامع وفي منظومه هذه كالمصنف لان صورا يدل لها وله (فالمصنوده اصل من
 الساجد) وهو الملائكة اي مجموع السراصل و مجموع الملائكة كما اشار له وله
 (فاداء اصل الحوامع) وهم الالهة (على الحوامع) و الملائكة بالصور (لا آدم
 ثبته لآ و ام على العوام) وهذا صريح في انه وع وأورد الاري في الارض
 لم لا بال الصورة كاتبه و آدم كاله له سليمان لم آدم لكن لا يصح كون من الصور
 التوامع والبرية سليمان اوضح الخب في الارض لكم انه صوره يتجوز ان يتجوز
 بالخصلاف الاربعة فله عرف ذلك الوسا من علم على غير ومع - منه في الارض وسليم
 الكا في على غير امر صا قال الحوامع عن الله له الالهة ان ذلك الصور لولم يدل على
 رما - من الصور له على الساجد لما قال ليس ارسل هذا الذي كرم على فانه لم يرد
 سي آخر تصرف هذا الكلام الذي هو هذا الصور يدل في احصائه رجع المصنوده
 على الساجد (وهو الملائكة حدم حال الخبر) وهم صلحا الوصي (والعديم فعل على
 المظلم) وهذا انه يدل لصور الدالة وطلب على المصنوده اصل من الساجد اعشار
 الهى اى و آدم من حيثهم اصل لان هذا النوع مصنوده في الخلق (ولن المومن)
 من حيثهم (ركبهم الهوى) باله صراى الميل الى الشيء اسمع في الى الملك ومفكر
 ولا تنس الهوى فعلك (والهمل) عهده دون السوء وان كان ما يرى بان المصنوه
 الحاصلة للمؤمن الى الله انه لسان ما حصل له السر من السر الى آدمي ولا يروى اوضح ذلك
 الفخرى الادب - منه الى الملائكة لهم قبول الا - و الهام لهم سر لاه الى الالهى له
 عمل وسوء فان رجعت بهوه على عمله كان احسن من الهه فان تعالى اولس كالاتهام
 بل هم اصل وهما سر لورج - له على بهوه و حسن ان يكون اصل من الهى و ذكر صوة
 الهى و زاد الاري من اسلى من الملائكة بالسوء اكبر ومع الى صوة ذكره هاروب
 و يادوت و ساهبا و لانه طار فكان المصنف يعرف السوء الهوى له منه معا (مع
 سلطان الشيطان عليهم و سواه الله كركبهم الهمل دون الهوى) ادم السوء
 (ولان السوء ان عليهم) لعنههم ههنا لاه عه حاصلة لاله سكة (فالانسان كما قاله)
 الا هاروب (فروح العباد) لئس (فحصل الهوايد والكالات الهمل واله لاه ح
 وسوء الهوا و الوابع من السوء والا صوة روح المظلم) أى طار و هاروب وصها
 (الضرورية) الى لاهما (الساعة عن اكتساب الكالات) و علم رجع ومع ذلك
 محصلهما (ولان الهوا و كتب الكال مع السوا و الصواب) أى الوابع وهى
 لاه السوا و كل جمع صارى أو صرفة أى امر صارى أو محصلة صا و لاه فواعل
 صمعه اساعلى فاعل وفاعله والمجموع صروف كرس و لوس على ما في المصباح (أسى
 و ادخل في الاصل من فيكون) الانسان (اصل) وفي الاربع لان طاعة السراسى لان
 السوء وه العبد و الخرس والهوى و اعظم الوابع عن الطاعات و هذه صمات و حوذ
 في البشر مرسودة في الملائكة والاعلى ع المابع اسى مع غير المابع ولان سكا الملائكة
 صمته على الصور فان تعالى لانه سوء الهوى و كالف السر صها سى على الا صوص

دوله لا فواعل صمعه
 الخ هكذا فى الفصح
 ولان العباد مهلوه
 والاصل لان هاهله
 وفاعل أى اذا كان
 وصها الموص او امر
 فاعل صمته ان هاهنا
 على فواعل لى ل

ونصها على الرسائط قال تعالى فاعبروا بأول الأصار وقال تعالى لعلكم تتقون
 منهم والعدل والاحسان والاستقامة في حربه التي اسقى العمل بالحق والعدل
 واصفها بما لها من قوة حتى انه عليه وسلم امره على قدر مسك وحسنه في فصل
 الا ما اذا جرها الى اسمها واما المصانف فلو اسرك الطاعات السهلة والسابقة في الموان
 الخ لا يعمل السابعة من العبادات وتعمل العشر والخاتمة من العبادات محذورة قطعاً فكانت
 حرمه السابعة فلما لم يكن كذلك علم ان الاسرار اكثر واما (والمراد دعواي آدم هذا) في هذا
 المصنف (الصالحا) لاما سرهم فمقابل العلم ولا ما في الاصول اسم خلاف المتقدين
 (لا الصفة) - علمهم في معاد الصالحا بمعنى ان كل من لم يرتكب كبر ولم يصبر في صفة
 من صفة المؤمن وان لم يصل درجته الاولى وهو قد ساقى ريب الولي بالعام من انه
 والعباد لكن في هذا صفة قليل (كما به عليه العلامة كمال الدين بن أبي سريته الملقب
 قال ويصبر عليه الحق في السبع وعشاره فديكم الناس دعوا وحسنه من المصانف من
 الملائكة والسر) الانسان سمي به لقوة سره نطاق في الانسان واحد وجهه ومعدن
 ويصبر في أسرار كافي العام من (قد جردوا من الى ان الرسل من السر) الذين دعوا
 الناس الى الحق وبلغهم ما رمل الهم (افضل من الرسل من الملائكة) وهم الذين
 يوسطون بين الله وبين الناس هم رسل بالحق المعوي ككلمة حائل الملائكة رسل الله
 الاصطلاح وهو انسان مرد كراوى السبع وسرع وامر سليعة ولا يكونون رسل الا لحي
 من الملائكة بالناس (والاولا من السر) قال الله وطى وهم من عند الانسا (افضل من
 الاولا من الملائكة) وهم من عند احواسهم كما افاض السوطي (اسمى) كلام السبي
 واعانوا في دعواه ساويل اولياء السر بالصالحا الذين لا كبر لهم ولا اصرار في صفة
 لانما ربه التصاريق انه العارف بالله ومما حسمه كنهه المواظ على الطاعات المحتث
 عن المعاصي المعرض عن الانهماك في اللذات والسهوات (ودعوا المعزلة والصلوات
 واد من الامار) اهل اليقين كافي الحق الا راوى والخاتمة في عبادته (الى تمييز
 الملائكة وهو احسان الحق في كبر) محذور الطلب (ان السالفي) بصفتهم اللزوم
 والدين منه الى بيع السالفي (واي عداقه الخلق) واسرار ايضا الامام خراساني
 المعاملات ونوصاه قال السبي واكثر احكاما ادهوا الى القول الاول والامر منه سهل وليس
 منه من العبادات المعروفة السبي على ما هو به اسمى (وعسكو انوحو) نحو عشرين في صفة
 منها على اربعة (الاول) وهو اصفها (ان الملائكة ارواح مجردة) قال الامام في هذا
 مسلم بل احسان ذوات ارواح والعاون في هذا المصنف ليس يعلم (كلمة فاعل) في اسمها
 (معاً عن ادى السرور والاقاب كالسرور والغضب) والحال والوهم (وعن طلبة
 الهوى) قال محمد الطوسي ربه الاول طلبة العالم او هو في اصطلاحهم موصوف
 بما يصدره اهل التوحيد الله تعالى أنه وجود ملائكة وكلمته ولم يدر به حتى من علم
 الخلق من حله المصية واعترضته الاعراض خلت منه العالم (والصوره) قالوا وهدم
 السمات هي اقطار الصورة عن محلي توافقه ولا كمال الا يحصل ذلك الصلبي ولا تعصب

الاصول ذلك الخبايا كما كان هذا الحق حاملا لهم ابدوا الارواح القسرية بحججه عن
 تلك التخلي في احوالها علم انه لا تسلمه لكانهم الى كمال السر والاول بان الحسد مع
 كره العوانى اهلها لا عوانى كلام - الى لان المصود من جميع العبادات والطاعات
 حصول ذلك الصلوات ومع كان فيه التخلي اكره من المعافاة انفسه كان فيه الكمال
 والسعاد اتم واداهما تعالى الى الملائكة يستصون الليل والنهار لا يرون (قوله على الاعمال
 الصلوات) لا يستعمل حمل الاصل ولا يستعمل من الخصال والرياح من بعض نكها
 والصلوات بعرض وروى من غير ما هو والاول بطوى وموما (عالمه انكوا من ما صير اراها
 من غير ما هو) لانهم يظرون الى الوجود الله وطأ اذ يعملون ما وحده المسمى وما هو وحده
 في الاستعمل (والجواب ان معنى ذلك) الذي احصوا به (على الاصول العنصرية) ادهم
 الصلوات باسم اذ روح مجرد (دون الاصول الاسلاميه) العاطل باسم احكام ذات
 ارواح والمعاوية هذا عزمه سلم - ذنا واما ما في الملائكة كره بعرضه على ما عرف
 من اصولها الا - لذي (الباقى ان الا ما مع كونه من اصل البشر) يا ايا القسري
 (يعلمون ومنه دونهم بدل قوله الى علمه عند الهوى) اى - لذي (وقوله تعالى
 رب له الروح الامنى على قلبك ولا تسئل من العلم افضل من المعطى والجواب ان العلم انما هو
 من الله والملائكة انما هم مخلوقون) فلا لهم فصلهم على الا - لان مجرد كونهم وماذا
 في السمع لا يصدق الا - لذي (الارى ان السلطان لو ارسل الى الوديع من الله مع بعض
 اسباع السلطان لا يملك منه ان الرسول افضل من الوديع ولا ساوله ولا لهم انما يكون
 المعلم اهل كادوه قال لا تسمى آدم كان اهل منهم لعوله وعلم آدم الا - ما كاهها الا - ما
 والمراد اصحاب الاسماء وهى المسميات وله من عرضهم ولو اراد الاسماء انما لم عزمها كما قاله
 بعلم ولو علم اسم علم فاما بدل على - ما صاسم بالا علمه ولا لهم ان يكونوا افضل عند الله
 معنى اكرهوا ما وادع درجه (الباقى انما طردى الكتاب والسنة - عدم كرههم على الاسماء)
 كموله كل آى الله ولا يمكنه وكسه ورسله الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس (وما
 ذلك الا تخدمهم في السرف والره) لان العرف ما هو فصله المسمى في الذكروا الاصل
 من السرعه علمه و بدل علمه قول عمر للعامل

كفى السب والفساد للمراها لوفقت الاسلام لا عطلت (والجواب ان ذلك
 اعمدهم في الوجود) لا لادله على الفصله دليل انه تعالى عدم كرههم على كتبه والكتب
 على الرسل والكتب ان كان هي الكلام اعمدهم انفسا وهى افضل من الملائكة وان
 كانت العبادات والكتابات الدالة على الرسل افضل منها ما هو وقد آخر الرسل عنها في الذكروا
 الا تسمى (اولا وسودهم اثنى) لعدم ربه ما لهم ولا - لذي (وودهم بالذلة
 السعفه كد كرههم في الكتب السماوية واحكام الاسماء) فالاعمالهم اقوى وان تصدق
 اولي لان الله اثنى على الذين يؤمنون بالعباد اى عباداتهم (الاربع قوله تعالى لن
 نستعبدك) سكر وما هو (السمع) الذي ربه الله عن (ان يكون عبادته ولا الملائكة
 المخلوقون) - لان يكونوا ذاته (فان اهل اللسان معجوز من ذلك افضل الملائكة

(ن) أي على (عسى) أي الله تعالى في حقه العرف من الأدنى إلى الأعلى إلى الله تعالى
 من هذا الأمر الورور ولا السأان ولا المال السلطان ولا الورور (أدلا بحسن ذلك مقتضاه
 زيادة على السلطان ولا كماله على فعل الملائكة على الدنيا ثم أحوالهم وقدرته على
 في مصالحهم على عسى ولا يلزم ذلك على عه الدنيا صوابهم (ثم لا فاعل بالقرى) وفي نسخ
 الفصل بصاد منه أي المصير (بمعنى وعمر) الأسما عليهم السلام) فثبت الدليل
 من المساواة لكن قد اعترض البعض هذا الأدل بالوجهين الأول هو ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم
 ولا يلزم من فعل الملائكة عليه مصالحهم على محمد صلى الله عليه وسلم وبأن قوله ولا الملائكة
 المعبرون به جمع تتناول الكل فثبت أن مجموعهم أفضل من المسح لأن كل واحد أفضل
 منه وإن كان الواحد عطف بعد الجمع المطلق لا الترتيب فأما المال المذكور فواضح أنه لا
 الحكم الكلي لا يثبت بالمبالغة في حقهم وهو ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا
 الأمر لا يورث ولا يورثه فلا يثبت على ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا الهدي ولا العائد
 ولا آ من الترتيب فثبت أنه لا يثبت على ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا الهدي ولا العائد
 العالم لأنه لا يثبت من حيث هو ولا السلطان من يعلم معولان السلطان أعظم درجه
 من الورور فثبت أن الله تعالى من حيث هو لا ينافي المالعه وأما ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم
 فكأنه ينفرد بالمرادى ولا الملائكة ينافي المالعه إلا إذا عرفنا فعل ذلك أن الملائكة أفضل
 من المسح وهذا يثبت من جهة الدليل على صحة المطالب وهو دور (والجواب) على ما صدر
 من الأدلة دالة على أن صاحب الملك في المسح لكم الأبد على أن طلب الزيادة في جمع
 المصالح بل في بعضها ولا لا يثبت كمن حمله هذا العالم الورور ولا السلطان أعظم
 أن السلطان أفضل من بعض الأسما وهي العذر والسلطة ولا يثبت زيادة على الورور
 في العلم والرحمة فثبت أن صاحبها من يقول بوجهه وهو أن الملك أفضل من السرق المصدق
 والنور والطمس فثبت أن من يملك من قوم لوط والدمر لا يصدق على ذلك ولم يأمر من الملك
 على السرق كثر الثواب الذي هو محل الخلاف في المسألة وكثيره أعظم من ثوابه الواسع
 والخصوع وروى الله تعالى لا لأم من يملك من قوم لوط والدمر لا يصدق على ذلك ولم يأمر من الملك
 كون المراد من الآية هذا المعنى أما نصيبه بالهذر المستند والقوة الكاملة فثبت
 للمردود به العبودية وذلك (أن الصاري استعظموا المسح حسب ربيع) وفي نسخة
 يرفع أي تعالى (أن يكون عدا من عدا الله في معنى أن يكون أساة) كما قال تعالى
 وقال الصاري المسح أساه (لا يجر دلائله) لا (كل من يرى الآكة والأرض
 ربي المولى بخلها سائر العباد من أي آدم ورد) الله (عليهم بأنه لا يستقيم ذلك) أي
 عبودية الله (المسح) ولا من هو أعلى في هذا المعنى وهم الملائكة الذين لا آية لهم ولا أم
 من دون الله تعالى على أعماله أو يواضعوا له من آية والآكة والأرض وأحوال
 المولى بادن الله تعالى الذي ساعد عبده من المسح (فالمولى والعلماء هو في أمر القدر)
 من الآب والام (وأما ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم) كآله والنور والطمس (لا يخطئ السرق
 والكيل) المولى إلى كثر الثواب وعمره الزم وعنده الله (لأنه لا يخطئ السرق)

الملائكة اليه انتهى) ما اراد من هذا المصداق من اراد ان ياتي باللسب لانه ليس
 فيه اذالك وقد تم هو لانه انتهى يعني ما في الب ل و له و ذهب والقول الثالث الوجه حكى
 الكليني في من جهوا من وصفه قال سارحه ا و يوي وهو اسم الاقوال واللام لانه لا يبعد لها
 من ك ان راد له الخامس مصداقه وانسب المسئلة عما كا الله به الى عروسه الحكم فيها
 فالصواب هو ان علمها الى الله واعبه اذ ان الفصل من فصله لانه انسب لسرف الجوهر ما في
 الملائكة اذ في له جوهرهم انسرف فاهم خلقوا من نور وخلق النور من طين واصل النور
 وجوهر وهو اذ انسرف واصل من جوهر النور وما اعد ذلك وصلا ولا ما مل ليعال على
 الملائكة اذ كبر لان طين اكثر جمالا واصوا قال في مع المواضع والذ لست الله بها
 حب اء بهاد وهو ان يكون له ولوى الله سادس اسمها ان كنه لم يام قال الناصبي طبع الذن
 فالتام لانه وحل عرف ان الا نسا اصيل واء عند نادا ل و آخر جهل المسئلة ولم يعمل بها
 وهذا ان لا ضرر عليها وبالب وهي بان الملائكة فصل وهذا على شرطه من فصل الانسا على
 حظر فالسابع اسم لم ه ا و انه لا صاه الحق وانسا الله تاج من الخطر هذا موضع نظر والذي
 كتب الله به من الوالد ان السلام في السكوت وان الذن في الفصل من هذا الله من
 الا كرم على الله فلا تدل فاطح دخول في طار عظم وحكم في مكان اسمها لا للعكم فيه
 وباس احاد اسم من الى عدم الذن ول في ذلك كونه فصل الله عليه وسلم لا صلوا على
 نون من في وعوه ولا خلاف انه اصيل له فله اذ اسار الى ان كنه لا مذ ا و في امر لانه منكم
 وما لا وقع والذن من المولود اعني بالذن واه اصيله او بالمولود الا انه والملائكة اتيه وقد
 بسط في الحاشية المسئلة (من الملائكة منهم اصيل من بعصر) فاعلامهم درجته
 العرس الحاقون قوله با كبرهم كالاربعه ولا يكة الحبه وا ارا الموكلون من آدم الموكلون
 بالظراف خدا العالم كداد كرازي (واصلهم الروح الامر من رجل المركي) صفة عوله
 السجل كانه قال لانه المركي (من رب لعالم المولود من ذي العر) صفاه (انه) أي
 القرآن (اول رسول كرم) الى الله اسم الله العر ان لوله به (ذي جو) أي سنده
 الملو (بذي العر) أي الله (مكو) ذي كنه (مخاض ع) أي يطلع الملائكة
 في المصوات يوم ائمه اخطاع او عوله (أين) على الرسي (موصه تسع صفات) على
 ما قاله الرسخي و هو اخر صفات بذي العرس صفه مسه له لا معامه عما قبلها ولا في
 بعده وهذا الرري مسه في لها معامه عوله ذي نوه (وهو فصل الملائكة الا انه الذن
 هم اصيل الملائكة على الاطلاق وهم من كابل واسراء ل و عرا حل) كما قال كتب الاحاد ار
 من ل اصيل الملائكة فله اذ سماني وكان هذا المصحح بالسطوطي عند قال في المائل
 سبط هل الاصل من سر ل و اسراء ل والجواب لم اصف على من في ذلك لانه من العباد
 والا تار معارضه فخذ الطير الى عن اس اس حرموا الا اسركم فافصل الملائكة
 من ل و اسراء ل اذنى الملائكة من الله من ل من كابل من ل على فصل ل من ل
 و جد ساسه عودهم فوجا ان اقول الخلق من الله اسراء ل صاحب المور من ل عن عيه
 وميكال من ل عن سار و جد س عاب من هو طامرا من ل ملك الله ليس ذو عيه و اس كعب ان

اقرب الملا سكة الى الله اسراة سل وأمر الهنكل نسر مني من الخلق اخرجت الى اعم من امراويل
 وسد - اس - أي - له اول من يدعي يوم الصامه اسراة سل وأمر اسراة سل من امراويل
 حمريل ومكائيل ومالك الموت واسراة سل الى ان قال وأما اسراة سل فامر الله به وسهم أي
 ومن الملاة وأمره سل أي حمريل واسراة سل عبره الخاطب كل ذلك يدل على تفصيل
 اسراة سل امهي (وكذلك الرسل افضل من الانسا) الذين لسوا رسل لم يادهم بل رسله
 والانسا بعضهم افضل كما قال الى واحد يستأنس به المصير على نفس حال الامام الزاري
 اجعت الامة لي ان بعض الانبيا افضل من بعض وادعوا افضل الكل (وكذلك الرسل
 بعضهم افضل من بعض) من الانبياء (ومحمد صلى الله عليه وسلم افضل الانسا والرسل)
 بصا واجام (كما قدم) في ما رواه ابراهيم كانه في بعضهم عاينه الاسماع وفي الصحيح خبر
 البرية ابراهيم - من منه المصطفى حتى على عرو - كذا في الدعاء وقال المصاري في شرح
 المصنف اذا جئت في افضل بعد المصطفى فعلى آدم لكونه انا النبي ودلي نوح اطول عبادته
 ومجاهدته ودلي ابراهيم لم ياده نوحه واطمئنه وقيل في لكونه كلم الله وحده وسلي
 عيسى لكونه روح الله وسماه انتهى ويرم اس كبري ما روي بان ابراهيم افضل به في محمد
 صلى الله عليه وسلم وعليهم (واول الانسا آدم) أي والرسل انصافا والصحيح انه مرسل الى الله
 كاذل عليه - ليس أي دور (واخرهم عيسى صلى الله عليه وسلم فاما هو آدم فاما الكتاب الدال
 على انه عذابي) من واسكن اس وروح الله (ومني) فهو ولا مراد من البحر
 (مع المبلغ ما لم يكن في رسمه من آسره وهو بالوحى لا - وكذا الله -) ذلك على قوله
 تكلمت اى در الاقوى (والاجماع) من الامة عليها (فانكاره على ما له من العوض
 يكون كسرا) لثبانه الاجماع والنس (وذلك انما في عذبات الانسا والمرسلين والمههور
 في ذلك ما في حديث أي در عذاب من ردوه في -) وعدم جدوا لخالكم في الله ذلك
 واس عسا كروا للحكم التريدي في الدوائر (قال) أودر (قال رسول الله كم الانسا
 قال مائة ألف واربعة وعشرون ألفا قال فابا وول الله كم الرسل من م قال لثمان مائة
 عشرين) هم (هم) أي سبع (عشر) أي كبر (قال رسول الله من كان اواهم)
 أي الرسل (قال آدم م قال صلى الله عليه وسلم يا ابا داود اربعة رسل من آدم ونبى) اس
 (نوح وصوح) مع الله وسهم الموت كوني الواووم معهم وور عوده ذالا كقولهم
 مراد الله في قوله وسكون الله - الاولى وقيل كذلك لكن صفى الواو ولى كذلك لكن
 دل الخا الاولى ها ودلي كالباقى لكن دل الله - مهملة (وهو ادر من) سرمانى وويل
 عن في مسن و الدراسة لكثير درة العصف ولا مع الخدب كونا ط ادر من عري ادا
 نسا ان له اصعب (وهو اقول في خطا عالم) ودر كرا من اصعب أن له اولاد كبر من الله اقول
 من خطا المباد كره كله المفاط (وأربعة من العرب هود) من عبد الله من رباح من عرب من عاد
 اس عوصي من ادم من سام من نوح ومعا في البر ل اسعاد لكونه من قبلهم لامن جهة اسو
 الذين هذا هو الرابع في نسبه واما اس هسام فقال اسمه عا من اسعد من سام (وصاغ)
 اس عس من اسف من ماص من عس من حاد من عود من عا من ادم من سام (ومعنى) من سليل

وقيل يوسع و لو كر ما قبل السبع وانما لم يوسع في هذه الرواية لعل في ذلك ما يدل على
 رخصه في الحكم بما ورد في قوله (والله اعلم) بذلك ومن جملة الحديث في قوله لعل
 ودور الحديث وكذا الخبر ليس لم يصححه في القرآن (قال الله تعالى وروى عنك قوله)
 واسأف يا سامع (روى ابن جرير) محمد الطبري الخاطبة أمد الله علمه في عصره وأبو
 دلي والطبراني (من حديث أبي سعيد) الخديري (أبو رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 أنا في سر لفعال أتري وريد) الحسن بن الوليد الخليل الترييه المروي في كتابه
 الترييه واصابه ربه للترييه في كتابه واصابه العبد لله تعالى في تربيته في كتابه واصابه
 الله تعالى في كتابه أقوى فائدة (يقول) راد في روايته في كتابه واصابه العبد لله تعالى في تربيته
 الوضاعة في كتابه واصابه العبد لله تعالى في تربيته (يذري) اسمها من حديث أبيه في كتابه واصابه العبد لله تعالى في تربيته
 أذري يا سامع وهو غيره ولا حادثة على علام العيوب له مروي في كتابه واصابه العبد لله تعالى في تربيته
 من فيه أي أذري جواب (كيف) أي على أي حال وهي (روى عنه) وكيف في عمل
 في حال من المفسر على الساعد المفسر ان روى عنه كلامه في حاله والآخر وليس
 مفسره يذري لان له الصدور يذري معنى من قوله بعد كقول

وما أذري و في حال أذري • أقوم آل حسن أم ساء

وروى أن كعب بن جريح عن أبيه أذري كعبه الرمي وهذا من الأساطير مع الخوف
 لاجل رواد النوح والاستقرار كنهه مع أن كعب لم يسمع من العرب كما صرح به
 أهل اللغة (قال) في روايته (الله اعلم) وكان هذا أحسن من جعله في عاقل من
 الخاطبة في قوله والله اعلم عالم بأنه يحسد العلم الله فكأنه قال اذا أحاطت فعل
 (قال أذري) نعم الباء والتعريف (ذكر) هذه الحظاظ لا صلي والله في مجهول
 في ما روى رواه لأد كرا لأد كرا (مع) صيغة الخبر روى رفع اعظم من ذلك وأما
 هذه الرواية الباء أن الخبر هو المراد في الأولى أي أذاد كرا فالأولى أو الخاطبة أن كرا
 هي من لم يذكر ترك الخاطبة وروى العلم إلى الله وروى من كرهه ما لا يوجب حسم خبره
 المدرس ولا اسم منه فلا راعه لخرق عامه و نص الخاطبة وقد قال تعالى الله أعلم
 حسب جعل رسالته وقال على ما روى على كمدى إذا سلب مما لا أعلم أن أول الله أعلم
 ولاد ارضه ما في الصاري ان عرس آل الخصم عن سورة مصر فقالوا الله أعلم فمصر وقال
 مولوا لم أولاهم لانه من أهل الخرافة في عدم اخبار عاقله وهو يعلم في
 المعالم الله صلى الله عليه وسلم سأل خبر في الآية فقال قال الله فكأنه بعد الله والسا وقال
 ان روى الخ وقوله قال الله هل باني فكذلك قال بعض المفسرين في بعض نسخ السماع
 الله وروى أنه لم قال في روى رواه المراد به خبر الله من روى الملائكة روى بالوحى لا لسان
 والرسول صلى الله عليه وسلم من هذا العلم لأنه علمه قبل أن يبلغه الله (وذكر) أي روا
 أنسا (الطبراني) سليمان بن أحمد واسناد حسن وفي نسخة الطبراني ولا فائدة في الأثر
 ابن جرير الذي نسبه أولا (وصححه ابن حبان) وكذا صححه النجاشي في الاسناد
 الحمارة (وروى عن الإمام الساجي قال أخبرنا ابن عيسى) سليمان (عن) عذاه (عن أبي

(صح) مع النور وكسر الحسم وحامه له سائر المكي إلى سائر المعنى ولا هم به روحا
 الجمع وربي ما اندر وروعدا ليس ما بسببه إحدى وبلا من وماه أو بعدها (معنا) أي قوله
 وروعدا ليدرك (لا أدرك) مجهول المسكلم (الأدرك) مجهول المخاطب (معي) في قول
 (أسمد أن لا إله إلا الله وأسمد أن محمدان رسول الله) وفي المسكلم هذا السار إلى أن المخبر هو
 المراد عما قبله (قال الإمام الساجي يعني واقفه أعز ذكر عبد الاعيان) بالله تعالى (وفي
 الأدان) كما أسأله اسمي في صحيح فلا يرد على المخبر أن الكافر كما سراماند كراهه وحده
 والمؤمن كبراما، ول لا إله إلا الله معصرا عليه أو كسر اماند كراهه ولا يطلب ذكره صلى الله
 عليه وسلم كسبح الله على جوده وسال الجند والسمه في الوصو والاكل والسرب (قال)
 الساجي (ويعمل أن يكون المراد ذكره لا قوله) رآه في العمل بالطاعة والوقوف عن
 المعصية) بأن سد كرهه به أن فعلها والكف عن صده به يسبح إلى صلى الله عليه
 وسلم أو أن المصالح للمطيع والعياب الخاص للاماعي صلى الله عليه وسلم حرا لسلطه ويحمل
 أعما الرسالة (اسمي) قول الساجي (وقيل) معنا (دفعه بالمعنى) الخاصة وهي رسالته
 التي جمع الخلائق وبعثا سرعه إلى يوم الدين وكوم أوجه لا المني فلا يرد أن وصف النور
 سار كونه الانسا فلا يكون من روحا علمهم أو المراد مناه به بالمعنى جمع الانسا وكونه
 أول الانسا في الخلق أو على من في عصره فحصل للمقدم (قوله يعني من آدم) من سلمان
 (الدكوتي) أنور كرامه في سائر ما عطفه فاصل في روى عنه أحمد وغيره وروى له السبعة
 وماب سبه بلب ومانس (ومن اس عطا) فلا صافه هو أو العاصم أحد من محمد من سلس
 هذا العدد إلى الزاهد الأدنى يخصه به في سبع الا دمه لسان في فهم القرآن من
 به يجب الخسود وعبره وماب به سبع أو إحدى من رويها به (حفظك) أي ذكره (ذكره)
 من ذكرى) أو عطفه على ما قبله من كان من رأى دانه ذكر الله أو الماني كان ذكره
 من ذكرى لعدم انصكا كونه عالما أو هو مقلد في المعرفة والاسرار هو مدود من أفراد
 لأن كل طبع لله ذكره (من ذكره ذكرى) انما صبر به أو غير رعبه (وصيه انصا حفظ
 عام الاعيان ذكرى علم) وفي بعض النسخ ما ذكره في معنى وهد راجعه والأولى بحالعه
 لعاقد أن ع يدل على التوسع عالما وقد صي الملقن الصاحبه كاهها أي حله بمحصل
 به كراهه به صواب ذكره عليه السلام بأن ماني بالسجاد من على الوجه المعروف وهو له عام
 الاعيان اما لان الايمان به به في القلب واللسان كما هو قول لاهل السنة وأما من يقول
 مجرد السجد من صاعدا ربه لانه لله يدونه ولا يبره عليه الاحكام عالم بأن به انما (ومن
 سمع من محمد) الباق من على من العائد من من الحسم من على من أي طالب (الصادق) سمعه
 له من ربه في معاله أي عبد الله الما هي فيه امام صدوق روى له مسلم وأصحاب السنن
 وماب سبه بهان وأرد من وماه (لا يدرك) أحمد ما رساله الاد كرى ما روى به) سمعه صدر
 في الرب والدا له صدر به فلا يجمعها من ما التا طبع يعني لا يرب أحد من رسل الانبياء
 يعرف ربه الله ووجدنا منه لو حوب معرو به الله عنه فلا بد ذلك لئلا يلزم الدور كما ذهب
 إليه المار بنده أو سمعها كما ذهب إليه غيره من قول المراد أو أراد ذلك أو غير ما الساجي عن

المصادر سالعة في معنى ووجهه في كل حال ولتقدم معاربه الخطأ للتعامل لعدم الاعتراف
بأنه ما أراد به على الاعتراف بالرسول وأما التلخيص فبأنه على ذلك ذكره عقبه بالإجمال بعد
معارفه ما وصله في هذا الباب فلا حاجة لمثل حاله في نفسه وقوى عدم اختصاصه في
أصله وسألت عن مدونه بأن هذه المقاربه في الأركان والأدلة والخطب والاعيان
وهذا كله يختص به الأئمة فمنهم من المصداق على هذا الصفة من اختصاصها دون من
دا في الامم والرسول وهذا في شأن الظهور (قال الصاوي) وإن رجع من أن يراد منه
ما جاء في كتابي الشهاد (ولطاعه طاعه) وصل عليه في ملامكته وأما ما مر من الصلا
وحاطه بالاعيان وما أراد بذلك لكونها ما قبل ان يباح قصده المصلحة (أي) كذا
الصاوي بما رده فافهم المصداق على حاجته من خلال ذلك سره قوله (بسر) الصاوي
(ال) قوله تعالى من طبع الرسول بعد أطاع الله (فصل طاعه طاعه) (واقره ورسوله أحوال
رسول) أحسن الأوصاف والطاعة والوفاء وتوجد الصفة في الأوصاف والرسول في الكلام في
أما الرسول وأوصافه وأولان المصدرة وأنه (أي) أن يصر (والرسول) كذا في الأوصاف
(ومن طبع الله ورسوله) فقد صار واعظا (واطعوا الله والرسول) لأنه على وأطعوا
الرسول قطع بينهم ما هو أو العطف المسرور ولا يجوز جمع هذا الكلام في عرجه عليه
الصلا والسلم فله عيب من واعرض بأنه لا مانع أن يقال أطع الله والعاقل كقولهم تعالى
أطعوا الله وأطعوا الرسول وأولي الأمر منكم حتى قال بعض ما وهم وما طاعوا من الله
وأحب ما به أراد أنه يهيئ صحتها وأدنا لورود الحديث عندك على رعاها الأدنى في القضا
ورب ما هو من صلاته وأطلق في الحوار اعتمادا على نصريح الخطابي وعنه ما ذكرناه
ولادله في أنه أولى الأمر لاجتماع الحوارات تنصه وقد لم يكرر أطعوا ر سوى كمال
تكرار الامم في عاصم الحديث الذي المصحة لله ولله ولأهله المسلمين وعامهم (و) ثم
إلى (قول قتاد) (وكانه عدا من أي طام واليهي) (ويعني ذكر) (ملى الله عليه وسلم) في
الدوا والآخر (نفس طبع) (نفس طبع) على وجه الكمال في الحديث كل خطبه ليس فيها
بأنه هي كالمصداق (ولامتنع) أي أن يتكلمه المصداق في غير الخطبة والصلا (ولا
صاحب صلا) المراد الله الكامل المصداق ولا يرد صلا الخطاب (الانقول) مني من
أهم الأحوال أي ليس في حال من الأحوال إلا أن لا (استهان لاله الأله وأن يحمد الرسول
أهتدى) (قول قتاد) وأوردنا من الأمر الآخر لا نعلم ما كانه من رفع ذكره في الدنيا لا يستلزم
رفع في الأمر وأحب ما به أخذ من إطلاق الأله والخدب ورفع ذكره في الدنيا عوان
رفع في الأمر ووجه التعريف أن يرفع ذكره في الدارين حتى بأن يستلزم ذلك وهو
بأن بعض الأحوال التي جعل في المساوئ في ما هي من الأحوال الآخر وأن يجعل قوله في
الدوا والآخر لم يذكر وأما صريح مما جعل في الآخر (بهيود كورمه) (والتسديد) لأن
صريح على قول قتاد (في الشهاد) (دخول في الأعلى وما عليه) (والتسديد) لأن
الشهاد من جهة الصاطع والأورد به هو ما كان به خط حديثه من شأنه لاله الأله
وأن يحمد الله ورسوله وأما خط حديثه (وأن يحمد الرسول الله) (ومرتد ذكره)

وله ولا يمكن القول أي
بمعناه وما إلى ذلك على
الاعتراف بالمصداق قوله
بأنه لا يرد من الخ ورسوله على
الأراد المصداق قوله
وقيل المراد أن أراد ذلك
أي لا يمكن ذلك على
لأنه في مثل هذا المصداق
عدم معاربه الخال ل
ولا قاله لعدم الاعتراف
بأنه الخ ورسوله ليس
وبما سمع الكلام على
ما هو له في ما
الكلام يكون ما هكذا
بأنه في هذا المصداق

في القرآن) أي مصاحبه له فانه انه المصاحبه كما قبل

من المزال من رسل من مرسه • فكل من من المزال من مرسه

(والخطاب) السريعه الكاله (والادان ويودن باه في وقت الصلاه) اطهار الزمعه

قد روي ذلك المولى روي ان روي من كس من من المصارى من روي عايب ملال على

بافه من روي الحبه سادى على طهرها بالادان فادامه مع الالهة وأعمها • هذان لاله الا الله

وان محمد رسول الله فالواو من سمد على ذلك (وأشرح أو نعم في الخلفه عن اى هون

رعه لما ركب آدم عليه السلام باله (المسوحين) حصل له وحده لا يفراد (يرى من ركب

عليه السلام سادى بالادان الله أكثر الله أكثر من ركب باله الا الله ركب باله الا الله

محمد رسول الله ركب باله الا الله (ورواه ابا عبد الله) واس عسا كر • وكه • ذلك السوره بافه

في عهد آدم ومصاحبه لاسم الله وان الادان مع المسوحين الحرس • وقد روي الذي

ن علي رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم من سمد باله الا الله ركب باله الا الله

بافه • ذلك ركب باله الا الله (وركب الله السريع على اى ركب) اى على سافه كما قدمه في الا ما اى

مواهبه ولا من سمدى لما عصى ركب باله الا الله ركب باله الا الله محمد رسول الله

أنه ركب على (وعلى كل معناه) اى السهوات السبع (وعلى الحسان وما بها) من صور وعرف

وعلى صور الطور والحدود ركب باله الا الله ركب باله الا الله (ورواه ابا عبد الله) واس عسا كر • وكه • ذلك السوره بافه

(روا اس عسا كر) من كس بالاحسان وهو من الاسرار السبع لاله وصوع وودمه

في الامم والمصروف وأعادته الحسان ركب باله الا الله ركب باله الا الله (وأشرح الدرر) اس عسا كر • وكه • ذلك السوره بافه

عرج في اى السبع ما عصى ركب باله الا الله ركب باله الا الله (ورواه ابا عبد الله) واس عسا كر • وكه • ذلك السوره بافه

أه • سمور في السهوات أجدأ كثر لصله الركب من علم الله على مكرى رساله واعانه ركب

عظم محمد دون الله أمهاته (وفي الخلفه من اس عسا كر ركب باله الا الله ركب باله الا الله محمد رسول الله

الامم كرم عليا) اى الورقه (لاله الا الله محمد رسول الله) وكل من ركب باله الا الله ركب باله الا الله

أهوله في سمد ركب على كل عسا كر وعلى الحسان (وأشرح الطرائف من حدس سار من روي عسا

كر) كان من سمد سار من داود عليه السلام لاله الا الله محمد رسول الله) وروي عن عسا

كر من سمد سار من داود عليه السلام لاله الا الله محمد رسول الله) وروي عن عسا

كر من سمد سار من داود عليه السلام لاله الا الله محمد رسول الله) وروي عن عسا

كر من سمد سار من داود عليه السلام لاله الا الله محمد رسول الله) وروي عن عسا

كر من سمد سار من داود عليه السلام لاله الا الله محمد رسول الله) وروي عن عسا

كر من سمد سار من داود عليه السلام لاله الا الله محمد رسول الله) وروي عن عسا

كر من سمد سار من داود عليه السلام لاله الا الله محمد رسول الله) وروي عن عسا

كر من سمد سار من داود عليه السلام لاله الا الله محمد رسول الله) وروي عن عسا

كر من سمد سار من داود عليه السلام لاله الا الله محمد رسول الله) وروي عن عسا

[illegible]

(وإدادكم منكم أملا كما هي • • • من سذكر كم سبب الراس)

قال المحدث الزاح الحرك كالريح بالفتح والارواح (كما به تعالى يقول أملا الوحد وكله) علوه
 وبه (من ساعد كلهم يسعون على سبيل وصلوا على سبيل وصحطوا على سبيل) وقد قال الأبي
 أودب الكتاب و له المحدث بواحد وأوداد (ل من مريضه في مرض الصلا
 الاو هاسه) عاصمه ك كبر الاحرام معها رفع اللبس والمناجحه بها السور وهكذا
 (مهم يسعون في المرفه بأمرى وفي السببه بأمرى) لاه من أمرى (وحطط على
 طاعيل) في صوفى في نبط الرسول فداطاعاه (وسعى ل) ان الدس ياتعويل
 اعسا و بالله وأنى تمسأ على الا لا ماله (فالعرا يحطون ألساط حورل) على
 اختلاف ال و آى الوارد على سوار وعبرها و لو حوون ما مدحى رحبه اللسان
 أو حبه مدد أو حبه هولاهم الأزا (والا سرون سرون معاني فراك) بما وودعك
 و ن أحصايل و باهم و ما ن ساطو من الا و استصرو و علوم السلاء (والو عا ط)
 المدكورون (ساعون لبح وعطل) من اصاده الله للموصوف اى وعطل النامع
 والمثلوك والاسلام و روى حد سبل و يسيلون على سبيل ورا الساب) أدبا واحدا ما
 (وعسرون و حوهم براب و وصل و بر سرون سماء لمفسرك باق أبا الأندس والحمد لله
 رب العالمين) على ذلك ال سبل العظيم (وقال تعالى طه ما أزلنا عليك القرآن أسقى) من
 السما الله أواله او على ما أبى (اعلم ان لا مفسر في طه و اى احدهما السما) اى
 حد النقطه والادهى حرفان (ن) عا (سروف المبحى و اا اى اسم كله معند) اى
 مركبه لا طعه من عا سروف المبحى (وعلى ال اول الاول له ماها) الذى أريد بها
 (ما طبع) ربه و عا (السما عا لاه) اى اى مسمى هو يحل طه على السماع لها (وبها دى
 السما الى الله) يحل ال اسم مركب و مجموع السدا من وأن كل واحد منهما معنى
 مجموع الطا والها و معنى دوله اص و له لى سروف معناه ما بال اول فالطا لاول
 والها للسما (و سبل الطا فى الحساب مدع والها بحقه فالله أود و عبر و صاها ما بها
 الدس) ذكر معرفا باللام اسار الى انه السكا ل ال السالم و ال و ارض (وهذه الادوال)
 اسم ل الجمع فى اسم لاه الذى حد سماء على اسم ما أله وهو حقه و محار من اسم معال
 السكا ل ال من ساء على أن أله لاه (لانه مد علم الادهى كما قال المحققون و بدع) تكسر
 و سكون اى عرب (الاسم) الذى لاه مد سوى هذا ال و هم ال لى و فى نسخة المعسر
 والمعدى واحد و يحوزها بدع الدال جمع بدع اسم من الاسداع وهو الاستصراح
 والاحداث لأصل (و ملها قول الواسطى) اى بكر محمد من موسى الامام العارف من كبار
 أئمة الحديث (فما سكا ال اسمى عا من فى السماء أرا دى طاهر و باهى) فالطا ن طاهر
 والها من هادى و ل الطاء طول المرا والها ساء ساء ل طوى والها و به و سبل سم
 نظره و هذا ساء على الالام و هى انصاف المدح و قل طه اتم من اسماء على الله عليه وسلم
 و ل من عا الله سكاها عا من والمعدى فى ال مد السكا فى الالام المعمد اسمها من اسمها
 السروف (و اما على قول ن قال اسم كله مدد و و حها ان سداها أن ما سبل)

[illegible]

الزاري (اسم الحبيب) فإلى من ربه من ربه عزم (في حد السور كثير من العوائد
 من الما كالممة لما فيها من السور) المعطاة صلى الله عليه وسلم وأما السور من
 الأحكام ولا يرد أن ما ذكره في السور لا يفيها على أنه كما قال سبحانه
 في الممر لم يطره رواد الكور على عشره عاها أو عزم من الممر على قوله ولا سوف يترك ذلك
 يرد في ما به سامل السور أو أهل (وذلك لأن الله تعالى أرسل) وفي نسخة جعل
 (سورته) والحق في مدح سبحانه صلى الله عليه وسلم وبفضل أحواله (أي من سامل ولا سائل أن
 ما ذكر في هذه السور سهل على جده الرزما (وذكر في أوها) أي أحواله (لأنه أسا
 في أي موه) أي بسلامة أو برب عليها كالممر أو ما أسا المراد المعنى الثموي ولا الله وى
 المقصود ليكون هذه ومعنى الوداد است من معناه (وهي قوله ما ودهل) أي ترك
 (رمل وما في) أنه صلح في موهة استصارا له وللغري على جمع التواصل واللا
 تحاطبه باله من وى كان صيا أولم سه واهما واه واه روى السبحان وعبره ما من
 حديث من الله حال استسكى أي صلى الله عليه وسلم ولم يزل له أو لم يزل فانه امرأ
 سابل ما يجد ما يرى سطا طه الا قدر كل ما رل الله والصحي واللا ادا حتى ما ودهل رمل
 وما في روى سعد بن مسور والبرقاني من أنه قال أنطأ حمر على الذي صلى الله عليه
 وسلم فقال المسركون ولودع محمد فربا وهد المرأ هي الورا أم جعل أحب إلى سها من
 اس سرب روى الخاتم رمال سابل عن رند بن ارم قال كتب صلى الله عليه وسلم أنطأ لا يزل
 عليه وما اب ام في امرأ أي لرب ما اوى صاحب له الا قد ودهل فإرل الله والصحي
 الآتات في الصحيح أنصاع حديث قال امرأ ما رسول الله ما اوى صاحب له الا أنطأ عمل
 فرب ما ودهل رمل وما في قال الخاطه هي روجه حده كفى المسد درل أنصا وأعلام
 السو لاني داود وأحكام القرآن لما صلى الله عليه وسلم من روى من حديثه
 ما اشاطه كل واحد من معانها اسم أو روى سند في ربه ان حال ذلك عاها وهو
 باطل لانهم لم يكن اذ ذلك روجه واحر اس حر من الله من سدا أن حده حهاب
 كفى صلى الله عليه وسلم ما يرى رمل الا قد فلاك فربا واحر أنصاع عكره انطأ حمر بل
 على الذي صلى الله عليه وسلم فخرج من سدا ما اب حده في أوى له حده فلاك مما ترى
 من حره فربا وكلاهما من رل رساله ما اب قال الخاطه والذي يظهر أن كلام من أم - ل
 وحده ما اب ذلك لكن أم مثل فانه مما هو حده فانه هو ما وروى اس أي سبه
 والطراي سبه من لا ربه من حوله ساد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن حر وادهل
 به حب السرب فربا فربك صلى الله عليه وسلم أره امام لا يزل عليه الوحي ما بال با حوله
 ما حدث في سرب رسول الله حمر ال لا ما في فربا في سبي لوهاب الرب وكسبه ما هو ب
 بال كسبه حب السرب فربا حمر الحروب في صلى الله عليه وسلم ربه حله وكان ادا رل عا
 أحده الرعد فأرل الله والصحي الى قوله فربا قال الخاطه قصه انطأ حمر ال سب الحرو
 مسوره لكن كوسها سرب رول الا - حمر بل ساد حمر دود عا في الصحيح (ولا سرب
 حمر بل من الاولى) لان ما فيه حاله من السواب وهذه ما سرب به باله أو لا لا لانا

مؤكد او حجاب سمع به عظيم آخر أي كما عطا في الدنيا عظيم في الآخرة ما هو اعلى
 واكثر ولا سال عما قال وهو وعدته فله نعم ما نكر فهو يحمله بعد عظمه وقس
 المعنى لم انه امر له خبر من غايته ولا يراد ان يتعاقب الزمان والكمال (واسوف يفسر
 ربك تدري) وعد سائل لما عطا من كمال العسر وطه والزم من واعلاء الدس ولما اذ حمله
 على لا يعرف كنهه - واذا لم تلتأ كذا وقول الرحسرى وسعه السواوى الا ان لا يدانحل
 على الخبر - حذف المبدأ والتميز ولا تسوف ورد اس الحاجب وعبر بأن هذه بكلامه
 وه ما تمير بعد وف وخلق الادم من معنى الخال للالتصاف فليلال حال واسم حال قال وانست
 لعدم لامها اعانته وحل على المصارع مو كذا النون قال اي حرام وهو مخرج من بار محب
 الادم وسع النون وذلك مع القليل كما لا يه ومع منهم اما مول من الادم والقيل فتقو وثق
 سم او قلم لاني اقمه صبري ومع كون العمل لالحال فتقولا اسم وبار يعان وذلك مع
 العمل المعنى فتقو فانه سوا وبار يعان فتقو فانه لا كذا (سم حها) أي الاحوال المعطية
 حها (كذلك باحوال الاله مما يعان بالنسبة) من حسا السو لكن يعان الاله الاول
 بالسو من حسا كونه باحاطة به من اول الاله العايشة حتى ان سبع الكرامة بالسو وان كان
 اولها حصل دل السو والاشياء بعد السو ولو اشته كذا فاب التثنية على لهما بالسو
 (وهي قوله تعالى لم تحمله) من الوجود معنى العلم و(سما) معقولة الثاني وانما ادون وبعثا
 سال اي لا اسألوه ل لا مل قبله (فاوى) فله ذلك الى عند أي طالب (ووجه ذلك
 صا لاي عن علم الحكم) بكسر فتح جمع حكمه أي معرفة العلة والاسباب فعوله
 (والاحكام) عطف مست على سب وليس الحكم مراد الاحكام لانه يصير مرادها
 ولا انى ذلك من الاحكام بعدى لانه بالنسبة لها ما هو على الله عليه وسلم فيكون عاونا
 بالعله (فهدي) أي هذا الى معرفتها وهذا احدها معنى الآلة كما يأتي لله من سبق
 (ووجه ذلك عاونا) داعمال (فاعي) بما حصل له من ربح القطار كذا فسر المصاري
 وليصحه ما مل ذلك ولعل من هذه الى ما يحصل له او يصير على ما حصل لهم من
 العمام والصواب لا ربح القطار حصل له أصل المعنى وما به عدم حصوله الزيادة بعد
 المصان العس بالاول فكانت الة مع في الجمع مع التي لا لها الى - صلح ادوم الحاجة
 هذا ولم ذكر المصنف احواله منه السورة مع انها عطا له لانه دلالتها على مدحه
 صرحا دلل - او صافا فاعيه عدسه بعد اداه او لصا كماله فاعيه ولا في - لذل السو
 التي أمم ما عله واعاهاى آخر يومى وكلاهما لا اهد من السو الصر نحو وان رب عاها
 الاصل من السو ووروك المعنى وهما ن اعظم السو ولا يرد قوله ولا جعل حوزة الصي
 في مدح حسا الاراماد طمها او كاهها ولكن ما كهاها - ارم للكمال لان كونه بها
 ما عودا مقتضى لانه الله وهو كال اسرا ما لا سراجها (مذكر في سور المسبح أنه تعالى
 سرفه عليه الصلا والسلام بل لانه أسا وهي المسبح للبدول) اسمهم عن السرح
 في وجه الاتكارسا لعه في اسباب السرح فكانت دل سرحا ولما عطا عليه ووصفها عساوا
 لله - في فالة النكشاف قال الطيبي أي أنكر عظم السرح فاذا انكره منه لان الله عز

لأنه لو لم يكن في آي النور من عظم قدره لكانت آي النور
 الدنور رسول محمد قدوة على الأبرار من أممهم من بعده
 عيسى بن مريم ووصيه عليه (أي الموصي به حتى وسع ما بين الخلق والخلق) فالمراد به
 ما يرجع إلى المرحوم والطاعة فكل من فعل الموصي ونوعه من ذلك بالأعنان والنور والـ
 والمكينة وبه حرم العوى وبه من عذر ذلك (ووصي عليه ورثه أي عاقل) بهي المهملة
 والمدى أي حصروك (الله) القوي الذي كسبه به فعل طهور وأمره أو المستمسك به إلى
 كتب فيها إذا التمسك بذلك فوصي عليه بالباطهارا عليهم بفعل من قتل وهدا من أهدى
 فالعنا يكون معنى المصروع ومعنى الله (الذي أمره بطهر) أهله ويأتي للمصنف
 في النوع العاشر من الآيات (ورفعنا لك) من الكلام عليه (وهكذا) سور سور
 في حال ما أعطى الكور أي أعطى هذه المصاحف جمع منه بهي الميم الـ
 الكرم كما في المصاحف في الخاتمة أو يكون المراد من هذه المصاحف رآه
 تكبرها على هذا خطأ (المسافر إلى كل واحد من الأعظم من ذلك المصداقها)
 أمرها أو نحوها جمع حذره كقوله سور كافي أو من (واد) به الميم (أنه ما عطف
 به الميم) وفي نسخة وإذا نظرت في المصاحف (فما عطف بها) رآه في النسخة
 والتعدي لأظهر (ولما) (والمهم) سائر كما هي محبوس وعذر ذلك (من أن الـ
 باله ما أن يكون باله من وهو قوله فعل لم يلب) أمره بالصلوة طهارة وأمره بالصلوة
 الطاهر ما سكره فعل عنه لأن فعل هذا المعنى العظيم في أن يكون سكرها كذلك وأعظم
 ذلك ما د وأعطى الصلوة (وأما باله وهو قوله وأمره) أمره برب الدين لأن
 النص يحتمل ما يرى غيرها الدخ (وبال) قوله ما أعطى كلف ذكر الطاهر
 ولم يعل به طمك) بسط المصارع (لذلك) قوله ذكر (على أن الأعطاء) فعل في الرمان
 المصاحف) كما (قال عليه الصلوة والسلام كتب بسا آدم من الروح والجلد) روا أحمد
 والأصاري في التاريخ وغيرهما من الكلام عليه أول الكتاب (ولأنه كان في الرمان
 المصاحف صررا من في المصاحف أسرى عن مصر كذلك كما به معاني مولنا محمد ههنا)
 يسر ما وسما (أساسه) أدب بل فعل حوالت في هذا الوجود فكيف أمره بعد وجوده
 وأسماك بعد ذلك) أسماهم جميع وبه عظم أي ما عظم من الكمال إلى يحصل له بعد
 وجوده ما سبب ما لم يكن لها (بأنه) العهد الكرم ما لم يكن هذا الفصل العظيم) العهد
 عهد الكرم (لاجل طاعته) أعما العهد باله مجرد وصلا واحدا من غير وجه) مرتب
 على ما قبل الأسماهم أي ههنا ما أسماهم بعد بل فعل حوالت في هذا الوجود لا لاجل طاعته
 إنما من بل فعله وليس من ساعى الأسماهم ثلاثة يكون منه من ساعى (واحد
 المصرون في عصر الكور على وجهه) وصل إلى نحو عشرين قولا (منه) بهي الميم
 وهذا هو المصنف (من عبد السبع والخمسة) ودله أنه (روي) من يالك
 (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فيهما) باسم (أما أسرى الله إذا ما) والبر منى
 أدر من لم يرى طهر والصادق في المسير من أس قال المصنف بالذي صلى الله عليه وسلم

الى السبا قال اسب على سر (حاشا) صا مهملة وجهه العا حاشا لانه ليس احيد ودا
 أى - امسطلق الارض بحرى من المسمى يكون له حاشان ولكنه سائل على وجه الارض
 الطمه وعلوم انه ليس عاماني جمعها حاشا ورواها في سبيله الى حاشاته وروى ابو بصير
 والحنا عن ابن قال قال صلى الله عليه وسلم لعلمكم تقبلون ان اسم الارض حاشا وروى الارض
 لا والله اسم السبا صه على وجه الارض (مناب) بكسر الهمزة ووجهه الموحدة جمع منه
 والرمضى ما ا فيها الولو عمل النصاب والمراد في حاشته من مناب (الدر المنثور) صح
 الواو مسدود في اللو وهو ككار الاول و - منه ويحور انه من في الحسن والنصار خلاف
 الساهر لاداعيه (مناب ما عدا ما حشر ل قال هذا الكور الذي اعطاه رطب) وعطاه على
 مدواي و طرف له (فاداطبه من) (اد الماشا) اما تكتب على الطر لا في اعطاه
 رطب و يدل له رواه الرمدى عن انس قال اى المصطفى من صر أى حشر من سد الى طمه
 ما صرح بسكاى اظهار السرف المسميه وسمها طمناح ما على العادى كور من الماشا
 كما قال الدخلى وغير فلا بد من يدرك قوله طمه من لصح الحبل وهو هنا في المسدود اى
 فاداماد ما يصح منه من ولا يدرك في المعراى من من من لا خلاف الطاهر والاساد
 انه بحرى على المسد ولا يعارضه حديث عبد الله بن عمرو بن العاصى وشرا على الدور
 والساقون لان ما روى طمه الذى هو من كذا الاسم او بحرى الى طم وحصى بهذا - صا
 - واهو وطمه من (ادع) عه سا كه أى سدد الراشحه الطمه وطلن أنصاعلى
 الكريهه وليس من ادها واما عهله خاص بالمشه (رواه البخارى) في الرافى من دال المقطع
 عن سبه أى الولد همام من عبد الملك وحده من حاله كلاهما و همام من مناب من ابن
 من قال في آخره طمه أى ما و او طمه أى عه من من حده أى ولم يسل ان الولد ان بالون
 قال الحافظ وغير وهو المعتمد في المصنفين من طريقه سادته من - لم من انس بلفظ
 رايه من روى في المصنف الى قوله هذا الكور وأوحى من من انصا كما دهم في المذراج
 والرمضى (ومن الكور اولاد) من طمه لان عهه اعمها وها وروى قوله الا فى
 فانظر كم حمل ن أهل النب (فان هذا السور اعترل ردا على ن عاهه عه - الصلاه
 والسلام دم) أى د (الاولاد) كالعاصى من وائل قال لما مات العاصم لمدا يصح
 محمد بن عوف بن اة اعطاه الملك الكور عواصى من عهه بالمسمى روى في زيادات البخارى
 ولا من من من عهه كان عهه من اى معط بقول لا يسى للجد ولده وواتر فأرل الله
 من ان ساسل هو لا يروى لظن ان بسد صه من أى اوب لما مات ابراهيم معى المسركون
 بعضهم الى من فقالوا ان هذا الصافى قد نزل اليه فأرل الله ما اعطاه الكور الى آخر
 السور فان صح هذا كله فقد قدالة وواتر لعك والمدة ادموب ابراهيم ما (وعلى
 هذا ما فى انه) تعالى (عطاه) من الله عليه وسلم (بلايصون في عمر الزمان) فهو من
 وضع المسمى موضع المصل (فانظر كم حمل ن أهل النب) مع الحسن وبعد (م العالم
 على من لم من لى من الاسا غير) من هذا (ومن الكور اخذ الكبر) الذى
 اعطاه الله انا فانه اس عاصى روى العاصى وغير فهو وصفه ما عهه في المصنف الكثر بسمل

[illegible]

لا يوحى اليهم رواه الطي وحال اعتراف هذا قال الجاوي وفيه من يعرف واحسنه
 بضم (يعر) اي يسمي كتاب (فصل العالم المصنف بسيد صغير بن اسعاس بن
 ابراهيم النعمان من دوحه السواحل العلم والمجاهد) لم يسم لنا ما واصلنا الاتياد في الامر
 استقصوا ان يكونوا اقرب الناس من دوحهم (وفصل الكوبر في الامباح والاسباح)
 همد ونحبه عليه مساد (وعن بعضهم المراد الكوبر العلم ووجهه عليه اولي لوجه) اي
 ملاه (أعددا ان العلم هو الخير الكثير) الذي سخر عنه معاد الدارس (و) الوجه
 (الباقي اما ان يحمل الكوبر على نعم الاخر او على نعم المسافل) ذلك المعنى (والاول
 عبره) ان سئل على - حصه اعطى (لانه قال ما اعطى الكوبر) نصحه الثاني
 (والثاني سئل على انه اعطى ما هو خير من الكوبر على ما وصل اليه في الدنيا) اما لما
 اعطى على نصحه (واسر في الاور والواصله اليه في الدنيا العلم والسو فوجب
 ان يعطى على العلم) كما نصحه عما مع امره كما مع السو في اسماء اسر ما وصل اليه لان العلم
 معرب عليه ان كانه المعصوم والوجه وعمره كبر محلاف السو وخاصة عليه الصلا والسلام
 (و) الوجه (الباقى لما قال ما اعطى الكوبر ولا عنه فصل بل والمخروا لى
 الذي سئل على العباد هو المعروف) اي العلم بالاسكام بسعد الله المراد (ولان لما في دولة
 وصل للعباد ومعلوم ان الموح) اي السبب المصطفى (لا حاده ليس الا العلم) فيصداه
 المراد لكي هذا كله استسباط على كماله في سحر على الله لمه وسلم ما به مري الله (وفصل
 الكوبر الحلي الحسن) لان سعاد الدارس (كما قال صلى الله عليه وسلم في حديثه ذهب
 حلي الحلي حلي الدنيا والاخر رواه الطبراني) والعراد (وهو اسعاس) ان الكوبر
 (جميع نعم الله تعالى على نفسه صلى الله عليه وسلم) فصل السو واللم وجميع ما مر وتعد
 من السو التي لم يذكر (والجمله وليس على الاخره على من هذه السو اول رحلتها على الباقي
 فوجب عليها على الكل ولذا روي ان سعاد بن حيدر روي هذا القول) ان الكوبر جميع
 السو (عن اسعاس) لكن الذي رواه الصادق من طريق ابي بصير وعطاء بن السائب عن سعد
 بن سحر عن اسعاس قال الكوبر الخير الكثير الذي اعطاه الله اياه قال ابو بصير فقال لسعد
 ان باسار عود ما به مري الله تعالى سعد المراد الذي في الجنة من الخير الذي اعطاه الله اياه
 (قال له سحر) هو او سحر من ابي وحبه واحبه اياهم (ان باسا) وفي روايه ان
 اباسا نعم الله من ابيهم او اوصى النبي وماد (رحمون) فهو كون (انه مري
 في الجنة فقال سعد المراد الذي في الجنة من الخير الذي اعطاه الله اياه) لان المراد من المراد
 الخير الكثير فلا ساق لكن صرح صلى الله عليه وسلم ما به مري الله تعالى في الجنة وكان ساقا وكما
 عن المعصوم في حديثه المعراج ان سجد لخاله هذا الكوبر الذي اعطاه الرب وفي المعصوم
 عن ابي عبد الله بن عدي الله بن مسعود انه سأل عاصبه عن قوله تعالى ما اعطى الكوبر فالت
 سحر واعطاه فيكم في الجنة ساطعاه عليه ورحموا آتاه كعدد الصوم ما في قوله من هذا على
 انه قد روي عن اسعاس بن سحر بن مالك انه بلغه عن المصطفى في جمع عن الاستسباط اخرج
 اسعاس بن النعمان اسعاس بن حوله تعالى ما اعطى الكوبر قال هو مري الله في الجنة عمه

دولة ما طما عليه
 الخ هكذا في التبع
 ولعل مرجع المصدر
 المروى على كل من
 الساطع ولصراحتا

الحديث انه نصحه

سعدون الفدري مع ماؤه أسد سادس والى واحلى من العمل ساطعا من الأولو والى نرحم
 والمحبوس حص الله منه في الاقبا وما ذكرى عنه لاجاله ما رواه ابن ابي السقاء ما رواه
 انه سئل ما الله اذ احبته في احدود قال لا ولكنكم اخبروني على اوصاف الله من هذه ولاه الا ان
 احبب ناس المراد اسم الله في احدود كالحداول ونحوها في الاسماء التي في الارض والسموات
 على وجه الارض مع عظمها وادها مع ساطعها فلا ساقى ما ذكرى عنها (قال الامام جعفر بن
 اسحاق الطائفي) الراوي (قال بعض العلماء طاهر قوله تعالى اما اعطى مال الكور ومضى انه
 تعالى هذا اعطاء ذلك الكور فص ان يكون الاكبر من الله على ما آتاه الله تعالى في السموات
 السور والارض والند كرا العظم والصبر على الاعدا) والا ان كان الله اب (واما الخوص)
 الذي له في السموات وهو احد ما قيل في سائر الكور كاي السماء (وما يرمي الله به في
 البراق) في الآخر (هو وان سار ان قال انه داخل فيه لان ما به حكم وعنده الله هو
 كواضع) لانه لا يحس وعنده وحواره لا يوجب الخجل عليه ولا ربح لانه اذا جعل عليه
 خصوصه لم يعل ما سئل كان محاربا وادخل على ما اعطى في الدنيا ط كان به وهو في
 ماله على المحاربا ما مكسب لا مانع وقد علم ان المانع من ماله على الله وسلم انه يهوى
 الجلبه (الا ان الله معه ما فيه ا) في قوله فص ان يكون الاكبر الخ لان ما اعطى في الدنيا
 ما اعطى في الدنيا فله ما فعل ما سئل الا اعطى حصة منه خلافا في الآخر (لان ذلك وان
 اعطى له ولا يصح ان يقال على الله ما اعطاه الكور في حال يرسل السور مكة) واعلم ان
 ان يقال ذلك على المحاربا اما لا ما سئل اولاه تعالى قد روي عنه اسم الله بمرعا اعطى
 (ويجعل ان يصيب عنه ناس من اولاده الله يرسل نفع ان قال اعطى ذلك السور مع ان
 الصبي في الدنيا لم يفسد اهلا للصبر ما هي) وعلمه يجعل اعطى على ما اعطى من اورد
 الله ما والاخرة ولا يكون محاربا الا من وهب شأنا لولده الله ووجه له ما رواه كاهه
 لا يعرفه اكد ذلك (ودرو ساقى مع مسلم) ومن ابي داود والنسائي (رحم الله
 ما اسم (رسول الله صلى الله عليه وسلم بن اظهره) أي او اظهره راند (ادعى
 اعلى) أي نام يومه حبه (يمرر مع رأسه من ماله ما لم يملك ان جعل الله سئل ما رسول
 الله) قال الذي عمرو ما لم يملك من التسم لوصح التسم صلى الله عليه وسلم وهو الله
 بالفضل (قال بن علي سور آما) أي عريا (عمر اسم الله الرحمن الرحيم اما اعطى الله
 الكور اصل له والارض ما جعل هو الله بن) فهم منه ما همون السور رسل في
 الاعمال لا بد ما لا اله الا وحى قال في الا ان والاسم ان اراة ككدرل عطف واحاب
 الراوي انه حطه في اليوم سور الكور التي في اليد عطف او عرض على الكور الذي رسل
 به السور فعلمها علمهم ودرهمهم والاعمال اسم وما مل هي التما الى كات يعرفه
 في الواحي قال في الاتقان والاحسن ما صرح من الاول لان قوله اول على آما اندج كونه ارب
 قبل ذلك (م قال ابدرون ما الكور هذا الله ورسوله اعلم قال فاعلم) داخل الله كجاءه
 انصطفى الله الى راح كجاءه في حديث أبي النضر (وعنه روى) وله اما اعطى الله
 الكور (عليه سكر كبر) فيه قوله ما اعطى الله في الدروما مع سئل ادور (وهو

حرم من) أي مرقى الحية يسلم في حوص (مردعه أمي يوم الفداء) وفي رواية لأحمد
 ويصح من الكوبر إلى الحوص وفيه تسليم من أي دوران الحوص من مصفحة ميراث من الحية
 قال المصنف ويطلق على الحوص كوبر الكوفة عديسه وقال المطايع وهذا الميراث الذي نسب إلى
 الحوص وهو ما د الحوص كما حصر صفات الحصادي (منه عند الحوص) ولا جد من رواه
 الحسن من ابن أكثر من عدد نجوم السماء وفي المصنف من حديث ابن عمر وكنه أنه يحرم
 السوا من سره منه فلا يطعم المدا (فصل) تضم الحية وسكون الحية ومعها وقته ولا تلام
 وبالجم من لا يفعل أي يحسد من مع (العديسه) ما قول رب أمي) فلم أترج
 منهم (وهو ما يدوي ما حدث بعدك) من الراد عن السلام أو ما عصى فمعه من
 الحوص حتى يظهر واسم ديوم واحضر الرمد وير ما دة تسكلم ونسبهم (وهذا انفسر
 صرح من صلى الله عليه وسلم لم بأن المراد بالكوبر هذا الحوص) أي الميراث الذي نسب إلى
 الحوص بدليل قوله (ما صرح به) أي أحق وأوجب وقول الشارح أي من حيث
 الاعتبار لا ساق ما قدمه من واحد من عدم ذلك لعدم الواجب في نفسه من غير
 ذلك (وهذا هو المصنف) في قوله أنه مرقى الحية وهذا هو الميراث والمصنف من عدم
 السلف والخلف وهذا صريح بأول قوله بالكوبر الحوص من إقطاعه لأنه الذي دمه وقد
 ل أن المراده الحوص الذي في الأصابع على ظاهر الحديث فلا يؤيد ذلك الشعاع وقد بل
 المهراب الكبر وسئل المصنف عن أي العلوم أقدمه أي أقدم ما عليه الأروا طه فكلمها كوبر
 وصل خصمات السرمه وصل كثر الأله ومهارة كثر الاتباع صفة على إحصاء لكثيرتهم
 على إصاع من المراسم هذا وصل راعه الدكر وصل الدعوات الحامسة وصل كثر
 الموحدة لاله الأله محمد وصل راعه وصل الحسن صوابه إلى حجاب المصنف وهذا
 والمصنف حكى عن ذلك عسرون أممها الأول (فصل) من أعطاه الله ما قبل الفقه
 وسره هذا الحاصل المعجم وحسب) عوجد (عنا أقامه عليه من نعمه) جمع دعة
 (الحسنة) ودسور عاد الله تعالى مع إتيانه علم الملا والسلام أن يادهم بما علمهم
 الأعلام فهو آدم اسكن) الله وزوج له حواء لانه أبو البشر المعلوم عليهم (ما
 أعطى) بسلام وكذا ما أراهم قد صدق الروا (ما موصى إلى أن الله ما عصى من مريم أذكر
 ومعنى ذلك) ما دوا ما علمه مال حله في الأرض ما ذكر ما ما تسرك ما عصى حله الكتاب
 (وأما ما علمه الله عليه وسلم فمما د الوصف السرم في الآيات والأروا) الدال على
 العظم والمدة فله لم يرد عند (وما لآج الذي ما أم الرسول) ما أم المزل ما أم المذود
 ذكر ما في الدنيا تعاطا وذكر في الحوكرة وما تحت ذل الأروا محمد رسول الله وأمر
 رسول ياني من بعدى اسمه أحمد لانه ورد في القرآن والاعلام بأن صاحب هبة آدم هو
 الرسول وقوله تعالى لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لما يورده هذا المذود في ذكره
 (ولله در العالم)

و دعا جميع الرسل كلاً باسمه ١٠ وقال وحطت بالرسول رانتي
 دعا نادى وعزاد المصنف خطاب الله تعالى في القرآن باسمه ولا يرد عليه كلاً وحطت بالرسول رانتي

وله ملك لا يحد من احد يسوقه ويطعمه في صراط مستقيم وهو في المسارعة
 رأسك ووليتهم ياخذونهم بصلبهم التي اوتاهم الرسول وان دل حكمته انه احصى حصة
 بصره اخافه ويطول الكلام لاسيما مع الامم الذين في السقاية ودينهم في هذا المتسرب
 بركته التي امتسعت في احصائهم ان اقره سرهم بخطابهم في القرآن : ولما جاءهم آية
 وخطاب الامم السالفة ساء اليها كن (قال السج عن الذين من عند السلام ولا تنق على
 احدا من السدة اذ دنا) ناذي (عنده ما يصل بها واحد لهم) اعطاهم (من الاوصاف الدالة
 والاحلاف الدالة) في العلم حصة احلاف العطف (ودعا آخر) وفي نصبه عظم
 (ما عاينهم الاعلم الى لاسر عوصف من الاوصاف ولا يحلق) اعطاهم (من الاسلاف) دل
 عاؤ لاسر العوصف على (ان معوله من دعاه ما يصل الاسما والاوصاف اعلمه وأقر السه
 من دعاه باسمه العلم) فانه در جواب اذا لاسر العوصف لا يقع حوايا لادوجه اذا من
 المسيرط والحوار جبرأ السمد الخ (وهذا مع علمهم بالعرف ان من دعاه ما يصل اوصافه
 واحلافه كان ذلك المعنى بعبارة واحدة) اذا عدول عن الامم العلم يسمى
 كذا عرفا ولذا جال انهم العالي الذي آمنوا لا تتواذوا الرسول بدينكم كدعا دعكم صا
 (واينظر) نظرا ما مل ويدري في المعاني المستطعة من الانماط (ما في نحو قوله تعالى وادع الويل
 تملأكم اني ما على في الاوصاف حكمة من ذكر الرب تعالى) المستوعر من الراه (واصفه)
 أي رب (المعنى انه قلعه وسلم) بقوله رب (وما في ذلك من السمع على سره) اصفه
 (واحد صا صه وحطاه وما في ذلك من الامار العطف) وهي ان المعنى عليه بانطباع الخط
 الاعظم والمسمى الاور من الجملة المحسوسا) وهي شهادته انه في الارض ولا ريب ان
 المصيب الاوحي صا (اذ هو في الحصة اعظم حكامه الا ترى الى دعوم رساله ودعا)
 اياهم الى ذلك اني رسول الله اليكم جميعا (وجعل الفصل اياه) بذلك انه (اتمهم له
 امرانه) دعاهم جعل له والحق في الامانة للاصل (وجعل ادم من دونه) أي من دونه
 (يوم الصامه تسبوا به وهو المندم في أرضه وجماله ولي داره بكلمته) الدنيا (وحرانه)
 الاخر (وبالحلة بعد يومين الكتاب العزيز) القوي العال (من النضر في جعل له
 وديلم دونه) أي ربه ومبره (وعلمه مبره) يرتد سجود العلو والرفعة كما في المصباح
 كبره (ورفعه كبره مبره) أي على أقصى درجات السكرم) أي اعلاها
 (ويمكن اخبار العالي باه وهو ملاطمة) معاملة وشهقه والمعاملة بمشاربه لعل
 احصاءه غير له بعد وهي اصل الفعل بلا مساركة (دلى ذكر العتاب في قوله تعالى ما الله
 علم اذ اذيع لهم) دعاهم دعاه الله لكنا به دعاهم بالملاطمة اذ هو حذر معاه لا يهذه
 بذلك وليس المعنى ان الذين دنا على هذا النوع لان ما يجبه لهم مع اذاهم اسماط
 القلوب وهو عيب يلزم لا يلزم فيه أي قد طعن في الامثال والاحمال العاه ورد في
 طاعة الله وشهقه والرفق بالمر والمأخر ما أعظم تلك فهو من عيب الحبيب في حصة من على حصة
 وتخصيب لاسع ومذبح لا يفرح وبأي سطر هذا انسا الله (و) يكن في ذلك انسا (دعاهم
 كره على الاتية اعطاه) اذ المعنى هو (مع ما حرمهم) في الوجود (في قوله تعالى)

قوله ولذا قال انه
 تعالى الخ هكذا في
 السمع والسيارة
 دعاهم دعاه لرسول
 الخ دعاهم أمم الذين
 أم وأه

واذا احذنا من النبي محمد (عليه وسلم) وراهم وموى وعسى اننا نمرس) قبل
معنا تسامح الرسالة ونصدقهم بما وعدوا من انهم لن يأتوا بالمصطفى ويعمل هو ياب
لاشي بعد تصحيح فصلهم وحيو مهابته ذكر التمسح له من حسن بالله كبريتهم بسريته
لهم وهداه على افعله ولم عليهم سره على سر ق و هو لا احدهم اولو العزم في قول
(واحد) سمى ابن الساطع في قوله تعالى يوم ينادي وحيوهم في السار هو لولوا) شتبه
(لما طمنا الله وأطاع الرسول رداه ولا صمد) ح الفاعل صرع (ومطر) صرع
الصاب وسكور الفاعل أي مطر (لا صمد) لكبره او صم الصاب أي اقليم لا صمد
واحدة ولاد لكبرهم باحوارهما مسحا في التعمير واهصر في الحاسه على الفخ لانه
اظهر وانه اعلم

(هالوع الذي في احذ الله تعالى في المساق على النبي) عدا في اثار الى انه لم يره
وعدا فمنا في اثار الى انهم اتروا (وصلا) أي احسانا (وصه) أي ايعاما (لومين
به ان ادركو ولتصره) على عدو (قال الله تعالى واد) أي حرمه لانه رأى ان ذكر
وقيل بأفردم وان أصره (احذ الله مساق النبي) وهدم كاهم او مع اعمهم او ايسا ح
اسرائيل (لما) مع الامم لانه اذ تو كد معي الله الذي في احذنا ما بين وكسرها
معقله باحد من موصوله الى الوهم من أي الذي (آتسكم) اما وفي فرا آتسكم (من
كأن وحكمه) مما حكم رسول مصدق لما حكم من الكائن والطائفه وسوس وسوس
وامامه للعظم والمراد محمد صلى الله عليه وسلم اولهم على القول انهم للمصطفى
(لومين ولتصره) لحوار الصم ان ادركو واعهم سبع لهم ذلك (الا به احذر
قال) في الاول كما حكا المصنف اول الكتاب (انه احذر مساق كل شيء) رصده
ولا رده فاصره على الرسل ح ان المتبادر والعموم لحوار معنا أي الى الله والله تعالى
على الانبياء (من لادن آدم الى محمد صلى الله عليه وسلم) ان تصدقنا عنهم بعضا على سوية
ومعنا كافي السوي انه احذر الله على كل شيء ان دون عن أي بعد وضرب ان ادركه
وان ما مردوه بهر واحد المساق من موسى أي نون لعسى ومن عيسى أي نون لعسى
اسمى وليس معنى هذا القول تصديقهم بعضا على سوية المصطفى وانهم من اساعه
وموه وانه كانوا هم اولو كان كذلك ما صرح قول المصنف الا اني ان دا القول لا يصح قول
على وان عباس اذ هو عهده على دا الامم (قاله الحسن) البصري (وطاوس) البصري
(وقناه) السدي في الدلالة من التاموس (وول معنا انه تعالى احذر المساق من النبي
واعهم واسعى ذكرهم عن ذكر الامم) لانهم سبع لهم فهو من الاستعداد ذكر المروم عن
لارمه ولا يردانه خاص بالرسول لانهم هم الذين لهم امم اما النبيون ولا امم لهم بقوا وان زاد
ناهم الاناس الموحودون في زمانهم واطلق عليهم اسمهم من حيث وجودهم في زمانهم وان لم
رسوا اليهم طائفي وان لم يامرهم سرع صحت علم ان يتحدروا ولا يصح ولا يصح علمه
الوعظ ويحرمه اشتباهه لاسان بالعبان فعمده اذا ما أو الاتقيا (وعن علي بن ابي طالب)
عند ان حرروا (وليس غايين) عند ان حرروا عسا كروا وقع للرد كشي وان كتب

والخاتمة في الصحيح كتاب الامام محمد بن عمرو اصحح البخاري قال الساجي ولم اظفر به -
 (ما سألته من الامام) وفي روايه لم يسمع الله ما من آدم عن د (الا احد علمه
 السماوي ليس بعد محمد صلى الله عليه وسلم وهو) أي ذلك النبي (محمداً) ومنه قوله صبره
 ويأخذ الله بذلك على قومه جدا صبره المروي عن علي وابن عباس كما تقدم ثم هو مروي
 اخطأ مروي عن حكاياه احاديث عن عيسى ولا محال للرأي فيه ويحتمل انهما قالاه - ما لا يه
 والتأخر الاول ولذا انصرفت على اول الكتاب (وما قاله جاد والحسن وطاوس) ان
 المعنى احد على كل شيء ان يوثق عن د (لا تصاد) لا تعالف (ما قاله علي وابن عباس
 ولا يه) بل يسلطه (لانه اذا صدق بعضهم ان يكونوا مأمورين بالاعتناء بالصفة طي
 وبصبره) (و صبره) عظم صبره (وهل يه ان الا ا ا علمهم الصلاه والسلام كانوا
 باحد من السماوي من أعظم بأنه اذا فزع محمد صلى الله عليه وسلم أن يوثقوا وصبره)
 وعلى هذا فاصافه المساق الى النسخ اصادفه لا فاعل والمعنى واذا صدق الله المساق الذي و
 الايمان على أعظم فانه السماوي (واصح بان الله احد الله المساق) ثم يجب عليهم
 الايمان محمد صلى الله عليه وسلم عند سمعته وكان الا ا ا د محمد صلى الله عليه وسلم
 من حله الا واب) لا رده في وادرس على حسان او انصرفت على انه روي لان الحكم
 للأكبر (والله لا يكون مكلفاً به من ان يكون المساق ما حود اعلى الامم فالواو يوكد
 أي روي (هذا) القول (انه تعالى حكم على الذين احدث عليهم المساق انهم لو تولوا ان كانوا
 فامس) قوله عن يولي بعد ذلك فاولاهم العا صوب (وهذا الوصف لا يه والافنا) أي
 لا يصور عليهم (واما ليس بالامم) لخواص عليهم (واحاب القهر الراوي) وفي صفة وحاب
 الفعالي والظاهر ما دها في أخرى وأحب (ان يكون المراد من الآية ان الامم لو كانوا
 في الحا لو حب عليهم الايمان محمد صلى الله عليه وسلم) كما قال لو كان موسى حيا ما و
 الا انبأني (وطوره قوله تعالى ليس أسرك الله من ذلك وقد علم الله تعالى انه لا يسلطه فلو كان
 من هذا الكلام على في المصدر والسر من) والمراد به جميع الرسل واهل الك
 والافنا روي حكم الامم والخطاب بأعداد كل واحد (وقال تعالى ولو هول) اليه (علا
 من الإقوال) بان قال عليه السلام له مني الامم لا يه قوله من كتاب والافنا المصنف
 افاد بل صغر الامم كما جمع افعله من القول كما صاحب (لا حده ما يه من افنا ما
 صبره الوحي) أي ما طرأ عليه صبره وهو تصور لا هلا كذا قطع ما هلا الملوك من
 نعصرون عليه وهو ان واحد الصالح هلا ويكفهم بالسم وبصبره دوه وذل اليه عني
 الا و فانه السماوي (وقال في الملائكة ومن يعمل منهم خيرا دينه) أي الله أي غيره
 (فذلك لغيره منهم) كذلك كما حريا بحري الظالمين (مع أنه تعالى أحسنهم) ثم انهم
 لا ا صبره بالقول) لا ما يه يقولهم الا انه قوله (وما هم بصفاهون) أي الملائكة حال
 به ربي يكررون (وهم من فوقهم) حال من علم أي عاينا عليهم بالهوى (فكل ذلك سرح
 على سبيل الفرض والمهدير وادار له الآية) واذا صدق الله ما قال (على أن الله
 ا هب على جميع الامم أن يوهوا محمد ولو كانوا الاحدا وانهم لو ركو ذلك) فرضاً

وسدرا (اسدوا في هذه العامة) فاما هم (ولا يكون الاعان معه مني لثقله وسيل
واشاعلى ا هم من الناس اولي) لانه اذا امر المتصور على تكليفه بالتدبير (مكاتبه صر
هذا المساق الى الانسا اخرى في حصول المقصود) فالتدبير له السموه لانه امر به
بهدف على الام (وقال السكي) الكفر في دمه له معر سمهاه التقصير والمز في يوم
لهوا صرته (في هذه الآية) فاعاد (انه عليه السلام) على د مرحمهم (اي
المدى) في دمه يكون من سلاهم فيكون سوية بالسعة عليه له ح الخلق من د ر آدم
الى يوم القامة ويكون الانسا واهم كلهم باسمه) مع ان الانبياء على دهم (ويكون
هوله على الصلا والسلام) في حدس روا السحان وعندهما (وتعبد الى الناس كافة)
موى وعندهم من العرب والهم (لا يخص به الناس) الكاسيون (من دمه الى يوم
القامة من ساول من ساهم ايضا) وقد كرهوا الساري في نو وعرة الاعان وادعي
عص ان ما ذكر السكي عرب لا يواضعه عليه من بعدهم والجهور على ان المراد بالكل
باسمهم من دهم الى يوم القامة ودفعه سبحانه لكرهه لانه لا ياتي كلام اليه ويرالا
اذا اراد السطح باله ل اما اذا اراد بالعبادته فيكون مأمور في الاول بان تقويه
اذا وجد كما هو صريح كلامه ولا يتصله واحد فصلا عن اليهود (واحد احد المزاوي على
الانبا لعلوا انه المقدم عليهم وانه سيم ورسولهم) مع عاتهم على التور والرسالة وانه المنا
اي على ربه في المراح حال ابراهيم وداود ملكهم محمد (وفي احد المزاوي) هو من
(وهي معنى الاصطلاح) فاعلموا ان اي طلب اليه فالله لان المنا في لغة العبد
(ولذلك جعل لام) حوا (المسمى في تومعه واتبعه) وحوا البسط محمد وفي
ان جعل ما على البسط وفيه مع اللام اما على فرا من ان كسر هاو جعل ما مع دونه وهو
حوا البسط في واحد اذ الح (لغة) مستأجر (وهي كلمة الانبا اليه) الى
بوحدها (على الناس بالطاعة) والى اهل الخلق احدث من هما فالتار) فكل من
واما (هذا العظيم العظيم) صلى الله عليه وسلم من دمه تعالى وادعاه في هذا الذي صلى
انه عليه وسلم (اي الانبا) اي معيوب العلم لا احد المنا في علمهم باسمهم ان ادركوا والمراد
بالسوا هذا الرسالة اي انه رسول الى جميع الانبياء اي اوصى الله سبحانه من ايه تعالى حتى
لوا جمعوا احدهم في دمه كان من سلاهم مع هاته على رساله ووقته (ولهذا طرقت في
الاسر) اي كونه في الانسا (جميع الانسا) بالرفع بدل ذلك وسان له (محب لوائه)
كما قال في ابياد (و) ظهر (في الدنيا كذلك الانسا على هم) اما (ولوا في
محمته في ربي آدم وروح ابراهيم وموسى وعيسى) واني الانبا والميلين (وحب عليه
وعلى اعمهم الانسا وصره وندبا احدا في علمهم وسوية عليه السلام على هم
ورسالة اليهم معي جاهل بهم في حياتهم ولما امر شوقه على احما هم معه بامر دين
الامر واجمع الى وسويةهم لا الى عدم القادة مع هاته وفي يوم القيامة على قبول
الصل) وهو داه على الله عليه وسلم في حياتهم اما انه لرسالة بان يوحى اليها (ووقته في
أجله المنا) وهو من امر بالتدبير لانه يعمل بالامر ومن تدبير ما امره ونامر وحي

وهي دابة مبطون عليها ملائكة وأفعال (وهي سالوا وقت نوحه الماعل ولا من شهده
ذات النبي السريه واعلموا من دهره وجود العصر) الرمي (المسلعاه وهو وحده في
عشرهم لهم ما يباعه ملائكة ولهذا يأتي عيسى في آخر الزمان على مرقعه) أي ساعته انه
مأمور بالعدل لم الكونه ما ورائنا قاعه (وهو كرم على حاله لا يظن ان بعض الناس انه
يأتي واحدا في هذه الامه) ليس من هذا صوره وحده هذه الصوره ناديا قال الله وطم
وسبب هذا الظن بحاله ذهاب صوره السور وهو ما سئلانه لا يذهب أبدا ولا يدموه (ثم
هو واحد من هذه الامه لما تلبس اساعه النبي واعلمكم سرده مما يحتج على الله علمه
وسلم بالمرآة والنسبه) واحده لها في النبي صلى الله عليه وسلم ولا واسطه لانه مع غيره
والامانع انه يلبس منه احكام سرده الحالف بل سرع الاصل لما يذهب في الامه ويحكم
فيهم سرعه في هذا السار جاعه من العلم او لما جاعه اذ اراد لانه يجمع في الارض كما
سبح في احدى الامهات ان ياحده ما احتاج الله في احكام سرده ذكر السوطي
ويقدم له في احدى الامه (وكل ما فيهما من امر ومشي هو معلق به كما ان نسا
الامه) من حيث كونه او راسه كما هو وفي نسخه لا كما يعان الا الامه أي لان الله
به بطي من حيث انه اذا سمع في احدى من سما كان مطلقا للوابع في الامه لا احد
غير في الامه اطلق فلا يثبت منه (وهو كرم على حاله من منعه) اذا و
لا يذهب بالموت فكيف من موسى (وكذلك لو بع النبي صلى الله عليه وسلم في زمانه او في
زمان موسى و ابراهيم ونوح وآدم كانوا سمر من موسى ورسالهم الى ائمتهم وان صلى
الله عليه وسلم في ائمتهم ورسول الى جميعهم وسوره ورساله اعم وأهل واعظم) ليكونوا
للايمان والامه ما يخلو من كل الى الامه (وهو مع سراد فيهم في الاصول لانهما
لا يختلف) كما قال تعالى سرع لكم في الدين ما وصي نوحا والذى اوحى الله وما وصي
ابراهيم وهو في ربه في ائمه والنسب ولا رفاقه وقال صلى الله عليه وسلم في حديث
والانبياء اولاد علال امهاتهم فيهم واحد ذوا السحاب وعقاب مع المله وسد
اللام وهو في أي سران من رجل واحد (وهو من سرده في معاشه) مختلف او (مع
الاختلاف) من المروج ابا على بن عبد الله بن مسعود في النسخ أول نسخ ولد
مختصين في تكون مرقعه النبي صلى الله عليه وسلم في الاوقات بالنسبه الى أولاد الامه
ما عاشت من ائمتهم وفي هذا الوقت بالنسبه الى هذه الامه هذه الاثر رعه) الى حاتم النبي
عليه السلام (والا حكام يختلف باختلاف الاوقات والامهات) كعادهم انما لم يرس
او سرده في ائمتهم واعلم من ان المصنف في القله والمقاله ما كان خلافا كونه تعالى انا
او حاتم السك كالأوصياء في نوح والنسب من بعده وما في معاشه من الاوقات والامهات
يعلمهم له ويختصهم انما في احكام سرعه والامه يكونوا اصحاب سرع فانه في العظم
معنى والامه سرده في آخر ولا يبره منظم الا هو واحد في جوله للموسى في دور سرده
بما عليه فينا يصح في النسب والخصه وهو في بعد لا وجه له عند من له أدبي بعد
وكيف تأتي ما قاله في قوله في أبي اتبع له ابراهيم حبه ما في عيسى وودعت موسى

أن يكون من اسمه فأحياه الله وله اسمه مذهب واسماؤه ولكن ما جرحه في ربه في آخر
 الخلال انتهى ونعمه لا يتحقق فإن قوله ذلك من جهة دخول لوى قوله لوعب في زمان عيسى
 أو موسى إلى آخره مستطاع جمع ما قاله من أقوى بعضه قوله ليسوا حكماء بحكم سرعة
 فاهم لم يدع مكانه بهم بل أن سرافقه هم على مصدر وسعود في أيامهم سرع له فهم (مدا
 مان) طهر واقع (لما عني حديثا كما أحصا) أي بعد ادراكهم (عما أحدهما قوله
 صلى الله عليه وسلم بعث إلى الناس كافة كتابا من ربه إلى يوم الصاعه فان أجمع
 الناس أولهم وآخرهم والباقي قوله صلى الله عليه وسلم كتب لنا آدم من الروح والجسد
 روا أحمد والصارى في السارخ وأبوهم وعبرهم (كتابا من ربه بالجسد ما كان له فاعلى
 ذلك) لي ما سرنا بهي وله أولاه فدلنا أن الله تعالى خلق الأرواح قبل الأجساد وهذا
 يكون قوله كتب لنا آدم إلى روحه وأحضره من الجنة إلى الدنيا ثم بعثه بعد ما بعث
 مع رفيع أرواحه إلى الجنة فاعلى آدم ورواها في قوله كل حصه مما كانت في الوقت
 الذي ساءت حصه صلى الله عليه وسلم قد يكون من جرح حتى آدم بأنها لا الأوصاف أن
 يكون خلقه من ربه ذلك وأما ما عليه من ذلك الرب فصار سلبا من موصوفه موجود من ذلك
 الرب وإن ما جرحه المصنف إلى أن قال لعلم أن من غير أن الله ما به من موصوفه
 لم يصل إلى هذا المعنى لأن قوله تعالى لا شيء معه إلا ما ربه صلى الله عليه وسلم بالسوى في ذلك
 الرب حتى أن يعلم من أمر ما به في ذلك الرب ولو كان المراد مجرد الـ لم يكن في
 خصوصه ما به من آدم من الروح والجسد من جميع الاتصاف بعلم الله سبحانه في ذلك الرب
 وقوله في ذلك خصوصه لا أصلها أحرم ذلك الخبر يعرف بدر عذاته انتهى (وإنما
 في الخلال من ما عرفت وجود جسد السر وهو نوع الأرواح وما قبل ذلك ما لا يلهي إلى
 المد والهم وبأهلهم لجماع كلامه لا بالنسبة إليه ولا إليهم لو ما لواء في ذلك وبالله
 الأحكام على السروط قد تكون حسب المثل المائل وقد يكون بحسب الفاعل المتصرف
 فهما المتعلقان أعما هو حسب المثل المائل وهو المعبود اللهم وهو له جماع المخلوقات
 والجسد الشريف الذي يحاط بهم أسائه وهذا كما لو كل الأمر خلق في روح الله أدا وحديث
 كواها لو كل صحيح وذلك الرجل هل لاو كاله وكاله ما به وقد حصل الرب أي نوع
 (السر) الظهري البصر موله والتصرف موصوف (على وجود الكتب واليؤيده الأرواح
 مده وذلك لا يحد حتى صفة الوكالة وأهله الوكيل) وهذا المائل ظاهر في حديثه في
 لسان كافي (انتهى) كلام السكي في رسالته وهي بخبر ورفعت كما ذكر المصنف سواء
 من كتب على قوله والأرواح إلى هنا انتهى كلام السب وطى لم يبق على رسالته في ربه ما عرفت
 والله تعالى اعلم

(الوع بالاسبق) بيان ما دل على (وصفه تعالى له) صلى الله عليه وسلم (بالسم الله) على
 وحدانية الله وعبرها عما يأتي في ما أرسلنا من آياتنا (وسم الله) تعالى (له في الله) أي
 أحمار تلك السمانه حرم طاع كافي العاموس وعبر (قال الله تعالى في كتابه عن إبراهيم
 وأعمال عليهما السلام) أي ما وقع منهما من الألفاظ المأثورة التي له على الصغرى والحداد

قوله وقد حصل
 التوبة أي الخ
 كذا نسخ السارخ
 ونسخ المبرور وحصل
 نوقت الصرف
 اه

الخلق من قبله ولا اهل بيته ولا عقبه تنكروا فان حرام عليه مكره غير ومثل حرمه
 اوصا (اذنهم من ر. ولا من ايصم) من حرمهم يعرفون حاله واهل مائرا ودر من وقد
 ما المسلم دفعه فمن سر الاول والاخر من على ما هي له يعلم العاقل انه امر حار من
 هذا الخلق كل ذلك الملاح في ظهور وجهه ووضوح مظهره فكيف يلقى ان يجعل القسمة
 ما بين الخلدون ويحسدون حاله من المعرف تنسب (لعلهم آياته) القرآن (وركيهم)
 بظاهرهم من الذنوب (ويعاينهم الكتاب) القرآن (الآية) بالصباغ اقرأ او اذعن
 (والسنة تعالى منه على الامور اعظم من افعالهم) صلى الله عليه وسلم يهدي الى الحق
 الاسلام والهداية (والى طريقه) من السرايع (واعا كتاب النعمة على هذه
 الامه بالرسالة اعظم الم لا النعمة به على الله عليه وسلم عا مصالح المسا والاسوة وكل
 نسب اذ من الله تعالى) احكامه وقوانينه (المدى رصه) احكام (اعباد) كما قال تعالى
 اليوم اكمل لكم دينكم واعمدهم على ما هممت بكم الاسلام دينا (وقوله من
 احصم ر. في انه لم يزلهم وانما امار ليح بالوحى) لا قبل ولا الهوى (وقرى في السواد من
 احصم من نفع النبا نعى من امر ادهم) واذ كان من امر ادهم كان منهم ضرورة (لانه من
 على ما هم ورواهم اصل من ر. ورواهم العرب والعرب اصل من عربهم) وقد
 من ساعد ذلك في المصدا الاول وكذا قرئ لهذاكم رسول من انفسكم نفع النبا كما
 ايضا (م من لاط المومنين عام ومعنا خاص في العرب) لان المراد المومنون هم
 وفي اقله من سبع اذ اتهم من اعلمون يكون المومنين من العرب لا يكون المومنين من غيرهم
 من عربهم وعكس نفع في العرب بعد كالدليل لكون ما حاصلا في وانما كان مخصوصا
 باله رب لا نعمة منهم ويحتمل بطلان ما يحور الاله به اذ الله يوم والحصول من
 عوارض الا اذ ان المومنين (لانه من خاص احنا العرب الا وهذ) صحاب ائ
 له عليه ولاذ اما يكونه بعد او حنا في العوى قبل او اذ العرب لانه ليس من سبهم الا وهذ
 فيهم سب الا ان يعل دلله هو الذي سب في الامم ورواهم موه ل اذ اتهم المومنين
 و معنى وله وانهم بالاعباد والاله به لا بالنسب دلله لهذاكم رسول من انفسكم
 (وهي المومنين باله ك) مع ان نعمة الله عليه عامه (لانهم هم المومنون به اكثر فانه
 عليهم اعظم) فلا في قوله وما ارسلناك الا رحمة للعالمين (فان كل من العالم يكونه على انه
 عليه وسلم سرا و العرب سراطى رحمة الله عليه وهو مومنين الكفاية) على الاخر من
 مثلا فاذ اعلم احد هما ولا المرد ذلك معط ظلمه عن الاخر (احنا السخ ولى الدين) احمد
 (اس) هذا الرسم (الرائى) انما اعلم من الحافظ (انه سراطى رحمة الا ان يكونه من
 اومس رساله محمد صلى الله عليه وسلم الى جميع الخلق ليكن لا ادري هل هو من السرا ومن
 الملائكة اومس الخى ولا ادري احرم من العرب او اهلهم ولا سلفي كمر لى كذبة القرآن
 كوله تعالى هو الذي يبعث في الممصر ولا هم وخال تعالى ولا يقول لكم ان الله (وجده
 ما لم يصر من الاسلام صلحا عن سلف وصاد ما لم يصر من سلف الصالحين والعام ولا اهل
 في ذلك الا فاولو كارعنا) معهم موهود ما لا قليل المطبه (لا يعرف ذلك ولى نفعه انا

(د) أي في جميع الأربعة الصادقة بعد وفيها في تمام لسانه (على الحقيقة لا افتراء)
 لسانه في قدر يعلى فيه ما يبين واجامه قال في فعل الجليل ويصاحج أرواسه ويستفتح
 أكل من الدنيا وحلف على ذلك وهو ظاهر لا مانع منه (وقال له إلى الذي يعنى الرب
 رسولهم) سبحانه وأصل الله عليه وسلم (سلو عليه السلام) القرآن (وذكره)
 بطوره من السر (ويعلم الكتاب) القرآن (والحكمه) ما فيه من الحكم (وإد
 حقه من العمل) واهما لا يحدو أي وإيهما (كأوامر من) دلحسه (أو صلاله
 من) (والمراد بالمد العرب) فهو ما لا يحدوهم (كأنه لا يكون ولا هرون وكأن الك
 معدومه فيهم إلا أنرا لا حكم له ثم أطلق على من كسبهم ومن لم يكتب تعلقا والى
 الذي لم يكتب ولا يرا الخطا وان قرأ ما حطه بالسجاء من غيره ودل إلى هرا ولا تكة
 (تبع الهم على قدر هذه العنة وعطها حب كلوا أمين لا كات لهم ولنس حدتهم
 من أماراتو) ثم ردا أنه كان عددهم سائما من سرع أرواهم كالحق وأصل من الحيا
 لا هم لسانه لو أصابها بالاصنام وحبروا الله بالاعز وحدها كما هم لم يكن عليه
 (كما كان عدد أهل الكتاب) بها فلفه (في الله عليهم في الزول ولهم ما الكتاب
 صاروا أصل الأمم) أي الذين آمنوا (وأي كونه عليه الصلا والسلام هم قائدا
 أحدهما أن هذا الزول كان أنصا أما كونه المذهب إليهم لم يقرأ كاتاق ولم يحطه
 كتبه (منه كما قال تعالى وما كتب من) هرا (من قلة) أي الكتاب المذكور هو
 وكذلك أربعا على الكتاب أي القرآن (من كان ولا يحطه بحد) الخارجة التي يركب
 بها وذكرا هرا ناد تصور لما في من الكتاب (ولا حرج من نادومه) عطف على هو
 لم يرا أي حروا صفي يعلم من غير كاتاقه قوله (فأقام عددهم حتى نعم بهم) فلا
 حروا مع هرا وفي حار حده لا لم في حار هرا من بعض العلم بهم (فللم رزق الله
 أمه) طابها (أمه) هرا وكتب كونه ولهم الساتها على حلق أو يرب من قال
 من الله الأسا أي أمرو هرا عسى حال واني آمين

وله حتى صاروا
 أصل الأمم وفي كونه
 كذا صح السرح
 إلى ما يندما وصحه
 الذي حتى صاروا
 أصل الأمم وأعلمهم
 وهو مواسلته من
 صل ما هم من الأمم
 وفي كونه الخ اه

(لم يكتب ولا يقرأ أي بلغ الذين هم من غير ما بعد ذلك) أي حبروا ولهم رزق الله
 (في هذا الكتاب الحس) اسم قال في انان تعنى الحار الواسع أو تعنى الظاهر للسر
 وما فيها والموضع لها (وهذا السرعه الظاهر) القائله أنها صله على عر هرا من السرا
 (وهذا الذين الصم) حواطع من المصمم باعتبار الزول لاه حره مسحه بذي على السور
 والحوام والمصمم ابلغ باعتبار صفة الله على الطلب حكاية بصفة الذي لم يقرأ
 (الذي اعرف حذو الأرض ويطا رهانه لم يرفع) أي وصل (العالم بلوس) وقوله
 صاحب سر يعلم ما منه عن الله (أعظم منه وفي هذا أروها من عظم على حذو) وأساس
 وشا عظم (العائد الثانية النسخة على أن الله وسهمهم وهم الاميون خصوصا أهل مكة
 يعرفون نسبه وسره وصدف واماته وصدف واهما عليهم وقروا طاب والله لم يكذبها
 فكيف كذبت (أي سره) (الكذب على الناس) يصرى) حول (الكذب على الله عز
 وجل) مرطما منه (هذا هو الناطق) والاسم هرا كاتاري (ولهذا حال هرا في) تكسر

أهلها وبيعها واكتساب العاقب في المهور له - مصرف لعله والوجه وسكني الطور حري وعمر
 يكون الزا وكسر العاقب (عن هذا الاوصاف واسئلتم على صنفه فمادعا من المهور
 والرسالة) والسائل عن قسمة هذا كرب انه منكم ووجهه كذا في رتب
 قومها وسأله قيل كسم جهوه بالكذب وسئل أن يقول ما قاله قد كرب ان لا يمدأ عرف
 ان لم يكن لندر الكذب على الناس ويكذب على الله الى أن قال وسأله عما نأمركم به قد كرب انه
 بأمركم أن تدوا الله ولا تسركوا به وأمركم عن اد الاوانو أمركم بالصلا
 والصدق واله اب فان كان ما يقول صافه الحوض قد في هاتين (وقد قال الله تعالى
 - انما انما) سخطا منكم وسبيله قد لم انه اضرب الذي ولون (فاهم لا تكذبون) ولكن
 اطاعوا ما كان الله يجمعون واستسكن طاهر لان كذب القول يستلزم كذب فاه الا ان
 يكون نادلا غير مقترن للعهده والى صلى الله عليه وسلم اعاد كره على أنه حق من عند الله
 وأثبت ان المراد ليس صنفهم مكذب لان كذبهم موصوفهم بالصدق واعا صنفهم
 مكذبين واطورنا تأتي أولا لا يصدقون كذا وانما يسدون الكذب لما يجب به عباد اول
 ولون عاتل الكذب ليكنوا السوء فلا يلزم أن يكون كذا وانما عا صنفهم الكذب
 بل يخلص امرأ اظلالا فالكذب المني بالنفس لا بفعله وبعمد ولا يكون عا صنفهم
 احسن الناس ولا في ولا لا يحصل الكذب وقيل لا يكذبون في السر وعل ان الطور
 عن فاه لا يكذبون في جميع لم اما وعادوا وقال عا صنفهم في هذه الآية مع اطعوا ما احذ
 من رساله تعالى صلى الله عليه وسلم اطاعوا في القول بان يروى عنه انه صادق عندهم واهم
 عن كذبهم له مهور بنصفه قولوا واعا عا صنفهم كذا وانما عا صنفهم كذا وانما
 التبرع ارجع من به منه الكذب ثم جعل الدم لهم سقيم ثم سادس طالع حساس من
 الوصم وطورهم بالاعاد سكتب الا تلبس به الطم اذا اخذ اعما يكون من علم النبي م
 أسكر كموله تعالى ويصدقوا ما واد مسماهم طلبوا علوا اسقى (وروي ان رسالا)
 هو اخبر عن عا صنفهم قول كما عا صنفهم عن اس عا صنفهم وروي اس حرم من طهر من
 المعرف من اس عا صنفهم من اس عا صنفهم صلى الله عليه وسلم ان يجعل مصطفا
 الناس يربوا قالوا ان يسع الهدي الآية فله الحرب هو المسدي (قال والله يا محمد
 ما كذبنا قط فيك من اليوم وان كان قد جعل مصطفا من اس عا صنفهم هذه الآية) طاهر ان
 المراد فاهم لا يكذبون وقد علم من رواه التداي واسرر اس عا صنفهم ان يسع الهدي
 في كذا تصطف من اس عا صنفهم (رواه ابو صالح) مسهور في كذبهم وسمه من ان المصري مصقول
 من اس عا صنفهم حرجه الردي (عن اس عا صنفهم) وفي الله عا صنفهم (ومن عا صنفهم كان
 اس عا صنفهم) من قول من عا صنفهم ووقع في الاوانو سمه اس عا صنفهم وهو حلاف
 الروايات عا صنفهم (كذب النبي صلى الله عليه وسلم في العا صنفهم فاد اخلع اهل به قال ما محمد
 من اهل الكذب) روي في الاوانو اس عا صنفهم صلى الله عليه وسلم في كذا صنفهم علم الله على
 الحق وليكافوا ان اسعالك وطالما العرب واما عا صنفهم كذا وانما اس عا صنفهم
 ورد الله عليهم قوله اول عا صنفهم اس عا صنفهم (وروي ان المسركن كانوا اذا رأوا علمه السلام

قوله واما الحسن اكله
 رأس نصر من سلا
 في قوله العا صنفهم
 سمه عا صنفهم
 الامثال للمداني

فانوا اهل بيته) وعلوهم بالانتماء عن ابناء حبي لا يكونوا فانهم وما في الله الا انهم
ولو كان الكافر (و) روى الترمذي وانما كبر (عن علي) قال انا وسهل بن علي صلي الله
وسلم انا لا نكذب ولكن مكنت عباد الله رضى عنه فصححه ن السماع ما به
السا (خبر الله الى الآله) لفظ روايته فانما روى الله تعالى فانهم لا يصدقون ولا
الطاهر ما قال الله سبحانه (والمعنى لهم مكروهم مع العلم انهم اذا كذبوا) كما صرح
الطبري وروى عندهما (الانكار مع العلم) وهو شخص علمه في (فان نكذب) الخ
من هذا) فانهم لا يصدقون (و) روى الله تعالى (ما بعد الآله) (ولم يصدقوا من هذا
الآله) فانهم اذا كذبوا لم يصدقوا (و) روى الله تعالى (ما بعد الآله) (ولم يصدقوا من هذا
نصرنا معا فاصبروا حتى تأتيناكم بالبينات من عند ربكم) كما اهلكنا من قبل
الرجل من قبل ولا بد لكلمات الله را فساد من المارسل اي ما فيه نكذبوا
كان الاولى المعارضه قوله تعالى وان يكدبوا فعد كذبت رسول من قبل كذبا
في المكذب دون حد و قد ساروا بان ما سلكه النبي اولي لان هذا الآله نصر
مع ما اياه السرطه فلا يصدق المكذب باله ل يتلافوا ذلك بفساد (أحد)
بأنه) اي المكذب الصادقهم (على طريق الخطأ) لعلمهم بصدقه وكذب عباد الله
عن الاسماعهم مصدقون في نفس الامر وان كذبوا طاهرا (وهو صواب ما سلكه
أحوالهم في العلم بهم ووقع منه ذلك طوله) وهذا (في علمهم) وهم في علمهم
كفر واعادوا كافي سهل فيكون المراد قوله فانهم لا يصدقون فاما قوله (هم) روى
الذي كذبوا جهلا لم آمنوا والمكذبون عباد الله مصدقون باطنا (لا كلهم) روى
الارض) من الآله روى السما من لا يصدقون باله فصححه لا يصدقون كاذبوه
الفر واليكاني لا ولو كان كاذبوه ل لا يصدقون على كذب ولا يصدقون ومن
بالصدق الا لا يصدقون الى المكذب وحل لانه دون كذبنا انتهى وروى (وروى
ان ما به) اي الى على ان علمه يصدق خص خاص مكذب فصححه على انما سلكه (و) روى
بما به (فما رواه في العلم انهم) ولكن مني كما سلكه فصححه فانما روى الله الآله فانهم
لا يصدقون والجميع من هذا اوحدهم على انه صانع وقال انه لا يصدق الخ وقال ليس
والله في الخ (روا في اسم) وروى المعوي وعمره من السدي قال النبي الا قدس
سري وأسلمه لانه وانما يصدق باله بالانكار المكذب أحمر عن محمد اصادق عوام كاذب قال
ان من هذا احدهم كلامه عري فقال اوحدهم والله ان محمد اصادق وما كذب محمد قط ولكن
ادله بصدقنا بالوا والسماع والطاهر والادله وهذا يكون لنا عري فانما
الله هذه الآله روى السما روى ان النبي صلي الله عليه وسلم لما كذب يومه من خا وعمره
فما بالمرء قال كذبي فوي فقال انهم يعلمون ان اصادق فان الله هذه الآله
السمو على (أحد) الخ (والله ان كل علم بالآله على صدق هذا الرسول الكريم
رعى ورماله) روى (وكذب) اسفه انكاره على من عيب الكذب في اي لا (بليو
كأن الله تعالى ان ومن يكذب عا اعظم الكذب) مع قوله ومن اطاع من امرى على الله

كنا (ويعبر عنه خلاف ما لا يحسن له من نصر على ذلك ونبوءة) وعبارة (وورد في كل
 ورفع مائة) أمر (ويعبر عنه) أي حيا (وهم لا عدو ونظير على ذلك من الأنبياء
 والمؤمنين والآلهة) الأصنام معاديه (ما من معاديه من السور وهو ج ذلك كاذب على
 ويراعى في الأرض بالفساد ما يوم أربابها) اطلاع (خاصة على كل شيء) كما قال وهو
 على كل شيء قدير (وورد في كل شيء وحكمته وعزبه وكلمة المقدس) المطهر عما لا يليق به
 (أي ذلك كل الأنبياء) أسد الأسباع (وورد في ذلك وهو حور عليه فهو من أدنى الخلق من
 معروفه أن عرفه به بعض من الله وهو المقدس) أي أن مع الناس
 يدركون كبره من معاديه - وورد في حق من عرفه سائر ما أن يعرفه على ظهره من
 الأدلة بانصافه صلى الله عليه وسلم في جميع أمهات الكمال الإلهية بالانصاف (والآن كأنه يعلم من
 هذه المطالبين وقد ما من الخاصة من الخاصة الذين يدعون بالله) أي مداه وهو أنه
 على أفعاله وما يليق به أن يمد له وماله (له) وأما الحكم معصوم راعى الذنوب من غير اعتبار
 صفته رادده عليها كما قول المعصية (وإذا تدبر القرآن) أي ما لم يمد له من صفة معاديه
 (رأته) أدى على ذلك ويدينه ويصده على ما يهيم وطلب راعى الله تعالى) معكروني
 معاديه فالتدبر بالقرآن المتأمل لأمره وبه هو الخافع من الخطأ والله هو الذي لا يخطئ
 فيما في العالمات ومعانيه (قال تعالى ولو يقول) الرسول الكريم (عليه بعض الأفاضل)
 أن قال معاديه (لأحدنا) المشابهة (عصاها) فالله والآخر (مقطع أمه
 الوحي) ساطع القلب وهو عرى مسئلة إذا افترق ما من صاحبه (ما لكم يا أحد) هو ما
 في زيادة كذا فيكم حال من أحد وهو في الأصل بصفة لما قدم عليه أعرب حالا
 (ع) حاصر ثم ما من حصارا مع لسان أحد في معنى الجمع وجمعه له لشي
 أي لا مانع لخاصة من معاديه (أمرنا) سبحانه وتعالى بحج أن كماله وحكمته ومقدرته ما في
 أن يعرف من قول عليه بعض الأفاضل) ثم روي كذب عليه لا (لأنه) من جوده علم
 أعداد كما حصر ذلك سبحانه) عاديه (في المولود عليه) وذلك دليل على صفة صلى الله عليه
 وسلم (وقال تعالى ألم) معي دل (مولود أمري على الله كذا) معاديه القرآن إلى الله (فان
 سألته نعم على المولود) انتهى جواب السطر) وهو ما نسا الله والمصداق كما
 في المصداق أو أعداد الأفعال من سلة بالاداء على أنه أممي على من كان مع معاديه
 عليه ما لا يرد وأما من كان دانه سرور ربه ولا وكاه قال الله تعالى لا يحصى
 بالأفعال عليه ربه لصم على ذلك على القرآن والوحي عنه وأورد على ما صرح به ولا
 يس على عليه إذا هم انتهى (ثم أحسن - ما حار ما عرفت أن الله عموما على ويحيى الخ) مكملة
 أنه علم بذات الصدور وهو وكفى الصاوي استسأى إلى الأفعال عما مولد بأنه لو كان
 معي شفه أدم عاديه إلى عموال المولود وأما ما في قوله ما وصفاه لا من ذلك (وقال
 تعالى وما تدروا الله من قدره) أي ما عظموا من عظمته أو ما عرفت من ربه
 (أد قالوا) لشي صلى الله عليه وسلم وبما يحصى في القرآن (ما أمر الله على سرور) قال
 ابن عباس فأنزل ذلك المورود وقال شهابه تركه روي وقال السدي في بعض النسخ

وله في بعض في الأصل
 كبرى والمعروف من
 الدواير في أممهم
 أهبال آخره اه

وقال بعد من حضر حاله من الصف اجمعهم اني اتي حاتم (فاحذر ان من اتى هذه الارض
والكلام لم يدر من قدر ولا قدره كما في ولا علمه كما في الصف) في الرجة والانهام على
العباد فان الوحي والاسم من عظام روجه وحلال به ما وما قدروا في الصف على الكبار
وسد الاسم من هم من حشر واعلى هذه المصالح (فكم من من طين انه من صير الكبار في المصير
علمه ونور و يظهر على يد الآيات والآله وهدا) اي يسلط على الله اوسل بالآيات
الاله على كماله (في اراي كبر) وذلك لانه (سدد) يراد الله والى اى يدل
(يعاني) حاه (تكلم الله من وأوصاه وحلله في صفه رسول) فمما كان (وعلى وعد
ووعده) مما لا قوة على ما في الاسم اعطوا وكم الذي حلتكم بل يكون حاله بالاسم
معما لم يسم به في الارض وراسا والاسم الخ على ان من قدره في اسد اعطاه الاحوال
له من نعمهم وهذا احسانهم ومن لا رم ذلك صفى الرسول في اسرار عن الله بالعب
والعقاد (ويطعنوا الى ذلك) اي تصدقه فمما كان عليه السلام أو الاسان به راجعه
لله صفه من صفى اي الى اسد صفه رسول (وقال) كمال من طاب انه يدل على حد
رسوله (لما في الخ وما وى وما يد عسى وهم الذين قالوا لولا ان الله آت به
ورد لهم وله في اعقاب عباد الله واعا أقتصر من (اولم يكفهم) فمما طابوا (انما انما
الكتاب) اراي (في عليهم) هو آت به لا صا لها اختلاف عاد كمن الآيات
(ان في ذلك) الكتاب (لرجه) ايه على (ودكرى) طه (لهم يومون) لمن شجبه
الاعيان وبنال من وروى اس سرور من في حاتم والداري عن يحيى من بعد قال صا
باسم من المسكين كسعد كسوا فيها بعض ما هو من اليهوده الى صلى الله عليه وسلم كنى
موم صلاه ان يرعوها ما به من الم الم الى ما صا به غير الى غيرهم فمراب أولم يكفهم انما انما
الآت به (ول كنى بالله في و مكهم لدا) تصدق وقد صدق بالخير انما و يسلط ما أرسا
به الاكم ورجعي ومما اسكنكم انما بالاسكنكم والعب (فعلم ما في السموات والارض) فلا
يحيى على حالي وخالكم (والذين آت واما بالاطل) وهو ما في من دون الله (وكهروا بالله)
مهمكم (اولم يكفهم الخاسرون) في صفهم مما اسروا الك را بالاعيان (فاحذر صلاه ان
الكتاب انما ارله مكى في) اى يدل (كل آت به) لا صاها بالاختلاف (فمما الخه والله لاله على
انه من الله به الى ان الله صلاه اولم يكفهم روجه وانه ان ما وحب ان راجعه العباد ورجعه
من العباد) قوله ان في ذلك لرجه وودكرى اوم يومون (م قال) دل كنى بالله يحيى ويكفهم
سعد انهم لم ما في السموات والارض فانا كان صلاه عالمنا جميع الاسا (انهم انما
في السموات والارض) مكاتب بهاده اعظم بهاد واعدها فافها سعاد تعلم نام جميع
بالسمو وده) اختلاف سعاد غيره فاس لها هذا الوصف اذ جد يحيى علمه ما معهم من السهاد انما
ساهد لوعا (وحو صلاه به على يد كراهه عده بهاده) فمما انكم قوله يعلم ما في السموات
والارض ليعوه سعاد ح انه مطوع يحيى المصول في كل احد (واذا ذكر) ورجه
وملكه (فما رانه) لا طاده به لا يخر في (وحكمه) به سلاه واحمر ورجه سدد كرى
اوسال ر لرحله عده لوب عباد) جميع الله هم على الله وان لا يماوا (فما في رور

اسماء الحسي في كتابه واساطير الخلق والامر والكرام والعقاب) يظهر لك واسرارها
 الخفية المحبوبة وماضيه من عاده تعالى اذ ادرك امرها من غير ان ادركها كما هو ولد كرامة
 اعما سر عهده لم يمدد في كماله فليس احرازه عن كبحار بعض السر عساها هذه
 لانه قد مضى عليه ما عهده السهاده لوعله او من انحرار عليه (وقال: الى اما واصلنا
 ما احدا وميرا ويدراودا على الله تاديه) بسر اطاوله لانه ناسا به وفسده اسان
 الى انه امر صعب لا ياتي الا بقوته تعالى فانه الصاوي وعبر وقال العرس عند الملام في
 شجار القرآن اده سببه واراده لان العالب في الادب ان لا يسبح الا بحسبه واعتبار
 المذرة العاله فصع الحار او ما امر السكوس فان الامر لا ربه مع الاخر عالما وقال
 ان عباس في قوله تعالى فيهم موهم بان الله تآمره وقوله كن وهو من شجار الفصل سه سموله
 الاسما في قدره سموله هذه الكلمة على الناطق من الله تعالى السره به ودم سببه وقدره
 بما ربه ويعبر بالادب من السسر والتسمل كقوله تعالى والله يدعو الى الحق والمعسر ماله
 اي سببه وسبه لانه لا يحسن ان ال دعوته مادي ولاه وبعده مادي ولذا قال
 الرشيد في تحوير ان راد بالادب من الامر اي يدعوكم الى الحق والمعسر امره اما كم يطاعه
 وكلاهما ن شجار الملازمه اسمي (وسرا) احوال معتد (سرا) قال عباس جمع الله
 له في هذه الاية صروا من رب الامر وحله اوصاف من المذبح فله ساهدا على
 بالاعظم الرساله وهي ن حسانه ومسر الاهل طاعته ويدر الاهل معصيه وداء الى
 الله تاديه الى بوجده وعما به وسرا حمرام ديه الى الخلق وقال ابن عطيه هذا رجي
 آية في القرآن لانه امره من سسر المرمى بالفصل الكبر وهدى في آية أخرى والامرأ وا
 وعملوا الصالحات في رؤيات الحساب لهم ما ساروه درهم ذلك هو اصل الكبر (اي
 ساهدا على الواحدية) اي انصافه تعالى ماله واحدا لا سرك له في داه وفي صفاته
 ولا في ادبائه ولم يصد الشهاد فسميت الشهاد بها في الد او الآخر وفي الصاوي ساهدا
 على من لعبت المسم بصددهم ومكدهم وبخامهم وصلاتهم وكذا سديم عن اص سله لا
 ذلك صله الشهاد وجعل صله داعيا الى الامرار بالله وبمحمد وماتح الاعيان ن
 صفاته وهو خلاف ما ذكرناه من (ساهداني الدنيا أسوال الاخره) اي عما يكون فيها
 دانا او صفة (من الحسنة والبار والبر والصراط وساهداني الآخر أسوال الدنيا
 و) ذلك بان سمد لاه طمع (بالطاعة) على العاصي (بالامانة) فهو بيان للمراد بالشهاد
 (والصلاح) الواقع في الطمع (والفساد) في العاصي وعلمه على الله ولم يترك لان
 اعماله منه بمرض عليه كما نرى في الحديث وامسكل مع حديث العظم ليداد رجال عن
 حوسبي كما نداد البصر الصال انادهم الاهل فقال اسم دلوا وعبروا ذلك فاقول صفا صفا
 وفي روايه المذري ما احذوا بعقله واحسب بأمه المانع من علمه عر صا فجله مال علم
 امسك سرا علم اصل حرا او امه بمرض علمه دون به من علمه طاله الا في (وساهداني
 الخلق يوم السامه) بالذبح اي ما سمعوا به (كما قال تعالى) وكذلك جعلناكم امة
 وسطا لتكونوا شهداء على الناس (وتكون الرسول عليكم سم دا) روي احمد والداري

لنفسه ما رزق من نعم الله تعالى (معه ويوم عباد وأمام الحق عليه) بكونه معاه ما هذا
 (رسوله) صلى الله عليه وسلم (وقال تعالى هو الذي أرسله وله الهدى) لنفسه أو من
 رزق له (وذكر الحق) الإسلام (لتظهر) لعله (على) حسن (الدين كله) صحيح ما كان
 معناه وأظهر ما كان مظهره وصليته المثلثة على أنه دائما في أهل دين الله وقد تفرغ
 المسلمون بعده ما كثر ما رزق من النعم (وكونه سهدا) على أنما رزق كثر ما رزق
 موه مظهره المصراة في المصراة كما قال محمد رسول الله (مظهر مظهرين مظهرين
 بالحق والبيان) بحسب لانتسب طبع المعاد في عباد الله من مسمم بالنسب
 والسكوت والابرا والمناجسة والصالفة كمولهم فلو ما علق وفي أنه مما تدهر وما
 الله وعبد ذلك (مظهر وبالعبور والعلية والناسد حتى يظهره في حاله وبكونه
 مظهرا) كما دل هو الذي يدل صر لصره أنه نصر امررا (وي سهاد به تعالى
 انما ما رزق من خلوص عباد الله والصدق والخاتم واليمين اللات والطمانه بكلامه)
 صفاته (ووجه) الى احاطه (فان الله وفار) حق (العلوب) معناه (على قول الحق
 والا مصادره والطمانه والسكون الله وخسبه وطارها على) أعادها على نفسها على أن كذا
 من قول الحق (بعض الكذب والباطل) معصودا بذات (والعور صبه ودم السكون
 الله ولو صبا اطر) بالكسر الخاسه (على حالها لما آترب) بدعت (على الحق صوا) رها
 (سكب) اطمان (الا الله ولا اطمان الله ولا احب عر واهذا ذب) دعا (الحق صفاته
 الى يدبر القرآن ما كل من يدبره أو حب له علم صوفي ووصا حار ما الله من بل أحسن كل حق
 وأصدق كل صدق في تعالى افلا يدرون القرآن) معصومه وماه من المواضع والروايع
 حتى لا تتسر واعي المعاصي (ام في قلوب أمهالها) لا تصل اليها ذكر ولا يسكب اليها من
 وقيل أم معصومه والهمر للسرير ويكر قلوب لان المراد قلوب بعض منهم والاذن عار ماها
 لانهم امرها في الصاير او لم يرضها بها كالمهم معصومه وصافه الا فصل اليها
 لئلا لا على افعال ساسه لها محتصه بالانحاس الا ان المعهود ودرى افعالها على المعذور
 فانه الصاوي (فلورده الاقلال عن الاوت لما فيها من اني القرآن واسما ربه فيها
 صاير الاعيان وعاب علم اسرور ما كذا الامور الوعدا به) كسر الوار (كالفه والام
 الله من عباد الله بكلمه الله الله رسول الله صلى الله عليه وسلم في الله عليه وسلم في الله
 السادر في القلب من اعظم السواذ التي هي لمصاص مدارج السالكين) للعلمه الله
 الام في سرح مدارج السالكين لشيخ الاسلام الهروي (وقال تعالى قل يا أيها الناس اني
 رسول الله اليكم جميعا) حال من السمع في الحكم قال الحق لما حكى ما في السكاكين من دعوه
 صلى الله عليه وسلم ويرى من يجمع من اهلها ما ويلهم لسعاد الدارين امر عليه الصلاة
 والسلام بما ان ذلك السعاده غير محصيه لهم لسانه لكل من سمعه كائنا من كان بين يدي
 عوم رساله الله صلى الله عليه وسلم مع احصا من سائر الرسل بأقوامهم وافعالهم موعى الى قرونهم وملتبه
 بالآيات التسع اسما كانه لا مظهرهم بساده رف العالمين وترب العظمه التي كان مدعيها الناعية
 ودمها الله الله الناعية وفار سالي امررا حل من الاسر والعسر والمنا الفصل بأحكام

الموراء فخص بنى اسرائيل اسى (فى هذه الآية دلالة على انه صلى الله عليه وسلم معرب
 الى كانه النطق) الانس والانس مما طلب له على الارض اورا نه نامهم وقد رهم
 اولام سمعهم ان التكليف ووجه الدلالة ان الناس وان علف سمعهم الى الانس انكحه اسم
 لانس والانس لانه مشتق من ناس ومن اذا تجرد طلق علمها ومن سمعهم سرق مسدور
 الناس (وقال العبد وبنى اسرائيل وروى اساع عسى) المقول لعرب اى عسى (الاصح الى)
 رادى بوجه البصر اى ولا سمعها قوله اولام اليهود طواراه كان بصرا ما سمعهم ووجهه
 بلب الطائفة (ان محمد اصادى معرب الى العربى عن اسرائيل ولبه على
 اطفال وولهم هذه الآية لان دولها بها الناس خطاب) عام (يناول ككل الناس)
 العرب وبنى اسرائيل وغيرهم فخصه به بالعرب من اس (تم قال) امرأته الى فلانها
 الناس (الى رسول الله الكريم) ما وهذا معنى كونه من والى جميع الناس) اصفا
 ظاهره اسم جامع له جميعا فهو قس من المصريح (وانصا) دليل بانى الرد على
 العبد وبنى (فلانا لانا وارسا نه كان عسى) اى يذكر (انه) وب الى العبد فاما ان يقول
 انه كان رسول الله او ما كان كذلك) من ارسا العبد العبد لروى الله (فان كان رسول
 الله) انما يعرف به انما الخدم (امسح الكف عله) لاسمح الله على الرسول
 (ووبس الحرم بكونه صادقا كل مائة) وبنى عسى الى اسرائيل (فلان
 باموار وبنى عسى الله) لم يعل بصريها الاحمال ان الهم العبد ولكن عسى له
 يعنه انما كنهه قوله جميعا (انه كان عسى ايه عسى الى جميع الناس وحب كونه
 صادق واولئك مقلد قول بنى اسرائيل كان لعرب طائى الى اسرائيل) وبنى
 عسى لان الادعاء قول مخالف الظاهر كما عسى وبنى عسى طائى الواقع بحسب عسى الامر
 فكيف مخالف للظاهر فلان اى بالادله والبراهين لاسما رساله (واذا عسى عسى
 قوله يعنى فلانها الناس انما روى الله الكريم) ما من الناس من يقول ايه عام
 دعه العبد من رهم من اس (وكان اما الاولون) ربه عسى اما اظهر اى واما
 انه كرون فمالوا هوان على عمومه والتكليف وروى عسى رساله ليس مرطاف الرساله
 وانما هو سرق الى الواحد عسى (فما لادله العبد من وجهى الاول ايه رسول
 الله الى الناس اذا كانوا من حله المكلف) لا محاسن وصفا (فادام يكونوا من حله
 المكلف لم يكن ولا الهم وذلك لانه عليه السلام قال) كانوا اجود وودادوا الساي
 وجهه اس سرعه واس حسان واما كمن عسى وعمرار وبنى الله عليه وسلم قال (روى
 العالم من بلا) كانه عسى عدم التكليف لانه لم يسمه الكناه وعسى رساله وانما التكليف
 لا روى اى آدم لم يعل عسى الامم بلاه (عن العسى) الطل ولو مر اجسا (عسى بطلع) روى
 روى عسى بكره وارى عسى بسا وارى عسى بطلع قال السكى اسى روى عسى بكره
 روى بطلع من الناس ما روى عسى بطلع فالحكم السلام الاولى لاسى بطلع طلق وصى
 عسى لم يعل بطلع عسى فان الامم بطلع بطلع عسى بطلع السلى بطلع بطلع (وعسى
 الناس عسى بطلع) من روى (وعسى المحبون) رادى رواه العباد عسى عسى (عسى عسى)

الحاقه قوله ليس بي وجهي هذا اوردته ساخذ لقوله انه اعرب الناس الله وسمه المصنف
 وفي روايه لهما والاتقان اخر له لابن ابي عمير في ودمهم واحد والعرب فتح المصنف
 الصراخ واصله ان من قروح امرأ سم اخرى كنه على ما اصبحتا كان باهلا من الاسرى
 والعلل العرب بعد العرب واولاد العرب الاخر من الاب وامهاتهم حتى نقوله امهاتهم
 الخ من باب التفسير كقوله تعالى ان الانسان خلق خلوفا انما سمه السر سر وعار وادامه الخ
 موعوا ومعنى الحديث ان اصل دم واحد وجوا التوسعة وان احاطت فروع السير اربع
 رطل الماراد ان ارضهم تحتلعه (وهذا فيه ود على من زعم انه تعبد بعد عيسى في رواية جده
 ابن سنان) القسبي (كما حكى القاسمي) عياض وفي نسخة (القاسمي) (وعبر) وفي فتح
 الباري اسدله على انه لم يسم بعد عيسى احدا الا عيسى صلى الله عليه وسلم وقته نظرا لانه ورد
 ان الرسل الملائكة الذين ارسلوا الى اصحاب القبر بالمذكور قصصهم في صورته من كل امة
 اصابع عيسى وان حوسس وادس سنان كاتبا يبيع وكان بعد عيسى والخواب ان هذا الحديث
 تصعب ما ورد في ذلك فانه يجمع الاررد وفي غيره مقال او المراد انه لم يسم بعد عيسى في
 سر لعمري له واعيان بعد سر سر سر عيسى (والمقصود ان الله تعبد بعد عيسى
 فروع من الرسل وطموح) مصدرا لمسمى حتى ورد من (من السبل) اي ذهات السرايع
 وعدم العلم بسماها (وبعد انه ديان) بصرف ما يدل عليه او يندل (وكثر عباده الايمان
 والسران والمسلمان) جمع صلب الصاري (كتاب السعة به أم والجمع به اعم وفي حديث
 عبد الامام احمد مره وان الله تظن الى اهل الارض) طرعت (دمهم) انفسهم اجد
 البعض لسم ما اريكوا والمراد من هذا ويحتمل عا (همهم) يعصرون لعمري يصم فسكون
 خلاف العرب (وعزم الانعام من ع اسراميل) فلم يسمهم لسمكم بالحق (وفي لفظ مسلم من
 اهل الكتاب) يدل قوله من ع اسراميل ومعناها واحد (فكان الذين قد التمس على اهل
 الارض كلهم حتى تعبد الله محمد صلى الله عليه وسلم فهدى به الخلائق واحر حوسم الله به من
 الظلمات) الكفر (الى النور) الاعيان (وركهم على الجملة) فتح المصنف (السما)
 أي الظرف به الواحه ساء لهم الحق من الباطل (والسرقة الغرا صلوات الله وسلامه
 عليه) حال الامام الرازي فكان العالم ملأوا من الكفر والصلال اما اليهود فكانوا
 في المداهب الساطلة من السنة والقرآن على الانبياء ويحرب التورا واما المسيحيين
 فكانوا يتسلطون الانبياء والصلوات والاحقاد واما النصارى فكانوا يسمون الله
 فاهم فكانوا عبادة الاصنام والفساد في الارض فلما تعبد على الله عز وجل انما سمه الله
 من الباطل الى الحق ومن الظلمة الى النور واطلع الانبياء سو حده فاستنارت العقول
 بمعرفته انه روح المطلق رحمة الله على عباده الموقنين (وقال تعالى لقد ارسلناكم
 رسولا من انفسكم) نعم انما في قراء الجمهور اي منكم وعري سا (فتح السلة اي
 حصاركم واسر دكم واحر حوسم من ادس قال قرأ النبي صلى الله عليه وسلم لم يسم
 حاكم رسول من انفسكم بفتح القاء وقال اما انفسكم فساو صهرا وحسب الناس في ايمان
 ن لئن آدم يباح كتابا كاح (عبر) سبط (عليه ما عزم حوسم عليكم) ان يمتدوا

(المؤمنين رؤوف) بمدد الرحمة (رحيم) برؤوفهم لهم والرافع مع الرحمة حسب وصف
 معده لآلها صل كما قال الصاوي ومن معروفي كذا في غير القواصل قال تعالى
 وتعلموا في قلوبكم ان الله اسعد رؤوفه من لادن اسلمه من الرأفة الطيب والسبعه كما
 صرح به الرافعي في شرح الامام فقال قال الله تعالى ومن لادن اسلمه من الرأفة الطيب والسبعه
 مع ذكر الوصفان قدم الرف على الرحيم في الذكر وسماه الرحمة في الساجدة على حصول
 في المرحوم من فاعله رفته وسماه الرأفة بطلن عند ما في ما يحصل الرحمة من رفته
 على المرحوم وقال المسامح الرؤوف المصلح والذي ساد لحقه ومن ذا ما هو (أي عرر
 علمه عنكم أي اعلمكم بالسر والعلاني) بان المرحوم انا حب والافه وله المسند والخطا
 (قال الحنفى) المفسري (عرر) انه ان يدخلوا النار من عراد اصعب ومن قال المسامح
 ما عرر ما ان عرفت وهو - (عرر) عنكم ان يدعوا الله) والعرر من عرر
 الله او العرج على النبي ان يصعب والفراد حاسد الطلب لما رفته وسماه (ونرحم
 صلى الله عليه وسلم عليا) على الرقي ما (انهم عظماء ما رفته بالاعية السوا) ريد
 (فيهم) اما على قدر رفته بان ما في الالفاظ السواء على الالاعه والفراد حسه عدم
 في آلا رادهم (بل على قدر رفته) بالالفاظ المدة اوله في الماس وان رفته الرمة
 على عشرها السبعه فيهم ما اعلموا به مع المراد بها (والى هذا اساس صاحب البرده قوله
 لم يصعب) لم يصعب (ما) أي عظماء (بما العرف) أي عظماء فيهم لعمومه ولا
 ثم تدعى الى المراد (ما) عظماء ما ان لا يصل (لمرحومهم أي لم يصعب) عظماء
 (ولم يصعب) عظماء ما ان لا يصل (لمرحومهم أي لم يصعب) عظماء
 (للعالمين) الانس والجن وعظماء (ولارحمه مع السكت عظماء) لفرع اد
 (ونرحمهم) السلام على هذا العالمه كان كما ان يصعب المثل بالقبوس لخص
 السهم) كونه لان تدعى الله لرحلوا واداسه ان يكون للسبح والتم (وهذه
 المراد ان) عظماء ما ان لا يصل (لمرحومهم أي لم يصعب) عظماء (ومن مع الكتاب والسنة
 رأى ان ذلك القصد الثاني) ان العظماء مع ما لا سمحله على الاشياء العالمه في رفته
 البيان والاصح والرفي المأمور من (ولما صاوى عظماءه على الناس) مرموم وكافهم
 (في رفته) رفته على السلام على اسلامهم حص المؤمن برأه رفته (اهم) الله عاد
 من المرحوم كما في الموصي بعظماء (وقال من اعظماءكم ولم على من ادوا حكمه فصل
 يحصل ان يكون مراده) على هار العظماء الروح (انما ما يحسد المفسر) ذا سيد
 لتساعده أي المكرم وكرامه (للمرحوم) المظهر وان كان اصل المفسر بالتحسين
 (ورحمه الله العائل اذ لم يسهل) (في المصطفى شعاعا) ولوعا (به) رفته (بلد)
 من الالاعه عدم الدكا واللفظ أي انكسر منه (دهي) ورتب الاوصاف الالاعه
 مسامحه وفي نسخة تدعى عظماء (شتماء) لذي اوى الاوصاف فاصرة به ما لوى
 (ظن) بدارد مدسه (داقظن لبي رافع السلس) أي حبه (مطرافه) تكسر الى
 (وهي) (هوى) انما أي مدسه (انما حلى من لادن عظماءه) اذ المفسر في هوى المحبوب الله

[illegible]

وطاهر من آلائه لا يعص له نهيته وأما نعص له وعصه لا صلاح وهو وجهه في دانه واه
 حراً الخس فانه نجسه وأنصف لوجه الذي ان عبد الله من سلام لمائة آمنه وقال لما بار
 وجهه ربه انه امن بوجه كذاب (من اصلاه في روجه) اي اعطى ثم كذابه لا
 من لم يكن لم يصبه الرجح كاذب من صرف الماء وثم بركته لم يسرب (هو والماحق) أي
 السائل (في الدارس) الذي سألوا لا يروى (من كل مكروه) فبعض من لم يذوق الخبز كيف
 وسعى وأحضره وفي الآخر العذاب الخلد وأما أسماهم النساء ولا يأتى به من المومنين
 ولا مقدم مكرهه بعد الا لم يعمدها في مكبر الحساب ومن الحساب (والواصل)
 كل محبوب) أما في الآخر معني من النيات وأما في الدنيا فان كان داعي وعصيه فقلنا
 والامال من العادل اذاهم ورواهم وطاعة العبودية في دأمر نعمه الروال كان ما اصابه من
 المكروه لا يباله لا في الآخر به محض فاعلمه (امهني) كلام من طاهر (وقال من امر
 روجه قاتل) أي المومن (والعاصي) أي الكافر (لان كل شيء) من مومن (اذا كذب
 بسد الدال) من نصيبه (اهلك الله) كذبه ويحذر على الله عليه وسلم أمر من كذبه إلى
 الموت اولى الضاعه) فمأمر عذاب الله اعمهم هو الا اتصال والخبر والمسمع والعذاب
 البارز في السما روجه ولا يرد عليه من قتل الكفار في عروب المصطفى (وأما
 صدقه) أي آمن به (هذا الوجه في الله او الآخر) وان عبد العاصي ما له الى الخبيث
 من عذابه من الكفار عواجل لا لا سامه وعن ابن عباس أنصاعه العاصي وعصيته
 روجه للمومن والكافر من ادعوا بما أصاب غيرهم من الآلام الكاذبه (وقال) انوا ليس
 (المبرقندي) نصر من محمد بن احمد بن ابراهيم الله في الحقي الامام السهوي
 كان نصره والوارث ورايه الا حوى ربه العاطل والمسانون في روجه
 ولما نه يدور الى مفرقة منه عارض عاكرا الهراطا التمسائي المصحح في التمسك
 السمن والرا وسكون الم والمعروف مع الم ومكروا الرا وسع قول الهدا كتاب الم روجه
 الرا حنى روجه الطر وهو موب مكره وسحر امه وسعى وكذبه في روجه (وجه الاماني مومن
 الحن والانس) مكره لا يمحس الله لا من العلل من مخرج المذكر الم وان كاذ
 جمع عالم وهو كل ما له به الصانع من الا علاه وعرفهم بالمرداع من جملة من مخرج
 مصغه او مصفاهم الان فاعل ما مع اسم آله كالحق والعال وجعل على الافلا او جعل في نعم
 لدى العلم من السما او هما والملك والانس (وجعل لجميع الخلق) معاني لما اصابهم
 السر وب الخرافات يطاق على كل حدس لا يردوه ولله قدر المسرك من الامه من مخرج الطر
 على كل حسن وعلى مجموعها واداعرف بالام الانصعراى على كل من من حسن كذا في
 من مخرج جميع الخلق على الاصل ومن مخرج بالانس والحق على بعض الرضا وارجحه لانه
 على الله عليه وسلم محبوب اليها ومن مخرج بالمومن والكفار ان ادأيه لجملة ما لا روجه له
 اسهني وأحد في بيان ما به مكره الرجح على محار فقال (المومن من) يدل في العلم
 او مخرج درأى ارساه وعلى الاول وهو الظاهر هو بيان محار وعلى الثاني تصلح لفساد
 سمعه من بالافراد (وجه باله الله) الرام على عذابه إلا ان اولي مذكرا ما

(ورجعه لهما من) بولى لهما لهما من بالذوق على اراذلهما ليس (بالامان من الفصل)
 بلا انفسه لى الكافور بمانا ربحه او امان (ورجعه الكافور) وفى لجه بالادراد
 (تأخر العذاب) لما ذاق الموت واما عذاب الدنيا فالمعذوب فلا يخص بظلمه او المارد
 الانفصال والمسخ والحصير واليدق سواء أدخل في الماني او الكافور عذابه موخر أيضا
 فالظاهر اسيرا كهم ما فيه وسر الماني بالمرأ أحكام الاسلام عليه ظاهرا او سالا أراد
 في كل قسم ذكر وجه خصوصه من غير خصص (عذابه عليه السلام رجعه يوم المومن والكافور
 كما قال تعالى وما كان اقله لهم وأسمعهم) لان العذاب اذ لم يعم ولم ينفذ أمه الاعد
 سروح بنبأ المؤمن بها (وقال عليه الله لا والسلام اعنا بأرجه بهذا) نعم الم
 معناه من الله الاعراض (رواه الله على واليعنى في العذب) لا اعاب (وحدثني
 شمس) وروا انما كم وجهه على سر طهم وافرده الله وموسى رجعه في الايمان السبع
 (وقال بعض الماروي الايضا كلهم حلوا من الرجعه ونسأ على الله عليه وسلم من الرجعه)
 اعلاها واتحياها (وليد أحسن القائل

الذي عليه عليه من الكوي من عيسى • سرور رجعه الروح فانه المهر
 في الرجوع هو الرجعة التي • على من الرجوع في السر والمهر

ومعنى المني ظاهر (فما) أى ظهوره أو نسيه (عليه السلام ورجعه) أى
 وكل واحد منهما (ودعا واستعياه) كل منهما (رجعه) سواء في حياته وبعد مماته كما قال
 صلى الله عليه وسلم احدى حركتيكم ومحاى حركتيكم أما حياى فأن لكم السمع واسرع لكم
 الشرائع وأما موتى فأن أعمالكم تعرض على حياى أسماحا ساجد الله ومأرب بها
 سدا لاسمعت الله أنكم واما الماروي وغيره فسيجد (قرب ذلك من قبله) بأن آمن به وأن
 عاصى (وغيره من رد) فلم يوس به سأل الله الماني على الايمان (فان طلب كيف كان رجعه
 ويعتبر بالسيف) قال تعالى جاعدا الكفار اى بالسيف (واسماحه الاموال) بالاعمال اى
 لم يحل لأشيد من ميسر السرفاى الماروي والسما (فالمطرب) من وجه من أحدهما أنه اعما
 بالسيف اى اسماحكم وبما لم تتركه كرو لم يدر) فعذابه اعماح من صه كعبى حرمه فدمع
 من ادم فكنل آسرون وفى رجعه لهما وهو صلى الله عليه وسلم لم يدر بالاحد وقد اذ هد
 في دفع كل واحد وانصال بالرجعه الله ولكن من يصل الله فياله من حاد (ومن اوصاف
 انه تعالى الرمن الرجوع من خرمه من العيب) ولا ماني من الوصفى فكذلك الماني من
 بعه بالسيف وكبر رجعه (وقال تعالى ويرى الماني السما) مطرا (مباركا) كبر الحركة
 والمناقع (م قد يكون) السباد) باللال الروح وغيره والعصاة له مانع من وصف المني
 بالنبي وصده لا يبارى من مع عليه الامران (ونا عماى كل من الاناسول مسادا
 كذبه وومه اهل الله المكدي بالسيف) كفارون (والمسخ) فرد كما صعب ايله دسا
 داود وحدا بر كاصحاب المالكى مدعا عسى قال تعالى لعن الذين كفروا من اصحاب
 على لسان داود وعيسى ابن مريم الآية (والعروى) كهم يوم وفروا يومهم وبالريح
 العاصف مع اجه سماء كهم لوطا وتالعه كهم قال تعالى فكلا أحدهما ناسه هم من

سر قرا الى اجتماع كل زمان فيهم انكشاف جهلا (واحد دل بان الله صفت جبريل تسبحة
 اوصاف من اوصاف الكمال في قوله انه رسول كرم) اي سامع لاناواع الخلق و بهاد
 له بالو الرسة وتكسر المراد كرم و سدمه شدة كماله في اتي الى كتاب كرم وان احبها
 لتسبحة الله بعد ذى العرس (ذي قوه) على تسبحة ما جله من الوحي وعلى اصلاخ المذاهب
 والحق واحد لا لا صفة كل شيء به هار حوطة الى الارض وود في طارقه عسى الى عنة
 ذلك (عندى العرس) صفة تسبحة عند لانه عدا حاس الا ما عدا عدا في ولا عدا عند
 والاه من سمة وعند عدا راوي سمة وهما عدا لها (مكن) اي ممكن المارة عند عدا
 روع المخلد (طاعم) اي اى اى عا (امس) على الوحي (وصف محمد صلى الله عليه
 وسلم بقوله وباصباحكم عصفون) كما يسميه البكر (ولو كان محمد صلى الله عليه وسلم مساويا
 لغيره بل في ما اسما صلب او معار له لكان وصف محمد اعظم ذلك) قال السعادي وهو
 السعد لال ص في اذ العصفون سمي قواهم اجمعين لاسرا فيرى على الله كذا نام به حسة
 لا تغادر صاوما باوا و بهما (واحد) بانافه عصفون على ان محمد صلى الله عليه وسلم
 هذا الى (سوى) العرب اى طامع هان كسمه وان الله فاه ولى تسبحة الله ان بط و همدوا
 على كتم الرسول باطس من رانكم لهد كتاب لكم في رسول الله و حسة الى عربك (سوى
 ما ذكر في هذه الاية) وعدم ذكر الله على ليل الا ما ليل هذا ليدل على عداها الاجماع لانه
 لم يمدد للمصاحفة سوما (واذا) بان محمد صلى الله عليه وسلم هذا الى اخرى (واحد) على
 هذا السمع الى سبب ما داخل العبرة (مكون اصل من جعل) وهو اجماع على من
 المعبرة ايضا كاهر (والجمله فاعلم ان احد الشخصين بالوصف لا يليل الله) قطع التهم
 (على اسما) بان الاوصاف على السالي) له هو وصف ما ضرور انه لا تصح فيها عسة
 (واذا) بان الله لى السرا لى الله على الله عا و سلا و به العالمى والملا كده من جهلا الى
 وحب ان يكون اذ لم يسم) على حبل (والله اعلم) وايدوا وهو مدرجاه من اسكار
 العلم كالتسكي بانوا الكشاف (وقال تعالى ما كان محمد انا احد رسلكم) قال
 ابن عظمة (ردى الله محمد الا بما وقع في عرس ما عسى وعبرهم و روح رسول الله صلى
 الله عليه وسلم و روحه مدني حارة لاسم كوا اسعظوا ان بروح روحا عصى
 الفخر ان طاق لا و بان الله ان عا عالم الام ما كان انا احد و انما سر لة حقيقة ولم قصد
 لانه الى الله انه لم يكن و لانه الى الاحضاح في امر به اسم كانوا انا و لاني الحسن
 والحسن الى ام اليانده ومن احب عدا ناول على السورة على عدا صدمها (ولكن
 رسول الله) زمرى بالرفع اى هو و رعا عا من و ان و و رافع بال عطا على انا ولكن
 بان صعب و رانافه لى بالرفع و رولا هيا و الحيرة عدا و (و بان الى بين) تكسر
 الى ما درا الحيرة و رجع على ان شيعتهم اى ما آخروهم و رعا عا من عى الى اى اسم حواء وهو
 كالحسم و الما تاسع لاهم (وهذه الاية تفسر في اقل الاية عند و اذا كان لاى بعده ولا رسول
 لغيره الى الاولى لان مقام الرسالة اخص من مقام ال و بان كل رسول على ولا شكس) بان
 كنى رسول (كأنما ينادى في اى ما به البسر من من المقصد الماني و ذلك و ردى الاحاديث

هــكـكـه مـا صـبـا لـا صـلـ

قوله «طع الهمز منه أن
همز الهمز وصل ولا يقطع
الاقى بالله الأ أن
جماعه بأمل أ»

هم كذب وعبداه مددوا له هم وكانوا من قبل استمعون على الدرس كعزوا (الما
 ما هم ماعزوا كعزوا به مددوا وجود على الزمان) ورواها الأولى نزل عنه حواء
 الناحية (ويصلح لهم كوايطوبوا به من اسراسل الناحية من العرب نزل
 ا ل عظم) من (خلق عليهم واحدوا السكب) تعالى نزل انهم فصل على من يسا
 ر ا انه (فلا علة على الكافر) اي عليهم وفي القلعة ولد لاله على امهم اموال كعزوا
 في القلعة ثم مددوا بحوراهم الله من روضه حوان مددوا اولادهم الكلام بيم (وكان صلى
 الله عليه ولم يسمعوا الى ابياه واعدوا فكيف يحوزوا من اهل من الخلق ثم يحل ذلك
 على ما عدهم وما اذهم وول من علمه سوى وصديق انكم مددوا من عدهم كعزوا
 ما عي روى (وهم لا يحدونه كادكر) في كهم (او اس دلل عاردهم عنه بعدوا) استقام
 اسكاري وقد كان عسا عن (انهم وهم عاينهم) من اساعه (و) عن (انهم عليهم
 عاينهم) وهذا في اهل ن علمهم كمددوا من سلم) بالتحصيف
 الاسرايلى الى وصف حليف من الخرج الى كرا عاينهم من الذي صلى الله عليه
 وسلم مددوا له اسدب روضه من ماله عاينهم واردهى (وهم) من اس من حاربه
 (الدارى) اى رده عاينهم من عاينهم من عاينهم من عاينهم من عاينهم من عاينهم
 ارضى (وكيف) من مانع الجبرى المرفى فكيف الاحبار كان مددوا من احبارهم من اهل
 امن وادرك الرمن السوى من واسم من روضه على عاينهم من عاينهم من عاينهم من عاينهم
 وسكن السام وما فى الاله عاينهم واددوا على المساهون نصحهم كمددوا من عاينهم من عاينهم
 لكن الملاة الدس دكرهم ليل فالمراد ان المسلمين من علمهم كعزوا كرا عاينهم من عاينهم
 اس سلام فلم يدكرهم واقصر الى عطاهم (وعدوا عاينهم على من عاينهم من عاينهم من عاينهم
 واعزوا عاينهم من كهم (وعدروى اس عاينهم من عاينهم من عاينهم من عاينهم من عاينهم
 في الدلائل كاه) (نظر في محمد بن يوسف من عاينهم من عاينهم من عاينهم من عاينهم من عاينهم
 وهم من رادى من عاينهم من عاينهم من عاينهم من عاينهم من عاينهم من عاينهم من عاينهم
 يوسف مد واسم ا محمد سول من الساء وروى له ان ما عاينهم من عاينهم من عاينهم من عاينهم من عاينهم
 يوسف من عاينهم من سلام الاسرايلى المبنى الى روضه من عاينهم من عاينهم من عاينهم من عاينهم من عاينهم
 عاينهم من عاينهم من عاينهم من عاينهم من عاينهم من عاينهم من عاينهم من عاينهم من عاينهم من عاينهم
 لانه لم يدركه روى رواه الطبراني واى نعم عن ايه ان عاينهم من سلام وهو من طبع اصا
 (لما مع عمر حالى صلى الله عليه وسلم كمددوا) ولاى نعم والطبراني انه قال
 لاحبارهم ورواى اورد ان احدهم هذا ما ابراهم هذا ما اطلق الى رسول الله وهو عاينهم
 عاينهم والناس حوله ام ح الى (فقال الى صلى الله عليه وسلم) ليا طبراني
 (اب) عاينهم من سلام عالم اهل عرب) وهو من عاينهم من عاينهم من عاينهم من عاينهم من عاينهم
 (قال بنم قال صلى الله عليه وسلم) ان هذا ما عاينهم من عاينهم من عاينهم من عاينهم من عاينهم
 الذى ابرل التوراه الى موسى هل يحد من عاينهم من عاينهم من عاينهم من عاينهم من عاينهم
 ما يحد من عاينهم من عاينهم من عاينهم من عاينهم من عاينهم من عاينهم من عاينهم من عاينهم من عاينهم
 (فارجع)

هكذا يابن بالاصل

فأما الله ولما جعلنا إياهم طاق (التي صلى الله عليه وسلم) بحواب وسئل ارضعهم
ومل وسئل اطمعهم فبعدهم تبعها ورعا من اربع وران اقبل فاما لا يعرفون انما كفى
المصاح ورواه فارتعد صلى الله عليه وسلم حتى سحر حسا له (فقال له سر ل دل حوائك
أحد) حرمان (الله التمدد) المصطفى والمواضع على الدوام والذى لا حوف له كماله لمرافق
عن ربه قال كبر من الله سر من قال ان عظمه كانه في المصطفى وقال النبي هو الذي
لما كل وتسريره في هذا الله سر كانه بطول ان الحسم في عابه البعد عن صفات الله تعالى في
الذي يعطى هذه المنارات حال والحمد في كلام الله رب السموات والارض والارض والارض
وقد هل من اولئك

ألا تكبر الذي سحر في أحد * * * مروس - ودون الله والحمد

ومد انهم هذه الآية لان الله موجودات والله تصدقوه واما ما ولا في
الاخرى اوله وبغاي اسمي (لم يولد) لانه لم يولد من شيء او يحقق عنه لا مصراع
المفاجئة والمفاجئة (ولم يولد) لانه لا شيء من شيء ولا شيء من شيء (ولم يكن له كذا واحد)
مكافيا وما لا شيء من شيء وانهم عليه لانه محط المصطفى بالنبي وأسر أحد وعواسم يكن عن
سحر هار عانه لله اصله (فقال له ان سلام) قد أتت رسول الله وان الله يظهر له ومعه رده
على الايمان) كانه انما قال ما ظهر او سحر ها وفي رواية الطبراني وأبي نعم فقال ان سلام
أحمد ان لا اله الا الله وأتت رسول الله اسم الصبر في الله وكم اسلا ومعه هذا الله اسم
بكره قبل الهجر لكن هذا أحد من صعب منكم في معاد من عبادي ان الذي صلى
الله عليه وسلم لما سحر ما من سلام وقال اني سالت عن ذلك لانه ليس الا في فسأله وأجاب
الذي صلى الله عليه وسلم عن مسأله فقال اسم الله رسول الله الحمد لله وفيه قد صلب اليهود
ألى سدهم واسم سدهم وأعلمهم واسم أعلمهم فسأله عن رجل أن يقول أنا مسلي وأنه سأله
عنه فاعبروا بما قال فلما قال لهم اني أحب كذبهم وقالوا فيه ما ليس فيه ومن لم يفرح الخافط
على رواه ان سكر من معه هذا في حرم في الصبح والاصابه بأنه أسلم أول ما دخل الذي صلى
الله عليه وسلم الله وسقط من قال أسلم له وقال الذي صلى الله عليه وسلم له اني قد أسلمت
أحمد وأصحاب النبي من عدا الله من سلام قال لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة
الناس له دونه فكيف من الله في التائب وجهه عرف أن وجهه ليس بوجه كذاب
فسمعه رسول الله والاسلام وأطعموا الطعام الخدس ومحال على من أسلم قبل ذلك أن يسلك
ذلك وأبى نسأله امضا بالعلم أهوى أم لا وهذا ما في أن سور الاحزاب مكه أو
مد وأخرج الترمذي والحاكم وابن جرير عن أبي بكر عن النبي صلى الله عليه وسلم
الله عليه وسلم لم يسئل ذلك فارتد الله في حوائك أحد في آخرها وأخرج الطبراني واس
عن ربه قال كبر من الله سر من قال ان عظمه كانه في المصطفى وقال النبي هو الذي
لما كل وتسريره في هذا الله سر كانه بطول ان الحسم في عابه البعد عن صفات الله تعالى في
الذي يعطى هذه المنارات حال والحمد في كلام الله رب السموات والارض والارض والارض

[illegible]

قوليس الفاعل الخ لعل
الاولى حذوه والحقصار
على الاول لعدم المطامعة
حسبني الخال وصاحبها
بلاستي ١٨٠٠

العسل احلى من الحل اي عليله م راسم رده صلى الله عليه وسلم واحسانه من المباح
 من اجل ان يكون هذه آية اخرى في الآية وانه لسان منه وان يكون سالما الموكل او من
 الاكل في مبدل نفسه التماس في الخطا في العبد حتى لا يوافق فيه عظمه وان كان مصفا
 (ولا مضاعف) هذا لما بعد السمو وقال بالصاد وهو ان يفتح وادعى من ابدى سم اي
 لا يرفع صوته على الناس لسوء خلقه ولا يكثر الصياح عليهم (في الاسواق) بل انما حاشه
 وروى سم وهو من بني المصنفين عند قه مدحوله صلى الله عليه وسلم الاسواق واصفا
 وركب كالعناد الخيل من المثلوك وذا القول الكبر ما لهذا الرسول ما كل الطعام رعي
 في الاسواق ويحتمل انه من بني العبد والمصنف كما قال الطيبي المراد في النصايه وكونه
 في الاسواق انتهى على معنى بني اعداد حوله في الاسواق كقوله في الآية ان الله جلها لخاصه
 فلا يكل ما قاله بأنه خلاف الواقع والمبالغة لنفسه كسماط او رعي مصعب كاي وما روي
 اطلاق في احاد الوجوه او على نام السور اصل النص له في محله كعظمه وبانه ويصوفا
 (ولا يذبح) هكذا الرواية في الصاد في الناحية فيصعب ولا يجرى به (بالسنة السنية)
 هو كسوله تعالى اذفع بالي حتى احسن السنة وخلقته القرآن وهذا في تعالى وحرا منه سنة
 منها من عمار اصبح فاحره على الله ولذا قال (ولكن دعوى) معروور دل السنة في ظاهر
 وساطره (ويعبر) من السنة ولا يلزم منه اذها او دعوى وان يسيرا اخرى ولا يفتح
 معقول في خلقه ما قال اقام معقول كذا او هما ماسا وان قال في اكدوه في الصراط
 عن بعضهم ان العرس لا يفتح معه عصاب ولا عصاب والله واعا يكون بعد عصاب او عصاب وان
 اسمع في عتبه وروى في نصه ونصحه (ولن يسه) (الله) واصله احد المال
 واسمعاو اطلق على القوم بنسبه الخفاء والروح بالمال كمال

اذا كان راس المال عرل ما عرس عظمه في الا ان في عرواح

او هو من اسم مال الله في المطلق مباح حتى صار منه (في معنى الله الاوحي)
 له ابراهيم الى عرس العرب عن اسمعاسها الامم ذرية جعل من ابراهيم وكانوا عرس
 امهم على لسانه في النص والخمس من وحدانه تعالى ويعتد لان الله في اللغة الاسماء
 فانه ان الله (ان يقولوا) اي اهلها (لا اله الا الله) اذ صرح علم او جعلها اياها المذللان
 الفرح الواقع عوده السرك وعادة الاصنام بسهم من او انهم يأتون كلمه المرحم الى
 هي عباد من لاله الا الله محمد رسول الله لان الكلمه صار ما كالكلمه الواحد او اكتم
 كبريا ل منكم الحر (ويصح) اي بالي كذا ومع ذلك الصبرها على السماع عرو
 كلمها للضاري والذي في الوصف من اي كلمه الواحد (اعا عا) نصم يكون في
 روايه العباسي اعني في الاصناف ولا يمان من هذا وروى ما سمع ادى العن من
 صلاتهم له بدل الا لا اعل المعقوف حرف النبي على ان الكلام في العاقل ودل الله تعالى به
 طرعه على اعانهم مبرله من معنى اسمع لاله فانه فقال له اسمع لاله اسمع لاله
 الى صراط سمع من نادى الله ويصبره وعلى هذا فتح معطوف على نعم اي نعم الله بواسطة
 الله العوسا بان يقولوا لاله الا الله ويصح بواسطة هذه الكلمه اعما (وآدابها)

العسل أحسن من الخبز أي عليلنا غير أن من وصفه صلى الله عليه وسلم واحد في المصالح
 من يعمل أن يكون هذه آية أخرى في التوراة لما فيه من أن يكون خلاصا من المتوكل أو من
 الكفاف في عمل نفسه الثابت في الخطايا إلى العيشة حتى لا يواجمه عذابه وإن كان
 (ولا يصاب) فدا لما بعد السنين وبما لا يمدد وهو واضح وادعى من أنه يرى
 لا يرفع صوته على الناس أسوة بصلته ولا يكثر الصالح عليهم (في الأسواق) بل يراهم
 ويرى من هم وهم من في الله يدور في دونه ودحوته صلى الله عليه وسلم الأسوا
 وير كالعناد الخمار من الملوكة ويد القول البكر ما لهذا الرسول ما كل إلى
 في الأسواق ويحمل الله من في الأسواق كما قال النبي المراد في الآية وكونه
 في الأسواق أي على أي أعاد دحوته في الأسواق كما قال الله أدل أعاد حلها لخاصة
 فلا يسكل ما قاله بأنه خلاف الواقع والمبالغة للسمه كسماط أو يدى صم كافي وما ريد
 انظام في أحد الوجهين وعلى أيام السور اصل الصلة في حقه كعطية وثابه وصوهما
 (ولا يدع) هكذا الرواية في البخاري في المصنف ولا يصرى بصرف (بالسمه السمه)
 هو كقوله تعالى ادع على أي احسن الله وجهه القرآن وقد قال تعالى وحرا سمه
 مهلهما من ما راعى فاحره على الله ولذا قال (ولكن دعوه) وهو يدل السمه في ظاهر
 وباطنه (وبعض) بغير السمه ولا يلزم منه إذا لها أو دعوه يار ويسر أخرى ولا ينقص
 دعوه في حقيقته ما قال افروم هه لون كذا او هه ما ساوان فالنبي إذا دعوه في المصطفى
 عن بعضهم أن العرس لا مع معه عاتب ولا عاتب والده وأما تكون بعد عاتب أو عاتب فان
 اسمع في عسره وهو بخاري في بعضه (ولن يصفه) (الله) وأصله أحد المال
 واسمها هو اطلق على العرب منه الله والروح بالمال كقائل

إذا كان رأس المال عرقا حارسه في الله لا أن في عسره واجب

أو هو من استعمال الله في المطلق مع ما عدى صارحه معه (حتى يصفه الله العوضا)
 له إبراهيم إلى عسره المعروف عن اسمها في الأسماء دورها جعل من إبراهيم وكانوا يعرفون
 اسم على من الله الله منه والجسم من بوحده الله تعالى وبهذه الآية في الآية الاسماء
 قاله ابن الأثير (أن يقولوا) أي أهلها (لا اله الا الله) أو صرعها أو جعلها إلهه لأن
 العوض الواقع عوده السرك وعادة له صمام يستعمل في الأوامر ما يكون كلمته السرك في الذي
 من عساره عن لاله الا الله محمد رسول الله لأن الكلمة في صاوما كالكلمة الواحدة أو كما
 كمراد منكم الممر (وبعضه) أي بالتي كذا وقع في كبر العسره بها بالسمه مع عرو
 كلمتها البخاري والذي منه في الموضع أي كلمة التوحيد (أعني أعني) بضم وسكون وفي
 روايه القاسمي أعني في بالاصافه ولا ساق من هه دورين قوله وما أصاب من أذى العن من
 صلاهم له دلالة الماعل المعوي عرف التي على أن الكلام في الماعل ودلله أنه تعالى بركة
 ما رصه على أعاسم مبركه من معنى استقلاله بالهذه في حال لها سلسلته على من أبل الملم لدى
 إلى صراط مستقيم بادي الله وبسره وعلى هذا أصبح معطوف على نعم أي نعم الله واسطة
 الله العوضا بأن يقولوا لا اله الا الله ونصح بواسطة هذه الكلمة أعسا عسا (وأما ما

والمواضع) قسم وسكون وفي رواية اخرى وسج ما اعني هي وآذانهم ولون عابضهم
 آتوه مني لله معلول ورفع اعني وآذانهم ولون على السام (وعند) محمد (من امضى) من تسار
 بدل قوله ولا تصاب (ولا مصب) تكسر الحاء منه مسبه مصداق المصداق ما عسار اذ انده البسوس
 فكذا في عدد سبع صحه واحده لما عدا من امضى والسما عنه فلا عر وسج ولا ذهات (و
 الاسواق) وعنده زياد هي (ولا مبرر) راي يحدو طه من الرية وروي بدل من الذي
 وروي في ثوب من الرى والهسه (بالعس) الصخر وربما هي فعلا كان او قولاً أي
 لا يصل اولاد من اولاد ليس به ولا مردان طاهر فهو ام جديد في غير محاوراً وغير مبرر
 به لانه لم يهوم لظنه على عاد ارباب العس في المناهضة او هو في معارته كنهه او التبر
 عني الا صاف بخرم اذا والمراد لا ترى العس ر به هي مكسبه وهذا انما لانه يسائر
 حوم مبرر وبه العواض كما بل والارما والطوائف عرا نافي عما عاين عاداتهم (ولا قول)
 فعال صعه ماله اي كبر المول (للعنا) محمد وبن مصور صبح الكلام وهذا مع ما عله
 صد انه لا يصد عنه صلى الله عليه وسلم في منه دليل ولا كبر لان اعني عسا او مال
 للسه ك ما راي ليس يدي قول للعنا ولما ذكر صعب القصة وله ليس ط الى ما ذكر
 صعب القصة نظرون وعدن لا يخلط وعده مسأ المصداق على مما عله ولذا لم يطعه اوي
 جواب سوال هو ما فعل به بعد ان صده عن المناقض فعال (اسد) ار
 الصواب والا صد من القول والعمل (نكل جن) حسن صورة كان او معنى لونه
 (واهب) خصي اعطى (له كل حان) لتعصرو وسكن اللام الصبه والطسبه (كرم)
 رر من (م اقول) مصارع المتكلم وهو اقله (المنكه) بالفتح وانته ما الور
 والطامسبه ومعها لعه بالكر ورائد سد حكاها في المساري وم ادي سادا (لنانه) اي
 ما يطرعه من الخسوع والسبف هاله ولد بالقسوس ر اللهم ومصد آهنا الى
 بلوح للعاب في مرا عسبه فلذا قال تعالى ارب السكسبه في جانب الموسى بل كل وجهه
 (و) اقول (الم) الطاعه والاحسان اي وادبه والخير والرحم (بعار) لانه ما الذي بل
 حشد عني به لانه لا من سر ويدنه وبها انه الذي يار وهو ما عطى به ولما كانت السكسبه طاهر
 فسه صلى الله عليه وسلم في ما راحوا والور اها كل احد ر او ماسرا جعلها الماء او الذر واليه
 والمرحون ان لا ربه الصاوعم احواله الخاضع عله الموسون يسا ررحم جعله سعادا لها
 حسن وده مع ما له وبما عله ادسا وهو (والهوى سمر) لان الصبر ما يصبر الى
 و سوي في الماظر صعدا هي فمائل كيف استعمل من الظاهر لعني بم الاحبي
 من س ما الف والسر مع الامور السلطه والتعوى ما في العبدان في الاجره وله امر
 او لها السبري عن الكر والساني اار عن كل ما روم والمالب السر عا سعل البتر
 ومدا علم المنا مع الصبر (والمنكه) كل كلام جامع لما سدا الى الحق فمثل المور
 والام ال لا سماع الناس او يطلق على المرائ والعلوم السره س والعسا ما لا دلوه
 د مرادع الى مثل ريل بالمنكه (معهقه) مصدر او اسم معقول فالمراد اسم الله عليه وادرا
 او ماله له كانه حكم ومواعظ وعلوم ياد به لانه لا مطلق عن الوى (و) اقول (ا)

والرما طبعه) اي ان الله جل جلاله لا ياتي بعبد ما وافى الواقع واداعاه راحدا واداع
لا تعينه (والدور المعروف) ما يعرفه ويا ما لا يعلمه ولا يعلم المعروف كانه (سما
وفي المصداق المعروف المشرق والارض والاحسان ومعه قلوبهم من كان امرنا المعروف فلما امر
بالعرف اي ن امرهم فلما امرهم (والعدل) اي صدق الامر صدق الخور (سمره)
طريقه الجده وفي التبريد ان الله يأمر بالعدل والاحسان قال اي عطيه العدل فعل كل
مروص من العباد والاد وادا الاما والاصاف والاحسان فعل المسدود وفي
المدوي العدل من العبد واد بارحه على خط منه واحسان الرواير وامسال الاوامر
ويكون من الله بها عاها هلاكها والبصرو منه ومن عدل الصفة ويرك الخا
والصايرهم من نفسه والصورة على اداهم وحل العدل سمره صلى الله عليه وسلم لا ساي ان
تكون الاحسان سمره في جعله في ولا ان يكون الله وطبعه له ايضا المصلحة ان بالاسم
(والحق سمره) نعم اعطى على منه وول جعل كما هو في صبح الله ا الصفة المفعول
لا ترفعها لادنا ومن انما في المصداق سمره ان سمره انما في سمره وان كذا وان وجه
ان المراد الحق الكاكي الذي لا يذبح اوقى وما لا يعرفها لتسبها سمره ونعبر ذلك لان
هذا اعماق المصداق المفعول بروايه (والهدى اما) كسر الهمز كما صطلح الحافظ العرمان
اي مصداق وسعه وهو كتابه من ملاد منه ومنه من انصا كانه عمنه وعمران راد بالامام
الباري كما فعل في قوة وانما سال المام من وصطلح تصبهم مع الهمز مع في عدم المراد
طريق السكاية انه ملاصقة كما على صد انه طهري وجاب طهري والهدى الدلالة بالظن
ولذا اختص بالطهري ومنه له الهدى اي الهدى الاحسان قوله اول الدس هدى اي
فيهداهم اقتدى اي ما هو اعلمه في التوجه والاصول لا اروع (والاسم تسه)
منهم ما على الصبح اي انه اسم الله اي د ماصه دون الاسم على احد القولين وعلى الآخر
بالحرم لكل دس من فاما اذا الكامل فكون من صاينه الى عمنه من وكما يسبح
عمره وكبره سيعاين الابن والسند وعبر ذلك وفي التبريد هو كما كمال المسلمين من دلي وفي هذا
(و) اسفل (احد اسم) وفيه ما في الكتب من وجوده سر اسرول بان من بعدى آعه
احد ولياد كرمه انه الموصوفه في مبهدة كرمه الى لوصفها غيره حوالا السؤال هل
يسبح من هذا الظاهر المظهر الكامل في مبهدة فقال (أهدى) مع الهمز مصارع هدى
(ه) سنده او هذه (بعد المبالاة) بمعنى الضلال سائر غير الطريق الموصلة ول اعماصه
لعاور في الهداية سوا كتاب الايضال او الدلالة الموصلة وفيه و به لده الاسباب والمراد
الهداية الى ثابها وانما تكمل الساسي فلدا حال (وأعلم) نعم الهمز وسد القام
كما في المشي (ه بعد الجماله) نعم الحظ من كمال العلم وهو الاعتماد الذي لا يطابق
الواقع (وأرفع بعد الجماله) نعم الحاء المبهمة والهمز اي الحماه وادعي بعض انه لا يقال جماله
الحواله وفي الصياح الجمال الساقط الذي لا تراهه وقد جعل جعل حولا في المظهر وحل
سامل الله كمن الحول والحواله وهو صدق الله والسانه وفي القاموس حل ذكر وضو به حولا
حتى وأخذ الله وهو سامل ساطع لاسا حه جمعه فيل شمره واحسان صوت الجماله في هذا

الحمد للصبح سجدت لهم لولاهم كما هي على عرشها من اوساخها المذمومة والذرة الواحدها
والمراد برفه جعل الذر والتموج بعد ما ركب في القدره اعلمه الجهل مشهورا سائدا بهادير مدار
كثرة وردها في ذكره (واسمي) ذرى سم الهوى وضع السور والتسديد به سطحي
المسي وروى بسم الهوى وسكون السور (ب) سيبه (بعد الكسر) بسم فكونوا رحي
كسر حذف المعرفه ويطلى معنى التهور لاي اعرف الناس بسمه او بما واحده اليه التماس
الدهول او اعرفهم ما حوله من التوحيد واعرف الناس ما لم يعرفوا من الايات وبعدهم
والارنى التعميم كما قيل (واكثر) بسم الهوى وسكون الكاف وكسر الميم تحته وضع
الكاف وسد المشقه سدى بالهوى والتصميم (بعد الله) اى اكثر من الذر والى
او على من اسعده او كثر ما سده عليهم او لونه على ما لورده الله معنى العدم لكعبه نهما
او المراد هو اعداد الله نهما وساحبها ما غابها ما بعض بكلمه التوحيد وهو حكمه معنى
عنه نهما (واعي) اعطى المعنى (بعد الله) صح فكونوا رحي ما كانوا
علمه فى الايام فصاح لهم الصواب والمعالي واحل لهم العمام (واجبه) الناس (بعد
الصرف) الادواى وسائر المعالون والعداؤ الموده المعروب وركب المعاد كما كان بين الاوس
والخزرج من الحروب وسئل الاسلام لما طاعه الله بالسور فلوهم وسئل اسعادهم وسعادهم
وسرهم اخر (واول) اجمع (ب) من يكون حمله) وذلك تسليم المالك من الدوا
وكونه نسب المصطفى لانه السب الظاهري والمواث الغصبي هو الله ولا ياتى اسناد
الله سبحانه فى قوله تعالى واذكروا نعمه الله عليكم اذ كنتم اعداء فالتب من دلوكم و
عنه اخوانا (واخوا) مع هوى وهوى ومن الله من ساجده وسببه (بسمه) سمر
اى احد من هوىهم واحدا من هوىهم واذ بان على اطلاقه على المذموم كما قال ولين اسب
اخواهم (وامم) جمع امه قروى الناس (مصرفه) بسم الله على الناس من التفرق
وبسم الله على الناس الاقربى واما ان بعضى ان كل امه كانت على دس و
وطر بهم من نه لى الاصلام ومنهم من بعد الكواكب ومنهم من دوى ونصرى ومنهم من
ذلك بسم الله نسبه صلى الله عليه وسلم جمع السراج وجعل الناس دسا واخذوا بها من جاء
عنه هلك ويسرى الناس ان جعل قوله واجمع به بعد العرقه على جمع العائد والمال على
الموجود والاعم كان ما بعد عطف بغيره (واحد من) الناس اخو (مذمومه)
احرص) او حذب وحلب او احصى من العلم (قياس) فى السور كنتم عداونا الا
اى انه تعالى معنى ذلك وقد روى الاول فى عالم الذر وسئل المراد كنتم كقوس فى الامم الناس
ذلكم موصوفين بذلك خبره بكنتم وكنتم او لمعنه وله ما يرون الخ ومنهم الكلام
(واصح السبى عن اس عباس قال قدم الخارود) من المعلى ومسال اس عروس المعلى العيسى
او المذروى قال ابو عباس عيسى بن نه على الاسخو قال عهده ووجد انه يسرى من
عنه له وبن موصوفين م تهود له بطرفه وحصل عن ذلك لب الخارود فلا عرا كنتم
فاسما صلهم قال الشاعر
فدسماهم بالحبل من كل جانب
كبار الخارود مكرس اهل

(ما هو واجب على ماوان) فان قالوا لي طاعتهم بعد ذلك المثل (وقلتا) اهم (دلتوا على
 الموضع الذي اسكن الله) اي اظهر السوء (منه وامه فاران والى الذي ارسل الله كتابه
 بعد المسيح) انهم لم يسموا (اولم يسموا وعان عيسى واحد) ومن الاول لما كثر (وهو
 ما ظهر وانكشف فهل لم يورد اظهره ولا سلام وفساق سارق الارض ومعارها
 فهو) اي اتسموا وسعهم هذا عار طهر (وفي التوراة ايضا ما ذكر اس طهر) في الصف
 الذي لا سكر اهل الكتاب يحسنه في التوراة (ما انما في والمراد به) اي الخطاب (الذي
 احارهم) هو عيسى لم يبعد المثل (ما يدره) ما هو اي للوجه الذي وعده باسمهم فيه
 له دروا من عباده اصحابهم المثل (الذي احد الرحمة) الزلزلة السد فاعل اس باسم
 لانهم لم يراواوه وهم حين صدوا المثل فاعل وهم غير الذين سألوا الرونة واحدهم الغناء
 (صومام) خاطب عيسى اسرائيل عوما والديك منهم سائر اوله فاسمع له) ما خاطبه
 ووجهه انما قال تعالى انه اراهم وقال الذين لا اول ولا نكلم الله او ناسا آتاه
 نكاه ما تكلم الملائكة اذ روي السائل رسوله او ما آتاهه على مسدده والاول
 اسبكار والماي خود كافي الا يوايه هو سلبه لوس ما السلام (كالي سمع ديك
 في حورب) بها هله اوله ووجه آخر قال في الامور موضع ولا يطر لها أي اهد
 الكلمة (يوم الاحماع حتى لم لا عودا مع صوبه انه رى للاموب فقال الله تعالى نعم
 ما قالوا باسمهم لثم ما ملك من اسوتهم واحمل كذا في هذه) وللم كل في امره (وفي
 بعده امر) (نه وأما رسل لم قطع من نكاه ما عيسى في اتهم معه) وحوربها في التفر ران
 يكون هذا من باب واحد انه مساق المفسر أي اسقم له اذ احدثوا سعي كسما على ريل
 وهذا بعد هذا ولما ذكر في السريح (قال) اس طهر (وفي هذا الكلام ادله على مو شمد
 صلى الله عا وسلم) ن يلايه اوجه منها فقال (ه وله) لفظه ما قوله (سما من احومهم
 ورمي ووجهه من عيسى احومهم من عيسى اسعمل ولو كان هذا الا في الموعوده من عيسى
 اي ان كان ن ايسهم لان احومهم) كما قال عروسل اح اراء و امرهم لدا اسعمل
 و ساراهم فتم ريلو لامهم و كما قال سماء شاطيا العرب انما كتم رسول من ايسهم هذا
 بركة المصعب من كلام اس طهر (وأما) اعطوه ما (قوله) مما مثله وقد قال في ال وراه
 لا روم في عيسى اسرائيل احومهم (عيسى) من اسهم فلا ساق انه قام منهم حل موسى بل
 احل وهو شمد عليه السلام لعموم دعويه لاه من عيسى اسعمل احومهم لان اسهم وراحه
 من هذا و قول التوراة الثاني وما قسم لهم ما سلك (وفي رجه اخرى مثل موى لاهوم
 في عيسى لاند) ان اسهم (مذهب المودالي ان هذا النبي الموعوده هو يوسع
 بون و ذلك ما قبل لان يوسع لم يكن كعالموي عليه السلام بل كان سادعاه في حساب و كذا
 لدعوه) وداعا اليها (بعد رفاه معين ان يكون المراده شمد صلى الله عليه وسلم فانه كمو
 موى لاه عا في نص الدعوى والتعدي بالمهر وسرع الاحكام) أي اظهرها والحق بها
 وان كان اسلمه من الله (واسرا اليسع على السرايع السالمة) منها (قوله تعالى احمل
 كذا في ربه فانه واسيع في ان المعصوده شمد صلى الله عليه وسلم لان معا ارجى الله كذا في

المختص انهم ما الامر الى ان المختص رسول ما في خلاص العالمين والاله لا يخرجه من
 الكبر الى الاعيان (ودله من عرصالان كل من مختص لا من الكبر ومن دله قول المسيح
 في الانجيل اني مختص لاص العالم فاما من ان المسيح هو الذي وصف نفسه انه مختص
 العالم وهو الذي سأل الله ان يعظمه فاربط آخره في مصداق الله فاما من دله من
 فاربط اول من في فاربط آخر (وهو محمد صلى الله عليه وسلم) وان تكسر فكون
 سرطاه (بذلكهم) وواهم (على القول بأنه الخاتم) وسواب السرطاه (ما
 طأقرب الى أحد ويحمد من هذا) الذي هو الخاتم (قال اسطر) جده في السر (وي
 الاصل بمبارجوا ما يدل على ان المختص الرسول فانه قال ان هذا الكلام الذي سمعته
 ان من هو في الاب) أي الرب (الذي أرساني في الكلام اكتم) لفظ اسطر كذاكم من هذا
 وأما حكم (وأما المختص روح القدس الذي يرسله في مني وهو يعلّمكم كل شيء وهو
 مذكركم) بالفضل (كل ما قلته لكم) اظهروا ما اول لكم هذا هم (ان المختص
 الرسول) قول بعد هذا ان المختص هذا صرح ان المختص ولرسوله الله تعالى وهو
 روح القدس وهو يمدني بهذا الالكسور (بالمسيح وظهر انه الله رسول حوس
 الله) وبعده (وليس باله) كما عرفتوا (وهو يعلم الخلق كل شيء ويدكرهم كل ما) أي
 في (قاله) اهم (المسيح عليه السلام وكل ما أمرهم به) المسيح (من توحده الله) هو قوله
 اعمدوا الله ربّي وربيكم اعمدوا من سر الله ورحم الله عليه الخ ومما أورد الدار وما الظاهر
 أنصاره ولما سمعوا الا انهم صلى الله عليه وسلم (وأما قوله أي فهدى الله عليه من دله من
 و) مع ذلك (لست بمتكبر ان سمعوا له من اهل الكفاي) وهو الله كما (ا) ار الى الرب
 سبحانه وعالي له من اهل عظمته يعظمه بطايعه انا من علمه الذي يتقدمه العلم) وهو
 سبحانه (ومن السهم ورحمته الصاري عظمته من طاعتها الروحانية) نصم الرا (ولم يزل
 واسرائيل) في وبن (وسو) أحد (عصو) كسر الله من المله واسكان الله وبعده
 (يعولون من اسما الله فسموه هم عن الله تعالى) زاد من طهر واحلال نصمهم في انا
 عن أنسابه وقدر أبي السوراء مما أساءوا لفرجه عنه وطراير وخط من أساءه سو
 ومانه وقال سأعرض نوحى عنهم وأنظر الى ما نصبر عاصيهم لانهم حلفوا عوج أساء
 اسلمهم اعيان (وأما قوله يرسله الى باي فهو اسان الى من امد المصافي له) له مني (بالصدق
 والبر الى ما نصحه الرآن من دله) ويرجه (عما عرفت في أمر) لفظ اسطر عرفت
 في أمر اليهود وعما الله تعالى (وقرجه أخرى لا يرضى له حال الا ان يرضى اذا
 ربح العالم على الخطية ولا يرضى من له من دله) واساءه قوله (ما) أي الذي (وسمع
 من دله نواطة الوحى في أعاب الاحوال هو الذي (بكلهم به ونسوخهم) ذكرهم ونسوخهم
 بأمرهم (بالحق ويخبرهم بالحوادث) والحق الى كات وكون الى يوم الله امة (وهو عدد
 اسطر ذلك لفظه فاما روح الحق ليس من دله) من الطرفين (لكنكم كل
 ما سمع) أي سمعته (بالله) بالوحى (ويخبرهم عما باني وهو عيني لانه ما حدث ما هو
 ويخبركم به لئلا ليس من دله) مسدا وعطف عليه قوله (وي الرواية الاخرى) التي

هو محمد (والمولود من مريم) على سبيل ما سمع من الله الذي أرسله وهذا كما قال
 تعالى في القرآن (في محمد صلى الله عليه وسلم وما سطر عن الهوى) هو في نفسه (و هو
 الاصحى نوحى) قوله معروف لما اراد ما لا احد لم يوافق له قرآن وعاطف على المسند انما
 قال (وموله وهو محمد بنى) وحذف الخبر وهو دليل على ان المولود في ذلك هو محمد صلى الله
 عليه وسلم وعلى هذا الخبر المذهب قوله (فلم يحمده حتى يحمده الا) يعنى عبد (محمد صلى الله عليه
 وسلم لا يحمده) وانه وول الله وورثه وراثته) مريم (عليها السلام) مما نسب اليها واما
 اسمه ذلك قال اسطر (محمد بنى السر) من ذا الذي ربح العالم على كماله الحق وسر
 الحكم عن واصفه (ويصح الحسن الحسن) من عرض الله واهتمامه اربابا من حبيب الله
 (ومن ذا الذي ابدى الحوادث واستمر بالعبود الى محمد صلى الله عليه وسلم) هو عبد كما قال
 وما لم يبع لادن وقومه كما قال (وقه دراني محمد عبد الله راطى حب قال في نصيده)
 منه المشهور

(نورا) وى ابعده وصددها في الفصل عسى من غير سبيل

احبارا احبارا الى الكتب قد وردت في عاروا ووردوا في الاخير الاول

في قول العاروف الرافعي عن عبد الله بن العباس حب قال

هذا الى محمد بنى - نورا موسى للامام مير

وكذلك اتصل المسح مواضع في كرا لا جد معروف ومذكر

رحم الله اس حار محمد بنى

انعمه في كل - في علامه في ما جد الكتب و امر الخليل

حانه في الفصل عسى بالامر في كرا جد نص نورا موسى بآول

والا ان السبعة عن السرح وهذا عوص على المصنف وغير من اكره العمل عن
 النورا والاصول وعبرهما في الكتب المنسوخة فالاسم اساقى العرص من نسخها
 وقد حرم الله بها نورا في الطرقة واما خبره فلهذا من احطوا بهل التصرف بالمراد
 والله من او سار لها و سرها غير المراد بها واحدة لانه لا مانع من مرادها ان ارب العطن
 امره الذي صلى الله عليه وسلم هو الاول لزامهم مما في كرا وكيف يحرم له هذا وقد قال في
 دل فابوا النورا فابوها ووقع في احاديب السبل عما او قال الصحافي سرح السما اذا وجد
 فيما موم التطرف على عدم مدلولها فاذا الطرفه معصدا مرعاه لا يبعد ان يباح الطرفه
 والاسفال له (وقى الدلائل ليسي عن) نسخة (الحاكم) الى مداهقه المشهور
 لانياس بن عن ابي امامه الباخلي) صدى باله من عراس هلال العصافى المشهور سكن السام
 ومات ماضي ص وعاصي (عن سام بن العاصي الاموي) بضم اله من نفسه الى ابيه على
 الصاس ونسخها في خلافه وهو الا مراء فيهم بدم مرابا (قال عبد الله بن اسحق)
 اس ردم كافي مر رواه البيهقي في رضى الصدوق (الى هرون) تكسر اليها وامكان
 ارا ربح الصافي على المهور (صاحب الروم يدعو الى الاسلام قد كرا لحدث) وهو تفرنا
 على - له يدعوها الى الاسلام فادعاها ثبات ودعاها عن ذلك قال - فقلت ان لا ابرها

جمع سره (وسئل) كذا في الجمع والمضى فيه المصنف في الجمع ومعه في الجمع
 واسم طهر واسم نسبه فان با وسند وسر انعد والمراد بالجمع من الواجب ان يارل بمسند
 وقيل ان سر اربع حطب مسر ولها واحد الخرق اوله (معرويه سمه عسل) أي الخرق
 وسئل فكيف سمها وسر بالاسم (وسمها منسوبه وجمع الامم يسمون
 حسل) الله في الخرق وهو السوط أي تصفون وتظنون (هذا الخرق وره)
 روع (محمد صلي الله عليه و لم فالعنه الي فاصم من سمه هو العول الذي هووة وهو
 الكتاب الذي ارل الله) أي القرآن (والسمه الي سها) اذ لا سها عن الهوى (ولي قوله
 مسند ل أمها الخار دلالة في انه الذي العرفي اذ امر به لاد المسماة من الامم
 الا العرب وكا يلقون بها الي عوانه هم) تلاف عنهم لعمه لو سها في واسطهم (ولي قوله
 فان مراد ل وسئل من سرخ علي انه صاحب سره سمه واسمها سوم سمه) هو را لي
 ن حالف (والخار الذي يجر الخلو بالسب ل المني) وهو التوحيد (وسمهم سمه
 لسكر) وهو طائف الخار والتوحيد (حرا) عليهم كما قال أعراب ان اهل الناس
 حتى يروا الا الله الا الله (ومن ذهب سمه) نصم المم دفع الود وكسر الموحدة الله
 اس كامل الماني اي محذاه الا ساري جمع اله وه وسكون الي بعد انون ماني ستة رواه
 له السحان وعبرها ماب سمه سمه سمه (قال قرأ في بعض الكتب القذعة قال
 الله بارك وعالي وعري وسلا في لربان في حال العرب) اهل مكة وماها (نور اءلا
 ماني المبري والمعرف ولا حرس من ولها عسل) س ابراهيم (ها) رسوله (عربيا ماني)
 لا مرأ ولا تكب (يؤمن به عدد تقوم السماء والارض كهم يؤمن في ربنا وبه رسولا
 ومكروون عالي) تلامع جمع له (آانهم وهو رومها) من الدار اى مرون (قال
 موسى) س عمران هاه السلام (مها ل) برسمها ل عمال لوط (وعسل سمها لوط
 واذكر ب) فصل (هذا الذي سمه) على من روا (قال الله ما وى اي اسمهم من
 عدي) الكفار (في الدنيا) بالاصل والامر والاحيل والجمع واليسين وعبدان
 (و في الآخر) بالهذان المخذ (وأظهر دعويه على كل دعوى) ومطافه ومن امه على
 البر والبر وأشرح لهم ن كورا لرض هذا رك الله م ن السر صلي وله (واذ لم
 حال سر سمه) ولوه كاد له سلطان وهو اذ ادل حاله من سطر الاسلام وعمره
 (وبالعدل) الانصاف (وهو والصله) اي العدل (أحر سمه) ولا تحكم ولا امر الا الله
 (وعمر لاسم ذن به اسم من البار صم الله ابراهيم وسمها محمد) ل كانه الذي عي
 به فاعملوا ماني اسم اصل كمل السعفا الا لو لسانهم فصرح بهذا بكانه اسم الكتب
 وسر سمه أسم السرايع هذا أسمها المص من كان السر صلي وله (في اذركه
 ولينوس) صدى (به) باطن (ولم يدخل في سر سمه) طاهرا (فهو من الله يرى ذكر اس
 طهر في السر (وعمر) وسمه اسم يسمون في سائر الارض ومعارها ساه
 اداد كرامتي مهاد كرامتي الذي معي ل رول ذكر من الدناحي رول
 (الوع الما مري آمان تسم اسم الله تعالى علي محمد وسماله) شوها (وشوها)

الجمع لاجتماعه على أصول العلوم المهمة في إصلاح المعاش والمعاد وحسن مربي في حقه
 (في كتاب) مَكُون (مَكُون) مَكُون وهو المذهب (لأعنه) حرم على الهوى (ألا
 المغيرون) أي الذين طهروا أنفسهم من الأحذاب وبأى بسط هذا (والناب كقولته تعالى
 من والذين الحنك) المحكم بمذهب النظم وبدع المعاني (الذين المرسل على صراط
 مستقيم) أي طريق الأنبياء طلب الموت والهدى والتأ كدما لم يسم وعبر رد أصول الكفار
 لبس من سلا (والناب كقولته والذين الحنك) الرياح يدروا والذين وعبر (دروا إلى قوله وان
 الذين) الحرا بعد الحجاب (لوائح) لاجتماع (وهذه الامور الثلاثة) القرآن ورسول والمعاد
 المعبر عنه أولا بالحرا والوعد والوعد (ملازمة في سب أن الرسول حتى يتبين القرآن حتى)
 لا الرسول أسمر ما به من صدقه ومحال على الرسول الكلف (وسب المعاد) الرجوع
 يوم الصامه الذي أسمره (وي سب أن القرآن حتى سب مدد الرسول الذي سب به وهي سب
 أن الوعد والوعد حتى سب مدد الرسول الذي سب به) لاستحقاقه خلاف صدق مع - سب ما
 (وفي هذا النوع حقه فصول) (والفصل الأول في قسمه تعالى على ما حقه من الخلق
 العظيم وحما) عو حقه أهلا الأحرار لم يصب إلى أن رسول به ولا إلى نفسه وأما وله)
 الفصل العظم) مسائل المسجدة في العظم (قال الله تعالى ن واله و ما - بطرون)
 قال ابن عطفه معا مكشون مطروا عا أن أرا للملازمة وكسب الأعمال وما يورس به واه
 أراد في آدم هي الكتب المقررة والعلوم وما جرى سحرها (ما أسبب دعيت وط عسبون) أي
 أسبب المطور عبد نفسه انعام بدينه عليه بالسوق وعبرها وهذا يدل على أنهم انه يحسون (وأن
 للبشر) نوا (عبر محسون) مضطع (والذي إلى خلق عظم) أي تعالى أسرار لاستعلا به
 عليه لكونه محمولا عليه عبر مكلف (من أسما الحاروف كالم والمص و و وا
 فيما تسئل هي أسماء القرآن) قاله مجاهد روا ابن سيرين وقتاد وروا عبد بن جندب أي لا
 فاتحه كل سور أسماها هذه الأسرى اسم القرآن بها ولذا أحبر بها بالكتاب في
 المر كتاب إبراهيم والقرآن في قوله الزلل آيات الكتاب وقرآن من (وذلك اسمها الميزور
 وهو قول أكثر المتكلمين وأخبار الخليل وسبوه قاله الإمام الرازي وقد نص هذا القول
 ما ورا حسم أن أسماء السور بوجهه ولم يرد في موعا ولا موعوما عن أحد من الصحابة
 ولا التابعين أن هذه أسماء السور فوجب لها هذا القول وقصه الرازي بأسماء التي كانت
 مما لها لوجهها ثم أدره لها وهذا سبب في معوها كسور الدهر وآل عمران (وذلك اسمها
) قاله ابن عباس أخرجه ابن المذور وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي بإسناد
 (ويبدل عليه أن علما ومضى الله به كان يقول ما كنه بعض الجعفي) أخرجه ابن ماجه
 في فلقه حقه على من أي طالب اسمها سمعت يقول ما كنه بعض اعترى (كامل) أن
 أول على ذلك يدل على أنها أسماء الله (ولعله أراد ما تراه) كما قال البيضاوي ولا بد
 السيوطي روى ما سبب من أي سام عن الربيع عن ابن عباس في قوله كنه بعض أن بها
 ما من صدر ولا يحذفه ومنه ما أخرجه عن ابن عباس قال ما سبب قاله الكاظمي لا أحد أن يحيى
 من قال لا يقول الله والقرآن المحكم يقول هذا اسمي فسميته وكذا حدثت

الله وهو لو احم لا يبرون (وقيل انه سر) أي امر حتى (أما الله تعالى) آخره هو
 السبع واسم المدعو داود بن أي هذا طال كسأله السبع في فواح السورة الابداد
 ان لكل كتاب سر وان سر هذا القرآن وان سر هذه ما ولس على ذلك (وهذا هو سر
 الحما الا دعه وعبرهم في العصابة) غشكا المعاني وعبر عن أي تكبر على وكبر وحكا
 المعبر فسد عن عرو عباد وان سر ودونه الراوي عن ابن عباس (ما سر من سره)
 وحكا المرطبي عن الموري والريبع من حكمة واسم الاماري والي حام وجماعه من المحدثين
 واحسانه وماله الراوي (وايههم اردوا اسم اسرار من الله ورسوله ثم يصدر اسمهم
 غير) لانه امر اسرار دعه تعالى كما قد صرحه اسما (أي في الخطاب في الله) لرسوله
 (عالمه) وقد عار السعاري في أول السر وما رجاه سر من العلم السعاري وقال
 المروي عن السعد الاول في السبعي اسم اسرار من الله ومن يبه صواب الله عليه وقد عثر
 من القم عن كماله ما سر من سرهم ما ولس في السر من على اسماع ما بعد
 ذلك وهذا هو قول السبع حروف السبعي اسما لتصدق المريد وكذا الكافر من
 هذا وهي اعلم بوظف من ردد العلة مع اللم وبسط في الما الجمع على هو والطلب
 في مقام السبعي (وقيل المراد وله هنا اسم الحروف) أو غيره فيه خلاف قد عثر على
 له في قوله الا في فعل المراد الدوا (و) على اول اسم الحروف (هل المراد به السبعي)
 أي أي حروف كان (أو المراد به وهو الذي عليه الارض) وبهذا لم يفسد دعوى رداد
 هل السبعي (وقيل المراد به الدوا) على السعاري بأن من السبعي يصرح به في اسد
 سوادا في السر كتبه (وهو مروي عن ابن عباس) وعنده والصلح قال ابن عباس
 وهذا اما أن يكون له من العرب أو يكون اسما له من العرب وقال الساعر

أدما السوف سر في اليهم * ألبا وبالدع الحجوم

من حال له اسم الحروف - في العلم الذي حله الله وأمره ~~كتب~~ الكتاب وجعل له سر
 فسارون للملاءكة ومن قال اسم الدوا جعل العلم هذا المعارف من الناس وصر ذلك من
 عباس في السر في سارون للناس (و يكون هذا اسم الله والله) الذي يكتبه
 (فان الله سمى اسم الكتاب عظمه فان العظمه بار يحصل بالطق وبان بالكتابة)
 وفي اسم عظمه الحما اسم على هذا مجموع أمر الكتاب الذي هو دوا واما دوا والماء
 واورد له في الآخر فان العلم احوال ان وقطعة العظمه وعنه في الله عامة السبعي (فيل
 انون) بالبيع له من اسم ان أو بالسكون على الحما كايه وجرى في الجمع والاكسر
 كص (لوح) بوجه كسبه الملاك كما أمر حبه الله ووا معاونه من ربه) تصم الله في
 وبه لرا من الناس من خلال ارض او اناس الصري الثاني الله في رجال الجمع ما سره
 الان عظمه وما و واسم معاونه من (مرهوعا) مر سلا (و) على المروي عن ابن عباس
 ان المراد به الدوا وبه (اقسم على ما في الكتاب) أي مجموع أمر الكتاب كما مر عن ابن عباس
 وهو الدوا (والله) أي الكتاب في الماكرون (هو العلم) وانع من قال أي في قوله سم
 والكتاب المنى وفي قوله من وان القرآن الحكيم لان من السبعي بربه وادوا قوله على بربه

الاعتقاد ونعمه الدائم الواقع وماله كديمه له والاحكام الصافي على علمه وصلى طعمهم
ورميهم له على انطقه منسبه له صلى الله عليه وسلم كما به لا يحسن بعد سر كديمه بداهه فلا
يصل بعد عدل على محالوه فله من مودتي معاشته والصبر على السدايد والمماس في الساج
فصه نيت ويخصص (أي نوا) سلا سرا (عبر قطع لهودام) به سرا وله عبر
محمون وفي اس عطيه احباب في معي وردا كبراله من ابنه الزاهر الما قطع ودل صعب
ومسل هم موقوف على أي لا تكدر من به وقال سبحانه معا غير مغير ولا يتحجب أي بعد
سحاب ادمي (ويكره الحرا طعم أي أسر اعطى الاندركه الوصف ولا يباله الا عبر) الما عارف
للماس اي مصر من اذاه لكثيره وانما كذا اربع للاهتام والتعبر والاسكار ورماده
فا كذا المجموع المجموع أو هي موزعه على ماد كروا لم يكن على الله عليه وسلم شكر الا قد
راعي حال السامع كافي له ومن (م أي عله) منسبه (عاصمه) اعلماه من واهبه
السبه (فقال وايت على حلق عظم) مو كذا ان مع الصم واللام واهبه الخله سمها
للعظم (وهذه من أعظم آيات وبه ورساله وا تسبب عاصبه رضى الله عنها من حله على
الله عليه وسلم لم يهاب كان) أحسن الناس حلقا كان (ساده ا رآن) رضى لرضا ويحب
اعبه لم يكن فاحسار لا يحسا ولا يحسا في الاسواق ولا يحسرى بالسبه السبه ولكن مو
ويصع من فاب امره اذ اطلع المؤمنون الى العبره من السال بهاب هكذا كان حلقه على
الله فله وسلم أسرحه اس اى به وعبر مطولا وروا أهدو لم وأودا ودهم الله كان
حلقه العبر أن يصعب له موزى لرضا (ومن قال اس عاص وى) به سرا له وى على
حلق (أي على دس عظم وى الذى حلقا الحلق) الحسن (هيه مركه ن علوم صادقه
واراد ان را كيه) صالحه بانه (وأعمال طاهر وباطنه واد لا دل) الانصاف
(والحله كيه) وى بمعنى العلم وان العمل وطقن على وى (والحله كيه)
الى مصيها (وأقوال مطا مة لى) لا كيه فيها أصلا (مصدر لى الادوال والاعمال
عن تلك العلوم والاراد ان فسكتب الامم من الحلقا حيه هي أركى) أى (الاسلاق
وأعربها وأصاها) عطف على هذا كاه سان الامر اذ الحلق الحسن فى اسه ما لهم وى
آثار رب لمسه اذ الحلق الطسعه وهدا الكمال لى من الطسعه ويكون حيه
وحقه قال اس الامر الحلق يصم الا لام ويكونه القدس والطسعه والنسبه وحقه انه يصور
الانسان الناطقه وى عيه وأوصافه ما بها الخ حيه ماعزله الحلق امور به الطاهر
وأوصافها ومعها هارها أو صاف حيه وحقه وااب والاعصاب عله ان بأوصاف الصور
الناطقه كبر عاصلا ان أوصاف الصور الطاهر (وهذا) الاحلاق الجيد (كاه
احلافه صلى الله عليه ولم المنسبه) أى المأخوذه (من القرآن فكل كذا) طامالا رآن
مصلو بيه ما) هبرى (وعلموه علوم ا رآن و) كاه (اراد به وأعماله مأو به)
طاملا سارما (وبه) طله طاملا عبر حرم (ال القرآن واعراضه وبركه لما مع القرآن
به (وراء به عاصبه) وورهد به عاصبه وكراهه بها كرهه) حقه ارا لى اسب قوله
سدا به (فهو ويحبه بها حيه) وى فى مد ذأ واصر فرب أم الامم عاصبه لى كمال

علم ان الزمان الاول من بعث الرسل لا من طالع السوء انتهى فان سلم له ذلك فكيف يصح
 في الراي والباب العرفي ج ان اصل هذا الكلام السابع فيه لافي بيان من دونه
 رفع الوجود بالحدث اصلا لا كل امته يعمل لهم من بعد الزوال فالوجه الجمع بان يكون
 صلى الله عليه وسلم بطريقا لا طعن ويورد احد الافاضل شرح (ر ل و س د ي) أي ما انصل
 (السورة) فالتعب بعد رافرا اودكر (أسم الله تعالى على انعامه على رسول الله
 عليه وسلم واكرامه) أي يوهو واللفظ به (وايضا ما رصه) في الدارس (وذلك من
 لصدق الله في دعوا الرسالة) فهو قسم على نفسه سوية على سوا في الآخر فهو قسم
 على السوء والعدا (سما من قوله ولا آخر حريا على ان المراد بها اسماءه فان اسم الله
 يحل ان يراد الله اولا آخر وهذا اول ان اصر وعبر ويجعل ان يراد الله في الدنيا
 من رول السور وهذا هو هذا الله على هذا التأويل بالنصر والظهور انتهى وصل
 أحواله الآخر من السامع في الدارس (وأقسم الله تعالى ما شاء من عظمى وآياته)
 كما قال من آياته لا والهار (دال على ربه وربه ورحمته وحكمته ورحمته) بيان
 ليكون ما لا آيات (وهما الآل) وهو والآل اذ انص (والهار) قوله والصحي
 وهو يقول دال على هذا الهازكه وأد بوله أن تأمهم أساسا في معناه ما هو
 محاذ الصبي ارباع الصور وكاله وبه سر محاذ حصه لان الهار ويده او كلم الله
 وصي به والآخر هذا (وسرهم كما سكا الامام بشار الدرس الصبي بوجهه صلى
 الله عليه وسلم والدليل ر) وهو معنى اذا هي اسوداد وظهور روال عارض والسر
 به فقه اسرار (والال الراي) (ولا استعاده) لان وجهه صلى الله عليه وسلم كان
 شديد المور صب مع نور على الخرداد امانها وكان النفس بخرى في وجهه وكان سر
 شديد اسوداد لاي هذا اطلاق الصبي والامل عليه ما لكن حسب كان ذلك عمارا اسماح الى
 من به تصرف مساجدا من الحصة الا ان حاله ان قال ذلك اسعداني من به حاله ووف
 رذل الآله (ويأمل مقامه هذا القسم وهو نور الصبي) مسر أمه آخره ليد صوه
 وهو اساره ليعول الآخر (الذي يواي) نافي (د ظلام الالهة عليه وهو نور الوحي
 الذي واهاه) أي آياه (هذا حساسه) مده حسه غير يومنا سال أحركم عدا ولم هل
 انما الله حي ارحم ارحم مكة والواو دغلا ربه وركه فله اس اس عدا اس احصى
 وقال سبحانه اساعسر وقال النبي وان عظماء انطأ عاه لاه أيام وصل ارحمه وويل
 ارحمن (حي قال اعداوا) المسكون (ودع عداوه) والصحيح في سب رواها ما في
 العصور وغيرهما عن حسد بن عدا الله قال اسكي النبي صلى الله عليه وسلم ولم يعلم الله
 اولس من فانه امرأه انما تجد ما أرى سبها لاله الا قدر كان فأمر الله تعالى والصحي
 واليسل اذ انص ما رعد رمل وامل وهد المرأ هي اذ را مشرب امرأه الى لهب
 روا المساكم رجال صاب عن ولس ادم في الصبح أضعاف حسد فالب امرأه ما رسول
 الله ما أرى صاحب الا انطأ عدل فله ما رعد رمل وامل في حال انطأ هي روحه حديعه
 كافي انه نزل وعبر فخطبه كل واحد مهمما بالنسب او الدورا طاله ما وردت به

فله اي عليه ولى اسمه
 وان اسمه ام

ويجاء وصفه ايضا الوحي بصف الخروص وهو لکن کره است بر وی الا انه رتب ل
سادس وروى في الصحيح ويقدم له هذا خبره في (فأقسم بصر النهار؛ فظلمه القتل في
صو الوحي ويور بعد ظلمه احساسه واحصاه) فهذا ما به من القسم والمصم عليه
(وأما) اسمه اوى (فان الذي اقصه رجحه) الذي اقصى ما في قوله ومن رجحه جعل
انكم القتل واما انما سكواف (ان لا يترك عماد في ظلمه القتل سرمدنا) الى يوم المصم
(بل هذا هم بصر النهار الى مصالحهم ومغاسمهم) كما قال ولتسعوا في فضله (لا يتركهم
في ظلمه الى ما جعل بل هم مور الوحي والمور الى مصالح نساهم واحواهم فمامل حسن
ارباط القسم بالاسم عليه) بكل من المصم من (ويأمل هذا الطرقة) العظمه والحسن
(والروى) الحسن فهو مساوحه اختلاف اللفظ ولذا قال (الذي لي هذه الاله اط)
انصارا على وصف الروى المساوي لما فيه معنى حتى كما هم اسم واحد (والخلاص)
العظمه (الى ١٢١) لكنهم سابع وسار لفظها (وبقي مصداق ان يكون ودعسه) أي
قطعه قطع المودع وهو في النصف أي مركب كأي الاوار (او فلا) انصه (فالودع
الترك) لعله بيان المراد من الا انه اذا تركه أي الودع هو ما واما انما جعل فبشيء المسافر
كأي المقصود ولذا عار السواوي في سفرهم ان كانا من لکن في القسم الودع له معيان
في لغة العرب ومع المسافر وكما هم فسرو بالترك ولما رأوا مصعبه ال عمل فيدروانه
المعنى والماله فيه معنى الانقطاع التام فالوا المصم في الا في اولى القصد
والمصدق ويحذرون من سبيع المسافر في طريق الاسفار فمعنا الى ان الله تعالى
لم يتركه اصلا فاعلمه انما كان واعيا لتركه لوصور حاشته طاهر مع دلالة هذا المعنى
على الرجوع والمودع انما يكون لي بحسب ورجح عود والله اما ان الخرجاني وله

ادارات الودع فاصر * ولا يهمل العباد

واستطاع العود على مر س * فان قلب الودع عاذا

مفعوله وما لي مؤكدة وهذا المرمى ذكره مع غايه لظفه (وا الى) تكسر اناق والفصرو قد
عد (العص) مصدر على وزن ذي (أي ما ترك مسدا عنى) وهو من اول امر
صير ما وعد (وما انصل مسدا) مصدر للعلاوي السما أي ما ترك وما انصل
وقيل ما اتمل بعد ان اصطفاه ورد من سارجه ان المشهور الثاني واحدا والاولى لما سمي
فله والا هال عدم الصمد مع الترك فهو ترك بخصوص (وعلى الكاف من الى اكما
تكاف ودعل) هو ما صان له (ولان دوس الاى بالنا فأوحى انما القواصل
حدها) وللاخطيه بالعص وان كان مصدا ولعمه واصحابه واسمه واسم (وهذا
بم كل احواله وان كل حاله رغبه الها هي حيله بمقتلها) اد كانه فعل ما وعد على بعض
وسرى ميرتله فمعنا ان الترقى في الاحوال الى الله (كما ان الدار الاخر هي حيله بما
دلها) كما قال ولاد من حيله من الاولى واللام لانا وكذا اوصاف قسم نفسه تعظم
آخراي كما عطا في الله اعطى في الاخر مما هو اعلى واكثر فلا سال عما قال وهو وعد
به بسمه بعد ما في عه ما يكرهه ويحمله بعد محله (م وعد) بوله ولو لم يعطى بل

(والدرجة الزمعة) طلب سر (والكور) هم في الخلق أعطاهم في كاصح عنه صلى الله
 له وسلم فلا يعقل عنه (قال أس ماس) في سرهذ الآت (نقطه في الخلق ألف نصر
 ن أولوا يص راعم المسد وفيها ما ينسبها) من الأرواح والخدم روا أس حرور وعروسة
 له قال إلا ن توعد فهو في حكم المروع وهذا يفسل بعض ما عطا (وبالله بعد ذلك
 حد الآت على أنه تعالى عليه الصلاة والسلام كل ما رصه) مما لا تعلمه على الخصة
 الأهو (وأما ما رصه) ما من الأفرأ أي الكذب أو ما يعين المعصية وبعد أن واحد من
 العروق وهذا أولى وإن كان ظاهر سداد الأول (التيال من أنه لا رصى وراحد من اسمه في
 البار) روى النسخ في القردوس وعلى قال البار قال صلى الله عليه وسلم لم ادن لا رصى
 وواحد من أمي في البار وأرحبه أنوه في الخلق موقفا في على قال في قوله تعالى
 ولو لم يعقل ذلك لصرى قال لنس في آ رآن رصى منها ولا رصى صلى الله عليه وسلم أن
 يدخل أحد من البار وقوله ولا رصى موقوف لظهور وقوع حكما ادلا مدخل لا رصى
 (أولا رصى أن يدخل أحد من اسمه البار) كما روى عن على موقفا وحكمه الزرع كما لم (فهو
 من عرو والسمان) أي حذاه (لهم وأمههم) حسب حلقهم على الأفرأ وعلى العروق
 عام يصموا ما (فانه صلوات الله عليه رصى عارصى به ربه ساركة وبهاني) ادوا
 ما ساركا (وهو سبحانه وبهاني مدخل البار ن نسعهما ن الكمار والحصا) الحمار
 (محدد) قسم الحما (رسوله صلى الله عليه وسلم حذا) أي دولة جماعة وعبرهم عن
 عبرهم (سمع فيهم كما ماني أنسا الله تعالى في المصداق الآخر) فلا بدع احدا منهم ولا يريد
 لي ن أدن في السماعه منه (ورسوله عليه السلام أعرف به وجهه من أن يقول لا رصى
 أن يدخل أحد من أمي البار وأيدع منها) هذا ظاهر حذا في أنه اراد أنه من الأفرأ
 الكذب لا العروق (بل ربه ساركة وبهاني مادن له فسمع من ما الله أن يسمع به ولا يسمع
 في عبري أدن له ورصه) ومقام الرضا عاريد الله والقسلم مقام عظم السالكين فكيف
 لا يكون لسداد المرسلين وودرذال الله السرف الصورى في سرح السقا وده في التسم
 في المصداق السابق لا من الله أم حرا وسو أدن والوجه بوجه الحد ساركونه بطرق
 وأن صعب ولا يبعد أن يكون ذاب العصا عبر رصى لله تعالى ولا رصى به رسوله اتصالا
 رصا على وهو رصانه الرضا بالله في قد يكون مضمونا فادام رصه بصلابهم ودخولهم البار
 بعدم رصانه به بدخلهم الله الحد ولولا لا سار لوعده والرضا بفعل الله انما صعب من حسب
 أنه فعل المولى الحكيم لا من حسب هو في دابة والمضى في الحسد لله الماني فهو ولا رصى بدخول
 احد من أمه البار من حسب هو في دابة لا من حسب أنه مراد الله فلا سكال أو الرضا شجار
 عن ربه الطلب أي لا تأثر له طلب الله وواحد من أ في البار ولا تأثر منه عدم الرضا حقه
 وكم طلب صلى الله عليه وسلم لامة امور أو هو في مقام الرضا دعا واداعه وبالرضا لا ينسب
 ادسا لهم الخلق لا ربه الطلب فافهمه فاهد مني ولا ينسب ان يحري أحد على افعال الروايات
 ما وهام السحاب وهذا يحصل ما في سرح الموادف ن ان للكفره به الى أنه ما عسارها عليه
 واتحاد ونسبه الى العبد ما عسار محله وانصافه وانكار ما عسار الله ليايه والرضا

باعتبار النسبة الاولى وقال بعض السراح يجوز ان المراد في الرضا بالحوادث على وجه
 المسلوب وانما قال ان يدخل دور ان يصدق فيه الاراد في الرضا بالحوادث على وجه المسلوب
 والاستدلال بان المراد ولا يرى ان بعض الله احد من اسمه بعد ما تبين عن السبب الا ان
 السماي نانا انتهى اولاً ورمى بحولهم النار وحول لا يدع عليهم العذاب لئلا يكون حساً
 لا بد ووجههم ولا يرى أعينهم كما ورد في الاحاديث وهو مقتضى كذا في الحسم لئلا
 صلى الله عليه ولم اعلم حرمهم على أي تكرار الحاقهم أحرجه الظن في رجال صاب عن الصدق
 ولان ادراك في الافراد على ما ليس رتبة ان ساطعاً من النار طول الاسم بالحق القربان
 وفي بعض السراح انما هو حجب الرضا ما وساع على النسبة العليا والعوام وورد
 من عوفاً ولانهم لم يرض عن صفات ولما سواي وفي سائر امام الحرم لم يسمع ذكراً
 وحجب الرضا ما فان الانسان اذا ابره الا لأموا كنهه الا ان لا ينجح عليه في الدين
 ان يظن في اليها ويرمي به او لا علمه ان يكرها ويصدقها وفي لا نظري في اعراض
 حال والحرم من الاحاد لا تقوم به الخ في العطاء ما لم يعارضه اسعاد التي صلى الله عليه
 وسلم من صفات الواسعة (مذكر) بعد الكافي اي جعله (مجاهد) مذكراً (سمعه
 عليه) اي ذكر صفاتها ووجهها بالصادق وان كان ذكراً لها ووجهه في صفاته ووجهها
 في نوبتها وما وقال افلا يكون عندنا سكوناً وقال بعض السراح المراد اعلاها انهم به
 على اول اسما الله كماله القطعة المتحد أو الهم كمالها على الاحال قد فعل عن بعضها
 او الدكر في الوصف لئلا يسهل لئلا يكون كمالها (وانواه) التي هي ان طالب
 حتى كان عندنا أعرض عنه (بعد سمع) عوباسه وأجلى به على الضمير وفضل بعد ان
 ولد لئلا (بالتمتد) من الوجود في الم (سماع) معجزة الثاني والمصادق
 رتبة حال (قاري) بالمدح في ما صرح به في رحم ولأولاً أي رحمه فانه
 عطية وفضل في الآخرة اياه الله الى عنه ولم يحوجه لجهانه احد وانواه وهو معنى قوله
 الصادق سمع في الله عليه وسلم لئلا يكون عليه من الحلو (ودع بعضهم الى ان معنى
 التسمي عندنا الظاهر (قوله لم يدر سمع) أي لا تظهره ونسبى فريد أيضاً لمرادها
 عن نظائرها (اي الم تمتد في ارض فارس) في جميع الخلق (دم الظرفا) ولد
 الله) لانهما من تكامل ونداءك في سر كفي الله قال الثاني وهذا قول من سلك
 صاحب المسرع الزوي وسمعه في الكشاف في دفع القاسم (واعلم بهذا القدر) قال ابن
 عطية قال في محامد ما اعطاه من الرزق ووجهه الله فاعلمه والجمهور على انه قال
 والمسمى صلى الله عليه وسلم انه اعطاه الساعة والمبرور ما الله وفضل بالكشاف في
 ما لا يدع عنه ولم يكن كماله في رتبة الله عن ذلك وقال ابن العبي عن كثر العرض ولكنه
 على البعض (مأمره سمعاه وبعالي ان عادل هذا التمام) التي لم يصر المسبب الى
 وسئلها لانه صمكم عليه في اوله السحاب (بما طعن في السكربت ان شهر الدين)
 قوله فاما التسمي فلا يورث الله المصطفى بها قاري (وان مهران) قوله واما
 السائل فلا يرميها ان يرد رداً جليلاً ما عطا او قول حسن (وان تكلم التسمي بل يحد

قوله عليه هكذا في السمع
 والناس عليه كلاً لا ينجح
 اه معصية

ما من من سكر العبه (الكتب بها) وما طهار الملاص والمطاعم والمراكب وثقوه اولدا
 أفي عن السعصعه وفي اس عاهه قوله وأمالا ل فلامر مارا أي معال ووجد له صالا
 مهدى على قول أي القردا والحسن وعبرهما ان السال ل هال السال ل من العلم والسن وبارا
 قوله ووجد له صالا معني وله وأما هـ ووجدت ووجد السال هـ ووجد السال ل المال الماح
 جعلها بارا ووجدت عا ل فاعني وجد ل وأما هـ ووجدت بارا ووجد له صالا مهدى
 (ومل المراد العبه السو والكتب) ماخر طبع على العبه اي والمراد بالكتب (ما
 تلعبها) للباس وهذا قول مجاهد والكلبي وقال آخرون ل هو عام في جميع الدم وكان
 بعض السالطين يقول ل سدا عا في انه كذا واصلب المارحه كذا و كذا الله كذا فصل له
 ل لا ول هذا معال ان الله ول وأما هـ ووجدت ووجد السال ل هـ ووجد السال ل المال الماح
 صلى الله عليه وسلم الكتب بالعبه سكر وقال من اسد الله هذا كذا و كذا سكرها ومن
 سكرها ذكر كرها ذكر ان عطيه

قوله الماحر عما الماح بلام
 عليه عطيه معول على
 معول ما اما لم يحتل
 والا اختلف واحد وفي
 حوار خلاف بأمل اه
 معصيه

• (الفصل الثاني في معناه) الى على مصدقه عليه الصلا والسلام تعالى به من وجهه
 مصدقه معني اسم المعول قوله (وكناه) خاص على عام (ويخرج عن الهوى في خطابه)
 اي تمامه (• قال الله تعالى والصم اذا هوى) اسم الله تعالى بها المخلوق بسر تعالى منها
 للاعصاره حتى يزل العسر الى عرفه الله تعالى ومن الماعني ورب الصم وقصه على مع لفظ
 الآيه (ما صل صاحبكم وما عوى) والصلال يكون لافه ووالى كانه ي بكسه ويرد
 (وما طلق) صاحبكم (عن الهوى) اي سموا وسهوه وصل ما يطق القرآن المتزل من هوى
 وسهوه ونسب الطلق الله من حسابه بهم الامور كما قال تعالى هذا كما سطق عليكم
 ما طلق والله الطلق الله وان لم يعدم له كذا لاله الى على الله ذكر اس عطيه (اسم تعالى
 بالصم على مبرره وله ورواه عنه الله لداو) (الكفار من الصلال والى) نبي عنه
 ان يكون صل في هذه السبل الى اسلكه اناها قال الرازي والنسائي كبر المعسر من لافه
 من الصلال والى ومعهم قال الصلال في معناه الهدي والى في معناه الهدي قال تعالى وان
 رواسد السد لا يصدو سلا وان رواسد الى يصدو سلا ويح والى ان الصلال
 اهم اصعما لافه الوضع يقول صل رب ورب لي ولا ول عوى والمراد الصلال ان لا يصد
 السالك الى مهد طر ما سمعها والعواء ان لا يكون الى الله بطريقه سم ووجد عليه
 انه معال للمو الذي اس على طريق السداد منه عبره سدا ولا ال سال فالصال كالنكار
 والعواء كما ن وكناه تعالى قال ما صل اي ما سكره ولا ال ذلك ما سمع ووجد
 فان اسمهم ومنه الآيه ادفع ال الصل كالهدم والعواء كالوجود الله في المرحه
 والمركه ويجعل ان معني ما صل ما من فان المصون صالو لي هذا هو كونه ما سمع
 ول معني ووجد معني ما عوى ما صل لما طلب قال

من يلى حرا محمد الباس امر • ومن يعول لا يعدم على الى لا يما
 اي من صال في طلبه لاله اس فتكون ان هذا الحمار عا لافه الوسى وان يكون احمارا عن
 اعواء على الله سم اي كان انما مو حده الله تعالى وهو الصم (واختلف المعسر من

قوله والنا من علمه الخ
الافعال اسمها ما ح
ويحصل التمر او عجم
على قنا في اء معصمه

في المراد بالتصميم بأفاديل (وهو) جمع أقوال جمع قول وهو جمع الجمع عبره بالدلالة على
كبرها والنا معطوفه بالعصر من أوعد مصدر من حسسه لانه قال في كذا معصدي
بالا وهو وان كان تصديا أظهر من حدوا حلا فاعصوا ما تأوا ل (من التميم على
ظاهر) معنى الكوكب بحال الظاهر وكل طالع حكم مال بحكم السنين والعين واللب اذا
طلع فانه اس عادل والصرطي وزاد ويحكم بالان يلد كذا اذا حرج على السلطان (ويكون
الصرطي المهدى قول) والمعهود الثريا او غيرها كما نأى (ولغيره الحسن في آخره
الصرطي الى مسمى بها) في طلب البصر والصر والى هذا ذهب أبو عبد الله لا نأى
الاطلاق الواحد على الجمع ومعناه من عطيه والماوردى عن الحسن ومعناه من يحاذه
رد قول اس حرر هذا التاويل له وجه ولكن لا اعلم احد من أهل التأويل فانه (وهو
التراب) بالمعنى مرفوع على ان الاله (اذا سطر وعاب) بصير له وي هو مأمعها
(وهو مسمى عن اس مسمى في روايه على بن ابي طه) ما لم يولى من الله اس سكني حصر
وأرسل من اس مسمى ولم يرد في معطى ما سبه لابن ابي ربيع وماه (وعطيه) من
الاله وفي الكوفي صدوق يعطى كثيرا وكان سعيه لسانه اسبه احدى عشر وماه
(والعرب اذا اطلعت التميم وذهبها التراب) قال الشاعر

طالع التميم سا • فابى الراعى الكفا

وفي الحديث ما طلع نجم قطوف الارض من العاهة من الاربع رءاء احد وأواد الثريا
واحنا هذا القول اس حرر والزمسرى وقال العجم انه الصحيح لان هذا امر على الله
وقال عمر بن ابي ربيع

أحسن النجم في السماء التراب • واثر في الارض من النبا

(وعن اس مسمى في روايه عن كومه) من سباده البروى اواد (الصرطي الى مسمى بها
السلطان اذا سطر على نارها) لان الهوى السوط علواه الراعب (ع داسرى
الجمع) وهذا قول الحسن النصرى وهو رجع على ان الاله (وعن اسدى) مصم
السن وسد الى الله مسمى من عبد الرحمن الكوفي صدوق مهم ما سبه مع
وعصر من وماه (الزهر) مره طه بحم في السماء الماله وكذا قال ميان النورى على أن
العهده (وعن الحسن) النصرى (انما الصوم اداء طي يوم الصامه) وهو معنى
قوله واذا الكواكب استقرت على ام احسنه وحل المراد النصرى على أنها هذه (وهل
المراده النسب الذى لا ساقه) ومعه والعجم والنصرى بصدان (وهو رضى اسطر على
الارض) وهذا قول الاحسن (وهل الراوى الكافى) محمد بن الساب (عن اس
عنا من لاهرل صوما) اى أسرا صدوق في اوقات فانه اس عطيه وفي اس الصم اربع آيات
وبلأب آيات السور (على رسول الله صلى الله عليه وسلم) في ثلاث وعشر من سبه
أو عشر من بالعا مد الصر (وهو قول يحاذه ما لوالصالح) وهو رضى في قول هذا
القول بعد ويحامل على الله فانه اس عطيه (وهال صم) الصادق عليه السلام (اس
محمد) بالمراد العلم (اس لى) من العايدس (من الحسن) السبط (هو محمد صلى الله

عليه وسلم اذا هوى اى برأس السماء ليله العراج) قال العجافى و هنى هذا التفسير
للامه من وجوه فانه على الله عليه وسلم هم هدايه به وصالحا هدى الله من مرض الصلا
بلك الله وقد لم يفرق الصلا من الذي ومنه الله اما في السماء والارض ومنه الله
سرعه السرور وانه كان للارواح وقتها وراهم وهو لا يصى على دى نصر وأما أدبار
النصارى فلا يعمرون كالصديق وصلى الله عليه وسلم - وأما الله فليست عليه وسلم
كأى السماء أى لا سراد فالأوار والآله وهو معها ومنع الهداه وان كان فيه حيا
وأعده الله الصلاه لخدمته أى الصوم حكا الصوم الذى وهو هم و هم (وأظهر
الأحوال كما قاله ابن السكيت) الصوم الذى يرى من الساطن (لأنه من الساطن عن أهل
السماء والاعمال يعمدون الساطن عن أهل الارض) أسألتهم رجعها عند الله
(ويكون معناه وما قسم من الآله الطاهر المساهد) بالنصر (الى نصها الله تعالى
آه وسقط التأوى) اسراف الساطن (السمع فيرون فيه فيكون ما رادو باطلا) على ان
ما أى يرونه من وصديق لا من السطان ولا طريقه الله) عطف ما و (بل قد مر من
بالصوم اذا هوى رعدا) اى راصدا (من يدى الوصى) عنهم عن اعاءه (وسرارة) هم
عطف به سر رعدا (وعلى هذا فالارضاط من المقسمه والمقسم عليه فى غايه الظهور) لأن
الاسم هو الصم الذى قد ثبت وطه ط الوصى والمقسم عليه هو من الوصى (وفى المقسم
به دال على المقسم عليه) فان الصوم الذى يرى من الساطن آت من آت الله سبحانه
ووجه وآتاه المثل على ربه ولم يظهره - وسرعه وأسماء ومعناه هو - لم يهد الصوم
المساهد حرا لهد الصوم الهاويه هذا أسقط من اسم الصم سئل وله مسالطا ما عدا
الاول الذى استظهر (وليس بالنسبه العراء مدروله بالصوم اذا هوى ولا نسجه برونه
هنا) هم الها وقصها (ولا عهدى الا رآن ذلك) اى به من الصم (فصل) بالنسب
(هذا اللفظ أنه) لى قال ان عطيه الله تعالى على الله مع بعد (وليس بالنسب) انما
(مخصص هذا المقسم بالبراءة هذا اذا عاين) لانه مخصص ولا مخصص لكن قد أن
العرب اذا اطلت الصم يعنى العرب والعرا واد لهم وهو وجه المخصص (وليس بالنسب
انما المقسم بالصوم) انما صاها) بساطها مفرقه (يوم المصا لى هذا ما سمى الرب
عليه) لانه (ويطلى عليه فانه ولا يطلع به ولا لا) هم ظهور للمعاطن ولا سيما مكره
العبادته تعالى اعادته لى على العاكى مجد ولا المكافئه) هذا كالدليل ان حوصد
الانكار قال ان كبره هذا اوله انما (سميه من اسم به والاسم عليه من الماسه
ملاصقى) كلام من أعز به توجه الاحوال الى أسماها وان استظهر واحد اسما
واسم دعر (فان طبا ان المراد الصوم الى الاحمد فاما مسه طاهر) لانه من يدى من
معرفه الطراف وعبرها بالمصطفى من طبا الطهر ومعرفه الخ من الما طل فأنتم من الما
يتم من الماسه والماسه طاله الزاوى (وان طبا ان المراد البرافله طاهر الصوم عند
الزاف لانه) لكونه علاه (لأنه يعبر في السماء وهو طاهر لكل احد والى صلى الله
عليه وسلم لم يبرع عن الكل عامم) اى أعطى (من الآيات ال اب) بأقسم (ولان القرا

أداه (من) جهة (المشرق) وجه العبر (جان) أي قرب (أدراك النجوم) أي طبعها
 وأداه (من) المغرب قرب أو أدراك من فعل الأمر من معناه أيقظهم بعد الغروب
 من جهة يكونوا إذا طهروها من المغرب والعسا ويسمى طاهر إلى العبر (والتي على الله عليه
 وسلم لما طهر من السر والامر من العلة) وأدرك النجوم الحكمة والحكمة هذا مع
 الحاسة التي أضاءها الإمام الزاري (وأن طبا ان المراد منها) وأدركها استدلال عظمه على
 الله عليه وسلم في صدقه وبراهينه وأنه ماضٍ ولا عوي) زاد الزاري فهو كونه وليس والقرآن
 الحكيم المدلى المرصين (وأن طبا المراد به السات فالتاب من سات الهوى الجميلة
 أي المدعى بالحق بكسر الحاء وهو كل شخص مدرك وقال أنور بن الحليم الحنبل (و)
 (مسألة) والقرآن الحكيم (وهي الصفة التي عرفت بالإنسان الحسن والصحيح (أولى)
 أحسن) بالصالح ودفن الرسل وأصبح السبل) وهذا من أدنى الزاري هذه المسائل قال
 ومن هذا يظهر أن النصارى هو النجوم التي في السماء لآلة أظهر عن هذا السامع وقوله إذا هوى
 دال عليه من بعد القرآن بالحكمة من الطهور من العرا (وما لك في حال الله تعالى ما يصل
 صاحبكم ولم يل محمدًا كما لا يأمه الله عليهم بأنه صاحبهم) الذي سأطهر ربيعهم (وهم
 أعلم الخلق به ونجاة وأمواله وأعماله وأهم لأنهم فيه مكذب ولا ي (مؤمنون)
 كسر الميم وقصها لا يرون (له أمر واحد) وهذه هي على هذا الذي قوله
 عز وجل) أولم يدروا أن أولهم ما لم يأتهم الأولين (أم لم يعرفوا رسولهم)
 بالآية والصدق وحسن الخلق وكما لم يحرمهم العلم والاسمه هم النصارى واليه من صدق
 الذي وحى الرسل بالآية الماسة وقرنه رسولهم بما ذكرهم لم يسكروا دعواه إلا جده
 الوحد أدلوا به غير هذا فان أبكار النبي ما أو طبا انما مع اداه انما مع
 النوع أو الشخص أو مع ما يدل عليه أقصى ما يمكن فلم يوجد (م) من فطن وقوله على
 الله عليه وسلم عن أن يصد عن هوى) بالفسر انه في الأصل ثم أطلق على سائر الناس
 والشركاء ما هو الذي سمع في سبل مضموم نحو واسع هو قال الزاري وأحسن ما يقال
 في سائر أنه المحسنة لكن من النفس الامارة وحروقه يدل على الخلق والبر والحق والحق
 وما الهوى به فالله من اداه كما سمعته ويركب ما إلى ويعلق بالسفاهة فيصد هوى
 فاحص الهوى بالنفس الامارة بالسوء قال السعدي (عما عي هوى لانه هوى صاحبه) وقال
 (هاتين وما سطر عن الهوى) وهذا من في عام الحس عرا ولا بالناسي وهذا لا في أي
 ماضٍ حتى اعزل لكم وما يصدون وما عوى حتى احل في نفسه وما سطر عن الهوى إلا أن
 حتى أرسل إليكم ولم يأسد عليكم فلم يكن إلا صلا لا عوا وما ولا أن صفا من الصلال
 وحر سدا هاديا (ولم يزل وما سطر الهوى لأن في نفسه عن الهوى أبلغ) من في نفسه
 (فانه من أن يصد عن الهوى وادالم يصد عن هوى فكيف سطره في نفسه
 (و) أي في صدقه عن الهوى (الامر من) بالنصب معول (في الهوى) بالنصب انما
 يدل على من يحمل أو الرفع يصد عن هوائه ولا يصح حر دلا في الامر من لاهما معان
 لا مان (عن مصدر اللفظ ومنه عن اللفظ نفسه فطعه بالحق ومصدر) أي شبه الذي

قوله ولا يصح حر دلا الخ
 منه أن لفظ الامر من
 معصية على المعنوية
 لتبين اللفظ في الخبر وما
 ذكره من التعليل غير ظاهر
 إلا الامران معان لا معان
 كما يدل على ذلك السدل
 الفصل لا مجال للتدليل
 على أن هذا التعليل على
 فرض صحة وارد على
 النسب الذي نص عليه
 فكان الأولى حذف قوله
 ولا يصح الحر الخ لانه ورد
 عليه ما ذكرناه ل أم

أصدر عنه هو (الهدى والرسالة التي والصلوات) فمن على باسم افعالي الله امر وهو اول اى
 ما يخرج بطنه عن رأيه فليس ان هو الخ ومن على معنى انا اى ما يطقو بالهوى وما سلكهم
 بالباطل وذلك اسمهم فالوايه يقول المرآة من بلغا عنه قال ان المسم بنى الله عن رسوله
 الصلال الملقى للهذى والى الملقى للرسالة ومن هذا الى الشهادة على الله عليه وسلم
 بأنه على الهدى والرسالة الهدى في علمه والرسالة في عمله وهذا ان الاصلان هما اعانه كمال الهدى
 ومن ما عاينه ومصدره الى ان قال فالناس أقسام صال في عا عاوى فهدى وعمله وهو لا سرار
 الخلق وهم محالوا الرسل ومهدى في علمه عاوى فهدى وعمله وهو لا هم الامه العصية ومن سبه
 سم وهو صال كل من عرف الحق ولم يهتد به وحل به وصال في علمه ولكن صمد انظر وهو لا سر
 وهدى في علمه راسدى فهدى وهم ورثه الاتما وان كانوا اهل عداوتهم الا كثرون عداقه
 قد زاروا صوبه من سبه (م قال الى ان هو الاوى نوحى) قال الراوى هذا يمكنه لاسان
 لانه لسان وما سطق عن الهوى كان ما الاقال، معاد ما سطق عن اللسان والاسهاد فعال
 لا اعاد سطق عن الله بالوحي وهذا أبلغ مما لو صل حووسى نوحى وكله ان اسعطت مكان ما في
 كما اسبه انما بالسرط يمكن ان (دعا على النهر على المهد والمهدوم من الصل على اى ما نطقه
 الاوى نوحى) صمد لى المحار اى هو وصى صمد لا سرط سمه كقول هذا قول فقال فانه
 في القالب (وهذا حسن من جعل الصبر قائدا على المرآة) ووصيه الاحد صمد قوله (فان
 لما بالمرآة والنسب وان كلم ما وصى نوحى) اى لا فادنه ان السبه من الوحي بخلاف عود
 في الصبر ولا ممددك (قال الله تعالى وانزل الله لسلك الكتاب والحق كنهه وهما اله رآه
 والى) بصبر الحكمة في هذا والوصيه احدث مع احسان واحبب بأنه اذا احسن
 وادى الواجع ولا عجم صمد خطأ وسر علمه ووصيه على أنه حوى صمد معرفة الوحي (ودكر
 الاوراعى) عدا الراس من عمرو النسيه الله المطلق المتوفى سبه سبوح وصمد وما به (عن
 حساس ما به) انما حوى ولهم الله سبى صمد عاذه ما به بعد الصبر وما به (قال كان
 حوى لى يقول على رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنه كما برل عا ما رآه تعالى اماها) أخر صمد
 الداروى باسمه صمد صمد وهو من رسل الان حساس عظمه من صمد انما سبى وله سواهد
 كبر صمد اما أخر صمد صمد اى اما صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد
 الصبر ووصيه وصمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد
 حسن وروى ابو داود وابن حبان من روى الا الى اوجب الكتاب وما بعده وروى ان على
 ارمكة صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد
 دأمن حرام صمد صمد الاوان ما حرمه رسول الله لى ما حرم الله (م أخر على عاى عن وصف من
 علمه الوحي وا رآه تعالى) بصمد الله وكسر اللام (أنه صادق وصف الساطن على
 الصلال والعزاه) صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد
 علمه اى صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد
 ان دح ادم دح الله صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد
 ظاهره) وانما صمد الوحي صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد صمد

وكذا في الحفظ والامانة فقال ذاك لصنع هذا السروط (وهذا نظير قوله تعالى ذي وعبد
 ذي) ومن مكني كما سألني الصبي عنه ان سا الله تعالى (فما احسن صياحه وتعالى عن
 بصدق مواد) صلى الله عليه وسلم (لما رآه) انصرت به (عسا وان الصل) لا مرة من انمواد
 (صدق المعنى وليس مكني راي سأل على خلاف ما هو به فكذلك هواد انصر بل ما أدى بصر
 صدقه هواد وعلم انه كذلك وفي حديث عن الامراء من لم يلد كرهه هو الله المومني والي
 لا غير (وقال الى فلا أقسم بالجنس الخوار) بدون ما لم يلد الا ان لا يقول فأنسها
 (الكس الى قوله وما هو) اي القرآن (فصول طاروسم) مرحوم بالكواكب
 والله وعبد ذاك نبي اولد من اسجد كاهن (اي لا أقسم اذا لا امراد صم) ان
 صحاح الى قسم) فلا لبس برأيه عند كثير من المسلمين لان الاصل عدم الرناد (او
 فاقسم ولا هرت لنأكد) والدمويه (وهذا قول آخر) وهو ان لا أقسم بالعام وما
 عدله الفصل (مطلد قوله الى وانه لم يولد ليعلمون عظم) ادالا سأل في ان سا ان القرآن
 فهم ما هو الله من في المعنى (قال لرحمى والوجه) اي المصه (ان قال هي للذي
 لا رانده) (اي انه لا قسم بالي الا اعطاه مكا به فادخل حرف الي ولان اعطاه
 ما سألني به كذا اعطاه) ولما اؤهم الا ما لم يلد من عراده هو قوله (بعض انه يسأل) اي
 نسبي (هو ذلك) وفيه من عظمه لا امارانده واما رندا ولد من سائر كاهن وهو
 ويكفيه هم سويه صلى الله عليه وسلم ما بدأ ما بعده (أقسم صياحه الى بالصوم في احوالها
 الملاية ناطوعها) اما يوم من الجنس لانها البكوا كتب الي بظهورها لا (وحرمانا) في
 سبها قوله الخوار (وعروها) اما يوم من قوله الكس اي الله ارباب الى تصفي بمص
 صو الشمس من كس الشمس اذا دخل كاسه وهو شبه المص من اعصار السحر كوا
 الاوار وفي اس عظمه جهورا من ان الخوار ان راي السبعه الشمس واا مرورحل
 وعطار در ارح والرحر والمسرى وقال على من اذى طالب المراد الجسد دون الشمس والله
 وذلك لان هذا الجسد يحتسب في حرمانا اي شمه مرور حج فصارى اا سوهي حواري
 السما وهي كس في ارحها اي نسج وقال على انسا والجنس واد ان اراد الصوم
 كاهن الاما تحتسب وكس بالها وحسب في وقال ان من عود والهي وسار من رند
 وساعة المراد بالجنس الخوار الكس من الجنس لانها فعل هذه الاعمال في كلام او هي
 المواضع الى نأوى اليها من السحر والعذر وهو وقال ان من والجنس انسا
 والعتال هي الطسا وذهب هولاء في الجنس الى انه عظمه لا ربه لانه طرما بالجنس وكذا في
 والجنس أيضا امي (وبانصرام الليل) اي ذهابه المفهوم من قوله اداعه من
 (وبانفال الما رعهه) عالمه في صم (ن عرفصل) المفهوم من قوله والصبح اذا
 من قال ان عظمه عظم الليل في العه اذا كان غير مستحكم الطام فقال الجنس ذاك
 وبانفاله وبه وقع الصم وقال يزيد بن اسلم واس عاس وعلى ومجاهد وفساد ذلك
 ادان وبه وقع الصم ورجع هذا قوله بعد والصبح اذا انصر فكانم احالان وبه قوله
 قول علمه

التي على الله عليه وسلم لم يزلهم من ربه وربه ما به وبه تعالى فان ربه عليه
 السلام لم يزلهم من ربه وربه ما به وبه تعالى فان ربه عليه
 ما هي عليه الامان (واما ربه وربه ما به وبه تعالى فان ربه عليه
 العلم من العباد من بعدهم (لانكم ما جعلها بالامان وقد صرح جماعة من العلماء بانهم
 برضى الى حرر) اسان (دوسه لى احوح ما الى حرر ربه وربه ما به وبه تعالى وان
 كانت ربه الرب سبحانه وتعالى اعظم من ربه وربه ما به وبه تعالى لان توقف عليها الله
 بطلان العلم وقد صرح بانها كونهم ربه وربه ما به وبه تعالى وان ربه وربه ما به وبه
 بعد ما يوافق كل الاما قوله بالان المنى و كان و احيى السما او حسب بطلان الشمس اذ لم
 هل اعداه و اى ربه بالان واحب بان ربه وربه بالان كاسوى على العرس والمراد بالان
 الذى وى السجدة السادسة والمراد بالان المنة العالة كما امار الله الامام الراى وقولهم لم يزل
 به اذ ورد انه روى ان اس محمود (م ربه وربه ما به وبه تعالى رسوله عليه السلام اى الله عليه ما وى
 احدهما بطريق الاطى والى بطريق القوم) اذ لم يزل من ربه وربه ما به وبه تعالى فان ربه وربه ما به وبه
 عن الا ح لاه بلما منه اوعه (عاصدا) بحالف (مقصود الرسالة) والكلمة التى هو
 الصب (بكر المجهه وسد المون) والجل) مسير (والتي تدل والتحرر اذى وحب الهمة
 فقال وما هو فى العتب تصفى) اى ما عان من الشمس الذى احره واما هو وما و الا هنا على
 احسان اللعب فبطلان الذاب والعمات والمرآة وبسبب ذلك على غير او المراد ما عان من
 عليكم فبطلان احسان من الماهذ والغاب (ان الرسالة لانه صودها الانام من
 اذاهم من غير كتمان وادانها على وجهها من غير ما ولا ضمان) اذ لو فرض وما
 او به من اوكم ما حصل المقصود (والا را مان كالاتى فصعب ابداعها و اى فرا
 الصاد) فرا تافع وعاصم وجر و اى عامر (تترفع عن العمل فان الصبي الفصل فقال
 صلبه من الصبي) مع الصاد (يكون صلبه بالحق ومعنا) عطف على نور ما به وبه تعالى
 المصاحف وى لعه من ما صرف (وقال ان عاصم لم يزل يصل بما امر الله) بل يلقى (وقال
 بما احدث انص لم يزل ما به وبه تعالى وهو من صبي صبي عاصم او اعلم ان من ما امر الله بالمرآة
 (واجمع المقصود على ان الصبي هما العراة بالوحى قال القراء) صبي من ربه وربه ما به وبه
 الاصدى ابو بكر الكوفى لم يزل ينادى الصوى المهور ما به وبه تعالى (م ربه وربه ما به وبه
 الرا لانه كان صري الكلام وهو مستوفى فى المذهب على ما فى الصارى (م ربه وربه ما به وبه
 بانه عاب من السما وهو معصوم) اى من عود (د فلا من) مع الصاد وكسر
 لا يزلهم (عليكم وهذا معنى حسن جدا فان عاد القوس السجدة على الله من ولا سماعين
 لا يعرف قدر ومع هذا فالرسول على الله عليه وسلم لا يزل عليكم بالوحى الذى هو امرى
 واسمه وقال ابو على) الحسن من اجد (العاصم) الامام المهور الذى سبه مع
 ربه وربه ما به وبه تعالى (الصبى ما به وبه تعالى) وهو ما به وبه تعالى ولا يلقى كما كنتم الكفا
 ما به وبه تعالى (الصبى ما به وبه تعالى) نعم فكونوا ما به وبه تعالى (واما
 فرا من ربه وربه ما به وبه تعالى) كما فى عرو والكفاى وان كسر (فما المهم فقال طيب

قوله وقولهم لم يزلهم احد
 اى قد تقدم فى بيان قوله
 ما به وبه تعالى لم يزلهم
 اسد من جعله الا انه
 ذكر ذلك مما فى ربه
 ام محضه

ربه (أي اسمه) قد أدى إليه ول واحد (وليس هو) والحق الذي هو السعور
 والأدراك فان ذلك سعدى إلى (وليس) كطاف ربنا عاتيا (والمعنى وما هذا الرسول على
 القرآن) فالحق فيه كافي في لرببه (ل هو أمي من لا يرد منه ولا ينقص منه وهذا
 يدل على أن السعور) أي قوله هو (يرجع إلى محمد صلى الله عليه وسلم لانه قد سجد وصف
 الرسول الملكي) حبل (بالامانة) قال وما صاحبكم بمحمود (أي محمد انا جامع) (م قال
 وما هو رأي وما صاحبكم بم ولا تعجل) على القرآن من ورج أوعده فرا الطامسالة بان
 قرصا لم يصل محمد صلى الله عليه وسلم واعيا كدته (ففي صفاته من رسوله صلى الله عليه وسلم
 ذلك كله وركي - هذا القرآن اعظم ركه) فلا تظنك دكر كنه الله و كنه لاهم أاعظمها
 (والله ول الحق) ماله حصه عنه مطاوعة (وهو مدي السيل) يدل الحق (و قال
 تعالى فلا أقسم بما همرون) ساعدون بنا صر (وما لا يصرون) المعصاة (الله ول رسول
 كرم أقسم تعالى) تصرخ أن لا والله لما كندوه في ناسه أي لا أقسم بذلك وان كان شخص
 أن قسم به لوصح الامر عن الاستساح إلى قسم واستعانة به عن التقة وما قسم وقد ولا
 ردتهم من أقوال الكفار واستأف أقسم ورأى الحق فلا قسم لازم القسم (بالاسما
 كلها ما يصيرها وما لا يصير وهذا أعم قسم وقع في القرآن فانه قسم العلو مات والسماء
 والارض والآخر وما يرى وما لا يرى) دخل في الخلق وصفاته إلى كافي الخلق وغير
 (ويحصل في ذلك الملازمة كلهم والحق والانس والعرض والكبرى واللوح والعلم وكل
 مخلوق) وحسب هل ذلك كله فالحل عليه أولي الخلق على بعضه بعضا والاسماء
 أو ما على طهر الارض وطمها أو الاحساد والادواح أو الانس والحق أو الخلق والخالق
 أو العلم الظاهر أو الغيب أو ما أظهره الله من **م** ودعته واللوح والعلم وجميع ما
 وما لا يصرون ما استأمر بعله لم يطلع له أحد من خلقه (وذلك كله من آيات قدره
 وتوبيخه في حق هذا القسم أن كل ما يرى وما لا يرى آية ودلالة على صدق رسوله صلى الله
 عليه وسلم) قد سوفه فانه كان كبر من المخلوقات ليس فيه دلالة على ذلك كذاب السماء
 ملا اللهم الآن فقال الاقسام ما دليل عظمها وكما لها على صدق المصطفى
 وحسب الاحبار عن الله انه اعلم الخلق السماوات وغيره لا حله صلى الله عليه وسلم أو أن
 الاقسام بكل واحد منها من حيث تعلو الاقسام من حيث صدقها (وأن يطمح به هو
 من صدق الله تعالى وهو كلامه تعالى لا كلام ساعر ولا محبور ولا كاهن) تبارعوا (وأنه
 حق ما بان سائر الموجودات ما يرى منها وما لا يرى من كماله) أي ونظر ذلك قوله
 (تعالى فو رب السما والارض انه) أي ما وعدوه (لحق) لما أمركم بون (رفع من
 صفه وما رائدته وفتح اللام مركبة مع ما المعنى ل تطعكم في حصه أي ما وعدكم
 سرور صدقكم ووجه التطعير من هذه الآية أنه أقسم رب السما والارض على أن
 ما وعدوه من كماله ما أمركم الذي أنوبه من لا تكون فيه (فكانه سبحانه وتعالى
 يقول انه) أي القرآن الذي رجع اليه صمرا له ول رسول كرم (حق ما بان ما شاهدوه
 من الخلق وما لا شاهدوه من وجود) ولا وجه للاشكاك (وبكى الاقسام) كذا

في بعض النسخ المصحح من الآية ١٠٠ دل وهو الصواب الواقع في أصله من النص وفي غالب
النسخ مع ولا في لها اذا ما في دل (جمع ما يصير وما لا يصير منه) كما قال تعالى
وفي أنفسكم أفلا تبصرون أي وفي أنفسكم أنصا آيات من هذا خلقكم إلى مساهة وما في
ركب حلصكم من الحساب أفلا تبصرون ذلك فتسبدلون به على ما به وقد ربه (ومدا
سلعه ونسائه وما ساعد من أسوالة طاهر أو باطن) انما في العالم مني الا في الانسان له نقله
بدل دانه على ما يفرضه من الهيات النافعة والمناظر الهية والتركيبات الهية والتمكين
من الاعمال العزمية واستقطاب المسامع الخفية واستدراج الكليات الموسوعة كما
في النصوص (في ذلك أن دلالة على وحدانية الرب) كذا في مجمع صحفه متعدد وهو الذي
في أصله من النص خلاف ما في صها أن دلالة الرب فانه خطاب أصح - ط (ويؤيد صغاه
وصدق ما أحمر به رسوله صلى الله عليه وسلم في ليساير قوله دل به لم يحاط به
الاعيان) أي طائفة الواحدة والتلفظ بالصفا وحسن السر مع المؤمنين (فانه) من
اصافه المناسب إلى السب أي لم يحاط بالناسه بالناسه من الاعيان طه أوسه الانسان بالانسان
حسن الاخلاق كامل المودود والصدقة لاسوائيه وأدب له ما هو من حواصيه وهو الناسه
كتملا (م) بعد أن اعلم بالنص أنه قول رسول كريم وفي عنه ادوال الكفر بهوله وما هو
قول سائر فلا ما يؤيدون ولا يقول كما في دلالة ما يد كرون قتل من رب العالمين (أقام
سجانه المبرهان) الدليل (المقاطع على صدور رسوله صلى الله عليه وسلم وأنه لم يقول عليه
فيما طاله) مؤيد إلى ولو يقول أساس من الاقوال بل لا حد ما به والنص لم يطمأئنه الوين
ما منكم من احدهم سحر من قال الكذابين الاقوال يقول لانه يقول مكاتب والادوال
المفرا أهاو ليحبرها كلها جمع أفعوله من القول كالاصاحك (وايه لو يقول عليه
واقرى) عطف مسر (لما أمر ولما حذر بالاهلاك) أي يهل اهلاكه (فان كمال علمه وقدره
وحكمته أي ان من يقول له) ما لم يقل (واقرى عليه وأصل عباد واستباح دما من
كذبه وجرعهم) نسا هم (وا) والهم فكيف لمي أحكم الحاكمين وأقدر العاديين أن يهر
على ذلك) لانه واسه هام في النبي (ل) اصرا اباعا لا انطاني (كيف يدويه
أن يوند وصر وعلبه ويطهر وطرهم) أي المكذبة (تسعد دما هم ويستطيع
أموالهم وأولادهم ونسا هم فابا ان الله أقرى بذلك وانما هي) - هام هي التي انصا
اي لا يكون ذلك (ل) لا اصرا اباعا لا انطاني (كيف يدويه أن تصدقه بانواع التصديق
كما ان تصدقه بانواع) على ما فعله فيهم من تسليد هم وعبر (وبالآيات) المتعبر
(المستخرمة لصدقه هم تصدقه بانواعها كلها على اختلافها فكل آية) علامه وجر (على
انفرادها بصدقه هم جميع الدلالة المقاطع على ان هذا قوله وكلامه قسم له بانواعه وقوله
وقوله من أظم الحال وانما الباطل وابر الهيات) اي امرا الكذب (ان يكون على أحكم
الحاكمين ان يقول ذلك) في ذلك كله أن الدلالة على صدقه صلى الله عليه وسلم (والمراد
بالرسول المبكر هم ما شجعت على الله عليه ولم) في قول جماعة من اهل العصر (كما قدمه)
في الآية الى قبل هذا وأصف الله لانه نعمه وقال جماعة منهم هو خير من الاول أصح (لانه

لما قال انه اول رسول كريم كرمه الله به من هول ساعرو ولا كاهن والمسر كرم ما كانوا
 يصنعون حبر لعلهم السلام بالسعر والكنهه (وأحب أنه يصح أراد حبر دل ن حسب
 ان المسركي كانوا يصنعون الاول عساه سحر وكناه وان لم يخطوا فانه قيل ذكر الايمان
 مع بني الساعره والذ كرمع بني الكاهنه لان عدم مسامحه القرآن السعرا لا **سعر**
 الامعان بمخلاف ما يسه الكناهه وهه على يد كراههه في الله عليه وسلم وهه ابي
 القرآن المافه لطر عسه الكنهه ومعاني أهواهم واهم حبر بان ذلك أصاها يوسف على
 حال قطع كذا في بعض العاسره والله اعلم (ومن ذلك قوله الى ولا أقسم) قبل لا يناد
 والمعنى وأقسم وربادي في بعض المواضع معروفة نحو الانعلم أهل الكتاب همي موكد يعطى
 في القسم سالفه ما وهى كالمصاحح كلام سبه في القسم ألقى سائر الكلام العدم وعسر
 رحمه قوله ولا واني ذابها لا احومها المعنى واني أعادها وله نظار وفرأ الحسن ولا قسم
 الا اني اى فلا ما قسم وقال محمد بن حمره من الصا فانه **سكاهه** قال لا يصح لما هو له
 السكر م اسدا القسم (عواصم) بالجمع ذرا اليهود وفرأ عروا من مسعودوا من ما من واهل
 الكوفه وسحر والكساف عوفع بالاراد من ادانه الجمع وظهر كبروه ان أنكر الا صواب
 لصوب الجمع جمع من حساب لكل جار صوابها وأقر من حساب الا صواب كلها
 نوع (القوم) قال ابن عباس ومكرمه ومجاهد وعمرهم هي تقوم القرآن الى رب على اى
 صلى الله عليه وسلم وذلك لانه يربى في ذلك القدر الى ما الدنيا وقيل الى المعبود رحمه
 واحد ثم يربى بعد ذلك على المصطفى بحوبا عطيه في عسر سبه قال ابن عطيه ويؤيد عود
 التفسير في انه الى القرآن فانه لم يعدم ذكر الا على هذا التأويل ومن قال بعسر قال الصبر
 عائد على القرآن وان لم يعدم ذكر لسحر الامر ووصوح الحن كونه حتى يوارى وكل من
 عليها وقال جهود ان من القوم هنا الكوا ك المعروفة واحطب في مواضعها قال
 مجاهد وأبو عبيد مواضعها عذروها وطلوعها وقال قتاد مواضعها من السماء وقيل
 مواضعها عند الانصاف ابراط وقال الحسن مواد عاهد الا مسكدا من يوم الصامه
 ايهى وهو ظاهر في أن الاصابه على ماها وأن الاقسام اعماها وعواضعها الاندواها ويحورأه
 من اصافه الصبه للموصوف اى بالقوم من سمرطها خلاف الامثل وطاها لاهط وكلام
 المصير من (داهه قسم) ما كيد الامر وسد من القسم لا اعراض في معنى قصد القسم
 به واعمال الاعراض (لوقلوا) وقيل انه اعراض وان لوقلوا اعراض في اعراض
 والتبر رماذ كرها قاله ابن عطيه (عظيم) أى لو كتمه لوان اى ن دوى العلم له لم عظم هذا
 اسم (انه) اى المبلوع عليكم (ا وأن كرم) هو الذى وقع القسم عليه وورمه بالكريم
 اسما بالصه المدح له ودها الصاب الحطيه (في كتاب) مكروب (مكروب) مصون
 (لا عساه الا المظهرون) يربى من رب العالمين واحطاه في الكتاب بعد الانصاف على أن
 المكروب المصون كما قال ابن عطيه (فصل الماردان بالكتاب الاوح المعروط قال ابن القسم
 والجمع انه الكتاب الذى أبدى الملاكه وهو المذكور في قوله) كلاما يترك من سا ذكر
 (في صمد) سمر ما لاه او ما هه اعراض (كرمه) داهه (مرفوعه) في السماء

(طاهر) بره عن من الساطن (بأدى - ره) كنه منصورها من اللوح المصوط
 (كرام ور) ط مرقه وهم الملامكه (قال مالك) الامام (احسن ما سمعت في حديثه)
 الا انه اى في كتابه ون (امام اهل الندي) سور عن اسدلال لما سمعه (قال) ان
 المص (ومن) اسر من قال ان المرأ ان المصص لاعمه الاطاهر (من الحديث) والاول
 ارج (عندك) على اللوح ط مرقه الاول في كلامه ولا يخفى انه قوله في الثاني انه
 المصص لانه عندك مرقه ونوبه ذلك حول اس المص الما من اى من الراجح ان وصفه بكونه
 مكبر ما نظر وصفه بكونه محموطا وله قرآن كرم في كتاب مكبرون كونه له قرآن
 عند في لوح ط (لان) الا انه سمعت قترها لا وان ان صر له الساطن وان سمع
 لاتصل اليه كما قال تعالى وما تقرأ به (بالقرآن) الساطن وما يعنى (لهم) ان
 يقرؤا به (وما يسمعون) ذلك والقرآن مبره وصفه صافرح كونه المراد ما بآدى
 الملامكه (وانما فان قوله لاعمه مازع فهذا سمرا طاهر في ولو كان مالم كان مصوفا
 ومن اجل الا انه في الهى اسباح الى صرف الخبر عن طاهر الى الهى (الى الهى) صر
 معنى الهى وصفه الهى صفا عراب وقيل قوم وصفه الهى صفا لا عراب (والاصل
 في الخبر والهى جل كل جماع على حصصه وليس ههنا وصف بوجوب صرف الكلام عن الخبر
 الى الهى) في الموصف وجوده هو اجماع النى والامام (الهى) ما اراد به في كلام
 اس المص حال كونه (لخصا) معنى محدد وقامه ما مرد له والادب قد ذكر كلاما ملاص
 حته عشر اوجه في رجع انه الذى بآدى الملامكه منها الواحها ان كوراب في المصص
 (وهذا الذى قاله اس المص قد عصف به جماعة منهم داود بن علي) من حذف الحافظ المص
 أو سليمان الاصمها في المصداق وههنا اهل الطاهر ولدسها من وما من واحد عن اهل
 وأى نور ومنع الهى وحدت عنه اء محمد وكرمالساحي وصف المصص وكان نصرا
 بالحديث صفه وصفه اماما وراعا ساكرا هذا كان في محله اورد سماه طلمسان ما
 في رمضان سبهما من وما من (بانه يحور من المصص للمصص) لان الا انه لم يردفه اجماعا
 وردت في اللوح اوالذى بآدى الملامكه لكن لو قلنا ذلك لادلاله فيها على حوار من
 المصص لا يجد ادوم مسكوب فيه (وأجاب اس الرفعة في الكفاية) شرح السند للشيخ
 ابي الهى السراى كتاب واسع كبر (عن اذلم المرقه) أى المرقه عار ورحها (قال
 ما نصه القرآن لا تصح منه) واعلم انك من الهوى الفداه منه (فعلم ان المراده الكتاب
 الذى هو أمر من المص كورس) وهما امرآن الكرم والكتاب المص كورس (ولاسو سم الهى
 الى اللوح المصوط) ولا الى مصف الملامكه (لانه غير بل وصفه غير ممكن ولا على أن يكون
 المراد بالظهور من الملامكه لانه قدنى) وله لاعمه (واست) وله الا المظهورون (وكانه
 قال عنه المظهورون ولا عنه غير المظهور من والسما ليس فيها غير مظهر بالاجماع) في له على
 الملامكه فلم منه انهم مظهر وغير وهو خلاف الاجماع (فعلم) بذلك (انه اراد
 بالظهور من الا تعين) وهى انه اراد كتاب المصص (وسمى ذلك) ويرد وصوفا (ما روى
 انه له السلام قال في كتاب عرو) صح العنى (اس حرم) من ريدس لودان

انصارى بكى أما الفصل فمد الحديث وما بعدها واسمه على ما على الله عليه وسلم على
 عمران وروى عنه كتابا كتبه له في العرائض والركا والذباب وغير ذلك وعنه اسم محمد
 وجماعه قال أبو نعيم مات في خلافه عمر وكذا قال إبراهيم بن المديني وقال: هذا الحديث في
 في الأصناف وهو أسسه بالاصواب في مسند أبي يعلى بن رجال سألناه كلف معاوية في أمره ليرد
 بكلامه في رواية الطبراني وغير أنه روى لمعاوية ولعمرو بن العاصي حديث بعيل عازا الصفة
 الماعية (المروى في المدارع طبعه) كافي في داود والنسائي وابن حبان والدارمي (ولا عين
 القرآن الأولى على طهر) وهذا نص صريح في المطلوب وإن أحاط بالآية (ثم قال)
 ابن الرقعة (فإنه في هذا الواحد الذي أنكر أهل التفسير على أن المراد الموضع الذي وطأه
 المظفر من الملائكة ثم أوضح ما فهم) أن المراد الموضع والمظفر هو آدم (لم يكن هذا
 دليل) على حرمة منعه للمحدث (لأن قوله لا يعمه نصم السلسلة من ما من المراد ولو كان
 بها كان مع السلسلة هو واحد) لا دلالة فيه على الحرمة (علينا أما قول أكثر المفسرين
 وهو معارض من قول الماعية والمرجع إلى الدليل) وهو ما عدل على أن المراد الموضع والنظر
 إلى كثرة المعاني في خلافه (وأما كون المراد بالآية المخرج فإنه ما تقول الله ما لفظ المخرج
 ومعنا المخرج) وهو أبلغ في النهي من النهي المخرج (وهو كبر في القرآن) وكذا السمة
 (قال الله تعالى لا تأصروا ولدك تولدوا) نفسه بأن يذكر على أرضه إذا أمسعت بلفظه حرم
 ومعنا المخرج (والمطلقات من نص) ادعاه أنه لغيره من المطلقات ولا سائر بالسكاح قبل
 النص الآخر (أي) كلام ابن الرقعة (وأجاب العلامة النساطري) فاصى النص
 المالكية من الذين يحد من أحمد بن عثمان شيخ الإسلام ولقبه سمي وسماه به وروى
 أنه وروى في السيرة وغيرهما من نصاف وما في رواية من سمي الله وأربعين
 وجماعته (في سيرة المحضر الشيخ طبراني) من أصحاب العلم السيرة في الآثار (بأن يسميه
 محرم وصم السيرة لآل الصفة كما صرح به جماعة وقالوا أنه مذهب الصفة من وصم) أي
 الجماعة (ابن المطاوعة في ساقية أبيه) كلام النساطري (وقد ذكر هذا العلامة سبأ
 الذين أحمد بن يوسف بن محمد بن مسعود الخلق السيرة بالجمع) صاحب أعراب القرآن وله
 أنصاف سيرة كثيرة منهم بعض من جده (مع زيادة انصاف وفرايد فقال في لاهند) في لاهند
 (وهذان) الأول أهم ما فيه (الماتى أم ما فيه والله هل بعد هذا محرم لأنه لو دل على
 الادعاء لم يرد ذلك) الحريم (فه كقولنا تعالى لم يمسسهم سو) حسب طهر الحريم فيه ذلك
 الادعاء (ولكنه أدهم) في لاهند (ولما أدهم حرك آخره بالصم لاحتلها صغير المذكر
 العات ولم يمسسهم سو في هذا إلا الصم في الحديث) الذي أخرجه السجستان وغيرهما من
 المذهب من حكامه إلى أنه أهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم حجارا وحسبا وهو بالاولا
 او يود أن يرد عليه لما رأى ما في وجهه قال (أنا) تكسر الهمزة (لم يرد عليك) الله من
 العدل (الأنا) مع الهمزة (حرم) نصم الحما والرا أي شحرون زاد في روايه للنسائي
 لما كل الصنف حال الصنف بركة مع الدال روايه أحمد بن يوسف ذكر تعالى في الصحيح ولكن
 قال الله من من النصا أنه عطف والاصواب مع الدال كآخر المصاعف من كل مصاعف

محروم اصل له صفة المذكور عا لا واو الى و حيا صفة الهاء بعد هاء طحا الهاء فكان
ما قبلها اول الواو ولا يكون ما قبل الواو الا هجوما كما في نحو هاجع الواو وهو ورد هاجرا
للافت وحذف الكسر ايضا وهو اصلها لانه اوجه والعمود والكسبة هي لم يرد
الادغام فالله الاولى فهو هاء والهاء محرومة وهو واضح انتهى (وان كان الالف
حرفا في نفسه) وهذا الرواية هي صفة لاصح من لسان المط (قال) السمع
(وهذا الذي ذكره يظهر فساد رد أنه لو كان هاء الكسرة هاء لانه بالفتح لانه
حتى عليه - وادغم ما قبل الهاء في هذا النحو) أي ما في هذا ويحذف آخر كل مصاعف
محروم اصل له صفة المذكور (لا سيما في رأي سيبويه فانه لا يجرع) يعني ان اس طه قال
القول بأن لانه هي قوله هاء فانه اذا كان - ساء فهو في موضع الصفة وله بدل
صفة ايضا فادغم هاءا في احسن مخرج من الالف ان وذلك لا يحسن في وصف
الكلام فيذكر وفي مصنف ابن مبرد ما عساه وهو ما هو في ما يحسن من الخبر الذي معناه
حده ويدر أن لانه الاظهار انتهى واحاطت بحالها ذكره بأن يصح - عدا كراهما
هو في سياق نصه كما معنى واحدا ما اذا نصه معناه أو أكثر فلا يصح ما قاله (واضح اعلم)

عازاد

هـ (الفصل الرابع في صفة تعالى على محض) أي اسباب (رسالة) صلى الله عليه وسلم
(قال الله تعالى نس) افعال حمر والكسائي لما عثر معرطى والجهود فيصحبها وراجع
وسمى ذلك (واو آل الحكيم) المحكم بعلة في مع لى احكم في واعطه وأواهي
ونواهي وتعمل الهاء فاعلى اى ذى الحكمة او طبعكم صاحبهم (اعلم ان كل سور بدأ الله
تعالى فيها بحروف الهجى كان في أوائلها المذكور) كقوله من والقرآن ذى الذكر
ويسمى أن المزمع ما يعم له وله معنى معناه ام حسب الناس ان يركبوا والم
عليه الروم وهو هاء (أو الكتاب) الم ذلك الكتاب (أو القرآن) وهما الركنان
الكتاب وقرآن من (الا) سود (ن) يفسر في أوائلها ذلك صريح الحكي بعدم ن حله
الاحوال ان معنى يسطرون تكسبون القرآن وعمره له يكون كغيرها (سمان في ذكر
هذا الحروف في أوائل الدور امور داخل على اسمها عساه في الحكمة ليكن علم الانسان
لا يصل اليها الا ان كسبها له سر ذلك) بأن نطقه عليه وهذا ما لى انه او يندبها ما
لا ما سأل الله تعالى لعله لا يطلع عليه أحد (واحاطت بالمعروف في معنى على احوال
أحد هاءه بالناس بلغة طى) لانهم يقولون بالناس في الانسان ويحذفون على الناس
فهذا منه وقالت فرقة قوله بالحرف هذا والسر مقام مقام انسان ابرغ منه حرف فاقم
معناه هاء اس عطية (وهو قول ابن عباس) عند اس الى عام والتعالى (والحسن) الضمى
(وعكرمه) المرمى (والفصل) وهو ضمير وويل لعه الحسنه) حكى عن ابن عباس
انها ومعال (وميل بلغة كل وسكى الكلى) محمد بن السائب (انها بالسريانه قال
الامام جعفر بن الرزى (وهو ر) اى هذا القول ان بها فانسان بأى لغة ينادى
(هو ان يصغر انسان أسس وكما حذف المصدر واحد الجهر) كقوله الداء (وقال بن

وعلى هذا) اي بالانسان سارما قبل فيه (مكون الخطاب مع محمد صلى الله عليه وسلم) وتوذه
 حدث في عمدة في عشر أعما وعد ما طه ومن (وذلك عليه قوله تعالى ان الله انزل القرآن
 لانه خطاب له صلى الله عليه وسلم لا براع شعري كون من كذلك ومع الزمخشرى الامام
 على هذا (وبعضه أبو حسان ما الذي سهل من العرب في معرفة انسان انسانا) بعد الله
 و (بعد هذا الفيدل على ان اصله انسان لان التبر مردا لا ا الى اصولها) معروفة
 كما رى الجميع (ولانهم اثم فالواقي بمعرفة الله وعلى قدره به معر كذلك) وروى عن
 العرب (ولا يجوز ذلك الا ان يبي على الصم لانه اذى عمل عليه) فكان هاهنا صم الاون
 وقرأ الجمهور يسكون النون واطم ارهاوان كاتب النون كما تسمى مع الحروف وانما
 هي مع الالف والواو هذه الحروف المقطعة ان تظهر وفي أعماهم وان عاشر بخلاف عها
 ليس والعرف ان ادغام النون في الواو ودرى صم النون ونصمها (ومع ذلك) وجه ثالث (فلا
 يجوز لانه معرو مع ذلك في سى السوا من) كلام الى حسان واعبره الاول معارض
 من الرادى وسعه الزمخشرى والنسائى والمب مقدم على الثاني ولورد وله المعول
 عن العرب لانه باعسا عليه وحواى السائى أنه سوى صم كفى الا بما المندى على الكسر
 كسبويه فطوبى بالسكون مع انه مبادى نظر الى انه لما كان تصور الحرف أى على ما ينطق
 به الحرف (قال الشيخ سبائك النسخ وهو هذا الاعراض الاخر) الثالث (صحيح) فقد
 بصوا على ان الصمعة لا تدخل في الاسماء المعطية سرعا كما سما الله تعالى وأسماءه لانها
 القصيرة وانما المعطية في قوله وسميه لانه اعماها فيما يجوز صمعة بطعامهم كما قيل

ما لبث حنيني من القصير لى وقد اسم السى بالقصير

واحاط سبحانه ان القصير دافع القصير كالقصير والله ففصل المعطية على سماع
 وحدود الله له الدالة على ذلك وقد رداه اعمار ودفع فمخورد صمعة الا ان مال المع
 اعماها وادفع من عرائه أمامه سدا للملاطعة ونحوها فلا يصح لى كن رداه ليس
 تصاممه تعالى على ذلك اعماها وعلى هذا القصير وليس عهده وما والى المعطية الموصورى أعا
 الحروف التى فى أرا لى السور اعماسا رانه فعله (ولذلك يحكى ان) عداها من - (س
 صم) الدبورى (لما قال فى المهن) بكسر الميم الى موصها أى المراف (لانه من
 ون والاصل من فمذات الهمز ها) كراهه احمياع همرى فى كنه لان اصله
 وأر فمذات الاولى ها لى اتحاد حركتهما (فلهذا همرى ن الكسر) لان اسماء الله
 وما فى معانها من الاسماء المعطية لاسماها الصمعة لانه ما فى المعطية (فليس الله قاله
 اسمى) ومع ذلك فهو مكاف لاسماها السمع مع عاها منه نقص ما والى اصله لاسم الله
 (رد لى سى بن محمد) لانه وضع لها مدا أو واسطة (قاله ابن ابي عمير) محمد بن على بن ابي
 طالب الهاشمى أو الصمى الذى يسميه روى له الجميع استعير ما من الله والى العباس
 (والصمى) من حراهم (وقيل يارسل طاله او الاله) وضع من هراى السامى (وهل
 هو اسم ن اعمه القرآن طاله صمد) وقيل ن اسمها السور وهو من الاقوال المسبوكة
 فى أرا لى جميع الحروف (وعن ابي بكر الزردان) محمود بن الحسن (باسم السور وعن حمزة

قوله كراهه احمياع
 الخ طاهر الله
 لاندال الهمز ها
 مع ان وعن لم يجمع
 نفسه همرى ان نعم
 الاصل وأمس كما
 حال الا ان الاولى
 حدثت كما حدثت
 فى مكرم وصار كرم
 بأمل احمياع

الصادق) صدقه في معانيها من محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب (أه) أرانا سجد
 شاطبه لشيء مني (أه) عليه وسلم) يصح الظاهر من قول من قاله أو صدقه من مدعى
 شاطبه شاطبه مخصوص به فعل فعل هذا هو أكتما يعص الكلمة عن أكتما هو
 مذهب العرب حكما معناه وعبر يقولون أكتما يعص فعل فعل في فأى فعل مكه وعص
 الكلمة يعص حروفها وفي المذهب كى بالسيف سا أى ما هذا وقال التتالي التتالي
 أهم يتكون يعص حروف الكلمة معص من اسم معص حروفها كمولهم فالتتالي فقال
 في أى ومن فصل من أن يكون عرسه باسم من اسم حروفها لا سيما كما قال
 الرازي وأن كاتب العرب قد يكتب يعص الكلمة كمولهم كاتب ماها بأرض لا يلها
 أى ماها ومولهم وروس المتألف ماها أى المتألف وظار كمولهم وفى مدعى الأكتما
 للتواضع قال عليه السلام لا أكتما أن يدل موحد الكلام في محدوده هذا المذهب
 على نحو أسأل الله في أحد التواضع من معصية إلى الأكتما بكلمة نحو راييل يحكم
 الحراى والورد إلى الأكتما معص الكلمة وهذا التواضع معص المتأخرون من أهل
 المذهب وأكثره العرب المتأخرون والتواضع التواضع كمولهم التواضع
 مول مصاصى والروص را • ودعى الربيع ساطور
 بهال ساكر الروص المصدي • ومن سعى إلى روض وسر أى من
 وقول الخاطب أسحر

قوله ما من الخ هكذا
 في التسم ولعل الأظهر
 باسم وهو سى وما
 ماهى حرف الددا
 كما دل على ذلك ساق
 الكلام ولا سيما
 بأمل اه مصححه

دع باعدول في الملام قدسرى • على الحبيب قدس دام له العا
 والطرف مدعى الرادى كما • يحكى العمام قدس منى بالرها أى الراد
 واستكمل بأنه لا يجوز الرسم في غير المبادئ ثم العا الصا من مكف بعد سماع أحالة
 باله صا • فلا يخرج العرب عليه وإن كان فيه نوره الأهم إلا أن قولوا أنه معص معص
 في الك رومان العرب أن ليس معص لم يد كحرف من كلمة أعما إلى معص الامن الرحيم وهو
 ما أسأله المصرون (ومن من من معص) أعزاز وسر (وتعطفه) أحالة (مالا
 محي) لوصفه بالساد المصد للعموم في الملام الخطا في معصه هو فعل من سوا لا فعل
 الله عليه وسلم واسطه كل حمر (و) روى أسحر (عن طلحه عن أسعاس انه) أى نس
 (معص) معص معص أو حمر معصا معص أو عا (معص الله وهو من اسم) أى
 الله تعالى (وعن كعب) من مانع المعروف بكعب الأحبار من معص (معص الله ففعل أن
 يحمل السموات والأرض بألفى عام) أى عهدا إلى عام أدنى حمره حالاً أعوام لأن الزمان
 مصدر حركة الله بالمراد مجرد الكثر أو دم الهاء محاذ أو بأعزاز القلب الأعظم
 وهو العرس محلوها معصا لله تعالى وكان عرسه في الما ونطرق هذا أن مجرد معص العرس
 لا معص معص الزمان بالهوى الذى أوفى وأمس كل الصا من كلام الله قدس فلا معصه
 ولا معصه ولا معصا معص وأ • بأن المراد أعزاز في اللوح المحفوظ المكتوب به جميع
 الكائنات وأنه أطلع عليه لا كنهه له من هذا المقدار وهو ما سألنا ما علمنا علم
 قدر في الملا الأعلى وحل هذا ورد كبر إلى المذهب فصعب ما حمره إلا أن ما علمنا علمنا

قوله علم قدر هكذا
 في النسخ ولعله عظم
 قدر ما له مصححه

ربه عليه إلى الله آدمه لا يقال بالزاي لا يصح فالمصنف إنما هو من جهة الاسم (فما لم
 ان المرسلين) بيان للعاطف وان سر الس لا له لا مناسب ان الله أحسن به ولذا ذكر جواب
 التسمي وهو المراد وليس مراد الله حوان معدر للتسمي من حتى يلزم عليه اجتماع قسمين
 من عبر عطف على جواب وقدنا النما كأي الكساف وقال ان العرب كرهه (ثم قال)
 والقرآن الحكيم (البيان المرسلين وهو يرد على الكفار من قالوا) لا في معنى الله لم يرد
 (اسم مرسل) فادسم الله فاسم وكناه انهن المرسلين توجه إلى (اد) فكسر ان تقدر
 ان ول والحكمة ما في أي ما لا اءه ولما لم (وعلى طريق من معهم من اعانه) بيان
 لما روي ان المراد اسم التوحيد أوهي ١١ موراد الا واساره إلى انه سر بان معصوم ومصم
 عليه لا معطى بالمرسلين أي ان ارسل على هذه الطريفة فالمصنف على أمر من كما قال في ان
 الارسلان على أمر من زمانه والمقام من هاديه لا على أمر واحد هو ان صلى الله عليه وسلم
 رسول مهيدي على طريقه معصومه ولا حال كماله لا من سر هذا وان كان له قدرا
 ساقى الله صلا لا هذا أوصى وأمر في المدح (أي طريق لا اعوجاج به ولا عدول عن الحق)
 مع هذا رأي ويكون النما تحفه بمسقط الطريق التسمي وهذا أهم من الاعيان فهو معسر
 ما وسد النما على أن معا طريق وأي طريق لا به لا اعوجاج ولا عدول الخ بمسرا عدم
 الا وساج في الصلارواه والظاهر وان سار (قال اناس) الحاطة أو مكر محمد بن الحسن
 ان أحد المرسلين العدادي الممرى المعسر من في الحديث وساج في القران أن أمسل وأحي
 عليه أو عمر والله الذي ورهم المعصية أن المصنف في الظاهر قدم له هذا من روجه (ثم سم
 الله إلى لاجل من اعانه لرسالته) أي تسمي أو لانا عني على (في كنهه الا حصل في الله عليه
 وسلم) كأي هذه الآية وان دل على أن عمر مرسل انما لكى المسم عليه بالمصنف الذي
 رساله عليه الصلاه والسلام ولم ين رسول أو مرسل وهو أحسن لرسالة الله عليه
 وبما في صحيح قوله كتاب في الأساس لان ولانا في العلماء أبلغ من العالم أي لم يرد هذا
 المصنف في القرآن لعن تسمي الله صلى الله عليه وسلم ومعطاه أو لا انكاره يومه لرسالته فلهذا
 أكد ما كند ان

(١) اصل الحاشية في قوله (الي) معني الاقسام وهو الاناس فالمصنف يكون عني
 ان تسميه والمراد الاول (عند حاشية) صلى الله عليه وسلم فلهذا سمح ان التسمي انما وقع من
 الحاشية ولا يصح ان يكون الاقسام ما به لان الله ليس معي الحاشية وأحسن سميا الله من
 اصافه الله له وصف أي سمياه انما عني في الذي كان فيه أو يمانه مع ما هو كذا
 فهل هذا الز (وعصرو اد) قدم المعصر لان الواجب الحاطة وانواع الاهداء
 اعان ساد من عصره لا عني حصرو من البلد ولا ان زياد من رب البلاد اعان حصل في عصر
 ما لا عساه أهم وأخر في المرتب رجاءه لرب المعصية في سورة البلد فمع على الا صرو عني
 بعض ان الصواب من عدم البلد على المعصرة سلمه عليه في الترتيب ما فلهذا وأما الزا
 لا يصح في رساله ولا سر ما لا يقال في معناه الصواب في ولا الاسب (قال الله تعالى لعمر
 انهم) أي يوم لوط (أي سكرهم) علمهم وعليه الهوى والسرور عليهم حتى ما وراهم كاري

قوله ان الارسلان الخ
 صوابه الاقسام وله طريق
 أي يحل حال ذلك ما في
 معصومه

لا يعرفون الخطأ من الصواب (بمعنى) يصرون له في تصاويرهم (العمر) بالغ (والعمر)
 بالدم (واحد ولكن في القسم مع) أي لم يلق القبح والاحسن لوعبره (لكثرة الاستعمال)
 على القبح أي على أن أكثر نطق بها التصريف والقبح حصل مقصود القسم وإن كان
 في غير ذلك والقسم أكثر (فإذا أحسنوا فالعمر) لا فعل في قوله (والقسم) (القسم)
 حرم من ذلك أي هو القسم أو حرم من ذلك ما ليس من حله العبد والظاهر
 لو أنه في غيره (قال المصنفون) رجع قوله في حركته بالامتنان والخبر محذوف والمعنى
 (مبنى) من جواب القسم في الخبر (تخلف الخبر لأن في الكلام دليل عليه) إذ جواب
 القسم مندم (وبان القسم محذوف من الفعل صوابه لا فعل) والمعنى أحلف بالله في
 أحسنه لم يخاطب بأكثر من ذكر القسم (قال الرضا) مع الزاوي ومنه الخ أو
 العام عند الرضا من استعمل صاحب الجمل والأمان في ذلك ما يظهره من نسخ ولا تن
 ودل عليه أن معنى وبلغ ما فيه من صحة الرضا من محمد بن محمد بن عيسى (قال في
 أنه كان حلفا فيما افترضه أحد) جواب سؤال حاصل الخلف بالعهدة وطاهر في غير
 دعائي لأن الحاشية المأثورة عن عمارة العمر وأما هو وصاحبه فهو حي أو لا وإذا
 لا حال من مدح حاشية ما قد ورد عند حلف بها أن كان يصرف العرف في مدح دعائي لها وهو
 منه في لسانها (ومن قال المالكية والخبر في مدح العبد لا بها الله من صواب
 داه) الحاشية المطبوعة في قوله

حاشية وعلم قدر وأراد • وجمع وأصار كلام مع العا

(وعن مالك) رواه (لا يخفى الخلف بذلك) تظاهر من ذلك من كان حاشية ما لم يلق ما فيه
 (وقال الإمام الساجي وأبو) من رآه (لا يكون عينا إلا بالنسبة) لا سيما حال الحاشية
 في بر كبر وأورد أنه مصنف في مالي وبعض هذا يصح أن يصرح مع اليقظة وسرورها
 أن صدقته تعالى بعد ذلك أي نوى ما ليس بالاطلاق (وعن أحمد) رواه (كلامه)
 والراجح عند الساجي من صدقته أنها (وأحلف في الخطاب في الآية على قول)
 • أسد هما أن الملائكة قال لوط عليه السلام (ما عطف) ذكره حروف (ومع وقال لوط)
 سألوا منكم فاعلموا) ما روي من هذا الموضع (أما قوله لو سكرتم) (أما قوله لو سكرتم)
 (بمعنى) أي يصرون) أي تصاويرهم والعبد في النص والعبد في النص (فكيف أنه لو
 قوله ولتصرون إلى أصحابك) وقد تم الكساف في القول لأنه لا استبعاد للبيان
 (والمعنى أن الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه تعالى أقسم بمصاحبه) وقد تم
 المصاوي وقال عاصم بن أبي عاصم في التفسير ومما رآه الله الذي علم أنه لو سكرتم
 السلف قال ابن القيم أكثر المفسرين عن السلف والخلف أن لا يعرف في السلف منه راع
 أن هذا قسم (الله كما روي عليه الصلاة والسلام وهذا من أعظم ما له أن يقسم الزن
 بمصاحبه وهذا من لا يعرف لعبد ولم يوفى الزمخشري ذلك في نصه (أما قوله لو سكرتم)
 من قول الملائكة في دعائه هو على أراد القول أي قال الملائكة لوط لعمر الله لو سكرتم
 وليس في القبط ما يدل على واحد من الأمرين بل ظاهر القبط وسامعه أن يدل على ما فهمه

السلف الطب لا أدل ان تعطيل الاعمال الهى ها وهى المسبب من تساوى القلوب
 مخالفة الكلام أصله الا ان يقال لما رأى قوله ولم يرد في الامط الخ اقتصار على تخرد حكمها لا
 مرجع لكن قد عذر لم اصرافه أصله ولعل طاهر والباطل الخ وعلمه فصل صبرهم لم يرض
 والحمد اعراض كافي المساوى وقد التفتى به بعيد لا يطاع الا لله عما به دوا وما فعلها
 (وقى هذا من علم ومقام رديح) أى مخرجه وقد (عريض) بخارجى عظم
 كذا عا عريض قال المساوى أى كبر سعاده عمله ومن منسج للاسعار بكثرة واسرار
 وهو الخ من الطول له الطول الامداد من فادى كان عزمه كذلك ما طيل ما وله (قال ابن
 عباس ماذى) أوجد (الله ومدى وما رأى) قاله من فادى كرهما لما كذا لهما معنى
 وقد روى ما بالاسرار ما يكون دناى الذرية ورأى صوراً لم يوجد (مسا أكرم
 عا من محمد صلى الله عليه وسلم) اسرى منه دناوى وصورة وحل هذا العار قد عذر
 المساوى عرفاً (وما سمع الله أحسن) أى ما علم من اطلاق السب على منسبه ودل انهما
 من النواجع الداحلة على المسد ان الحصر على أن المفعول الاول منه سد والخبر المضاف الى
 المسد والى ذهب الرضى وعرفى فعل السماع الداحل على الدوا كسحب رداى قول
 كذا يسطر كون الظاهر ما سمع والتعذر ما سمع اسما لله (بما أحد) والحمد منسبه
 لهما قد روى لكن فيه أنهم سرطوا كون السماع لا واسطه (عمر) بالخروجه أحد او بدل منه
 وبالنسب على الاسناد وهو أحسن لما صراحة فى أنه أحسن ما لى ولم يقسم بغيره بخلاف
 ما عر فاعانه دناى لم يسم بغيره وانس عنه أنه أحسن به ولا وجه له فانه مدعاه على الوجهين
 سر به السماع وبلاو الآيه (قال الله الى لعمر الله لم يسم بغيره) بمول
 وسماى وعمره وما لى فى الدنيا (وقى السماع) ما وحال ما محمد وعمل وعبد ودل
 وحال (انهم لى بكرهم بغيره) محمد (من حرر) الحافظ السهر (ومراده
 وله سمع الله) كلامه المتلقى اليكس المرفله) وعلى لسانه (وروا النوى
 فى سحر) من طرفى الى الخوفا عن اسء اس (لفظ وما أحسن الله فيها أحد الايمان
 صلى الله عليه وسلم وما أحسن ما أحد عره) أى به مع اسماءه بما لا لاسمائه على السب
 والاسناد فكانه قال أحسن فيها لا بها غير لان دلالة على السب بالمعهوم وبعض الاعاء
 كالمعهم بغيره مكوا به فبى ذلك بالنصر مع (وذلك يدل على أنه أكرم صلى الله عليه وسلم
 الله) وذلك ما جامع الكرم صفه طامعه لكل خبر وان صفه العرف الطازى الا أن بالخود
 ما من عرا هياو حده (وعلى هذا يكون منسبه تعالى فيها محمد صلى الله عليه وسلم كلاما
 عر صافى صفه لوط) بسا لا صطفى عن ابيه فوجهه وهو واضح يتجلى صبرهم لم يرض
 اما لى أنه لوم لوط فلا طهر رده اعراضا لدهوم من حله ما سلى وم لوط لم لا سمع ذلك
 من السب ما لى لوطى دناى انما كذا لم قوم لوط وعبر بالمصارح كتابه الخبال للمناصه
 او لتسميه للمامى بالخال (وقال المرتضى) اذا أحسن الله فيها نفسه فاعا أرا ديا ان النصر
 اماه بخود اما ان يتخلف بمناه ولا دلالة فيه لى ذلك فاعا المراد لتعظم والله تعالى أنه أن
 دهم عاها والسمر ومناها والمضى واللبل والمروى مذهب المرتضى قولان سم ووار

فذهب الاكثر الى ان اسلف اليه والكلمة وكل معطوف مراد به - و مراد في ما له
والاقل الى كراهه الخلف بذلك وسهر الناحي كلها في وجهه كل دولة على الله عليه وسلم من
كان حاله فليصل الله اوله مع روا السحان ويحل الخلاف اذا كان الخلف صادقا
والاخرم انما يدل على ان يكون اليه كبرا (و قد قال الامام أحمد بن - ل من اسم اليه
على الله عليه وسلم بعد دعائه وصحة النكاح بالخلف) وذهب مالك والشافعي والجمهور
لاستقلال كبر (واسم أحمد يكون على الله عليه وسلم أحمد كذا في السماء) ولا صحة
اذا لم يرم من ذلك بعد اذ العرف له ولا حوا والخلف لا يسمع في المصريح - على الله
وسلم عليه (قال) أو يكرر محمد بن أحمد المعروف به (اسم - و مراد) نعم الخا وكسر
الراء وثبع الميم ويكون الورد والعري - ما لم يرد ال حوار مراد منه في الامر يرد
كان كبر في الخلاف وكذا في أصول الفقه وكذا في أحكام القرآن - و قد ادعى مالك
وله - سائر بحاله للمذهب ولم يكن بالحمد للظن ولا يرد في حال الناحي لم يسمع له في علما
المراد كراو كان بحال الكلام وسائر الخا في يرد في حال الناحي في مصادر المسكا في ر أهل
الله ويحكم في جميعهم بأنهم ر أهل الاخر طاه في الديار (واسم من حوا الخلف
به عليه السلام بان اسم المسك حوا في عهد على الله عليه وسلم أرهما واه)
وهذا ر من سلعه لادالة به على الخوار اذا الخلف به لا يجب انكار (حتى ان أهل
لده الى وساهدا اذا) مر مراد الخلف (صاحبه) الذي يريد به (وله)
اسلف) في (نحو صاحب هذا الخبر أو عن ما كن هذا العرفي اليه على الله عليه وسلم)
كان ذلك بعده على يعلط الفير (وقال تعالى لا اسم هذا البلد واسم هذا البلد)
في اقامه الظاهر ام المصير لم يعل به - طام الخلوقة (الاسم) انما (اسم تعالى
بالله الامير) فلا راد لاهاد التاكيد والتصور وان كان - د بها لا يرد على الله عليه وسلم
قول الامام الرازي انه مانع في الاساطير وهم في الاساطير وما يرد عدم الاعتماد في
ان رآ مع ان لا أي راد مع اسم كسرا و قد راد في غير انما و قد ذهب بعض المفسرين
والخا الى انه لا طاق على سائر راد في حال صله نادا وهو حسن ويحمل كلام المصنف انه
جعل لا في اسم راد مع حوا في قسم قدر أي والله لا اسم وتوبه الفراء الساد لاسم
الام الاسدا (وهو مكه ام الفري وهو لك عليه السلام وفيه بحالوه في اظهارا
لم يرد به) فاعلى اسم به والحال انه سم به لسر قد وعطس عذري (واسعا ران سرف
الما كان سرف اهل) واهما الى أن اسم به قوله وهذا البلد لاسم لكونه به فلا سال
من الا - ما اذا كان به فهو حوا في الاصنام به فاصل

دولة اذا صاحبه الخ في
بعض دفع المتنازعات
صاحبه الخ ام

وما حب الدنيا رجع فلي - ولكن حب في سكن الدنيا

(قوله السامري) عمره مصر عليه في حكي بعد ما اني المصنف لكتبه له عليه و حوا
في كلام ر به - (اسم بالولد وما ولد) آخر ما على من اعلى التفت كسوله والله أعلم
عنا وصعب أولان كبرا في الناحي حوا واولا وولد بانهم م أي الولد الكامل الذي لا يرد له
كبه داه أولاطراد معاصده الى الوصي كلولودها نظرا لاسمه فاهم - اس

حسن اعملا قال فی حواشی الکشاف الہ رحمہ من وما اعماہی اذا اُريد ان یکرر
 ارد الوصف فهو ردحانا فی الوصف وقد حقی هذا علی من الافاضل (وهو قوله یسر
 اراهم واجمع کل وما ولد محمد صلی اللہ علیہ وسلم وعلی هذا یسمی السورۃ الہام من
 وصف) اذہ انی المذالی فی محل فان اسم حکاکہ فسمی علی اللہ علیہ وسلم اُمام من
 التسمی بذانہ وحسانہ والمانی مولدہ وما ولد ورعہ اہل اسمہ والذہ هو فی اصلہ حکاکہ اہم
 مد فی عاہ النعد الہام الآن الی الحاضہ تعظمہ بالاسم والذہ حکاکہ اہم فصعہ من صہامہ
 وہی سر فی حسہ (قول المرادہ) اُی والذہ (آدم) عمارک (درہ) وهو قول الجمهور من
 الاسر (ما ولد عام امل للجمع اولاد لا یخص ودمہم بالاسم علی هذا سوغ الانسان
 واعما اہم بمعانی ہم) وان کان فہم فہمہ وکفارہ لعل الذکورہ (لاہم اہم
 حل اللہ علی وجہ الارض) اذہ ہم فی احسن ہوسم (لماہم من النان) النان النان
 عن المعاد (والطر) الاستدلال (واسوا ح العالم وفہم الامسا) اہلہم ماہل
 المرانی (والذہ) جمع دافع کالعلی والاولی والصلی ہا کل یعدون (الی اللہ علی
 والانصارک) بالنسب واظہ (وکل ما فی الارض من علوی حل لہم) کما حال ہالی
 حاو لکم ما فی الارض جمعا (وعلی ہذا ہمدن بعض الاسم اصل المكان واصل السكان) آدم
 حصہ اسرہ وکوبہ اصلہم (فرجع الذلادالی مکہ) لاہما ہما (ومرجع العبادالی آدم)
 لاند اصلہم ولوفال ومرجع عری آدم الیہم وفسر اصل السكان بآدم ودرہ کان اُومو
 سہ حوالد والوالد نامہ ما آدم ودرہ سہ مظاهر ہذا المعسر ولو کان فہم فہمہ وکفارہ
 حسب علیہ عباد کرو لا مسرہ فی المکار اہم بآدم والاحا والصالین من درہ لان
 الکافر وان کان فی درہ فلا حرمہ لہی بسمہ ہا ہی وسمہ بطولان الہام لم لا حظہ
 الخرمہ قطع ل کوبہ اہل الخلق علی الارض کف وقد حال اس عباس والوالد والوالد علی
 العموم ہا ہی اہا حسن بدل فہا جمع الخوان وقال اس عباس واس حیر وکمر ہ والذہ
 معا کل ولذہ واصل وما ولد من سمہ الالاف الذی لم ناد الہیہ وعلی المراد نوح وجمع
 ولد وعلی اراہم وجمع ولد حکي ذلک اس عطا وعر وعلی والوالد محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 لحدہ اعماما انکم عبرہ والوالد والوالد اسمہ اودریہ (وعولہ) ہالی (وأس حل ہوسم الخلول)
 الافامہ (صدانظن) اُی الارحبال وهو اُحد مصادر حل فی الاحبارہ المذاہب الملانہ
 اما ان یقول بالاسم اوسعدہ مضاف اُی دو حل اوسما عہ کر مدعدل فی العاموس حل
 المسکاب وہ یحل وحل لا حلا ولا حلا لا یحرکہ فادر لہ (فیصن اسمہ ہالی یاد
 المسجل علی ذہ ورسولہ فهو حیرالہ اع) حلی المدسہ او الالادسہ الخلاف السہر (واسل
 علی حیرا ان) بالاسماع (فہم حل اللہ علی سہ) الکسہ (ہدی للناس وسہ صلی اللہ
 علیہ وسلم اماما) مدو (وہادہا لہم) الی صراطہم سم (وذلک من اعظم نعمہ واحسانہ
 الی حلہ) فی السماء لی لا فہم ہا اذ لم یکن فہم اُی بعدہ وحلہ حکاکہ حکي وعلی
 لارائد اُی اسمہ واسہ ما محمد حل اُی وحل لک ما مدقلہ فہم علی اسر (وعلی المعی
 را مصل فلک واسر اہل من هذا المللا لہ الذی نامن فہ الطر والوحس) ہسر

للامر وهو ان يحجوا كعبه راضا (وقد اصل فيه قول حرمه) و قد سئل
 وذهب عن امرى عليه واسار الى عله عدم القسم فسط الا يراض بأن الحال يقتضي عدم
 القسم في الخروج منها فان هذا كما قال ابن عطاء الله على انه من وعى منه أى لا قسم
 يندأ ساكنه على أدى هولاء كرههم (وقد امرى) عند العلى وعمر (ن سر - مل)
 نصم السر المم وقع الرا ويكون المممه (ابن سعد) المدي مولى الانصار ابني صدوق
 احبط ناسر مامسه ملاف وعمرى ومامه وقد عارض المممه روى له أبو داود واس مامه
 (ورقنا) بدعاهه الا انك المصير الثاني (وأب - مل أى لسبب ما - م) بالمدلان حل له
 ان صدا طرجه والا فامه بالمكان والاسم مما حل بالسكر وسر وحلال على حثروهم
 (وحلال للأن صل عكه - م سبب ذلك ان الله الى) وعد ناه (سبح عليه صكه وأهلها)
 اى ونظعه أهلها (وما نص لي لأدفعه فاسل ماسا وحرم ماسا قبل) أى امره ل (اس
 حطل) مع المممه وانه له حلال اربعه الله (وهو من لم يمسار الكعبه) دل (عمر)
 كما مدم في مع مكه (ويوم دارأى صاب) صهر من حرب اى - صل لها سره أن أعطي
 الامان من دخلها وله ن - دل دارأى صاب وهو من قبل ن دخلها وعلى هذا مدي
 انه تسببه صلى الله عليه وسلم أى ان امر حركه مامسه وذلها وعمل فيها حارب
 وينسب روعه بالنصر والاول على انه قسم والثاني لى انه أوكل منها حارب على النصر
 و ل المعنى - أب حلال اى غير حرمها اسار الى دخولها يوم الفج حلالا (فان فاب هذا
 السور مكه) عسده وذا نص من وبالغ لى على حكه عليه الانفاق وسعه قول اس
 عظمه وقال يوم هي مد (وأب حل هذا البلد احبار عن الحال و) عن (الواقعه) بالطر
 عطا و يحتمل الرابع أى والحال الواقعه (الى ذكرت فى آخره مخرجه الى المد - وكيف
 الجمع من الامر من) المسامح بحسب الظاهر (أحب أنه قد يكون القسط للحال والمعنى)
 بالحال (مسد ل كعبه تعالى اليه صاب واهم ميمون) أى محبوب وعقوتون فلا عنه بانوب
 فأطلق الحال واراد الاستعمال لكن استعمل هذا ما به يرمه اختلاف رى الحال وعاطفها
 الا ان الاله مقترنه لاحاله فصحى وعدا فسه الله حرمه الم - ل النقص برة
 الطال لا المناصى كما يدل له قول اس او حل لك ما عطفه (وعلى كل حال فهذا مضمين
 القسم يلد رسول الله صلى الله عليه وسلم) هو ل لا يرايد (ولا يلقى ما - ن رباد القاطم)
 حسب أقسم يلد مكد كعبه فيه دفعا لثروهم أن المكان أسرى او ان مرفه مكسب مبه
 (وقد روى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال لى صلى الله عليه وسلم) وأفره ليه (مأى
 انت و اى ما رسول الله - مبلغ من فصلا لى هذا الله ان اد م محامد دوسا رالاسنا)
 فى قوله امره اهم لى سكرهم م - م - و - و هذا ن ص دلتل لقول الجوه وراه دم بالاصطى
 لا لوط لان عمر فانه لى صلى الله عليه وسلم وأفر غلبه مرفه فى محل النزاع (وامد بلغ من
 فصلا مكد أن أقسم بربان ودميل فعال لا أقسم هذا البلد) فصته اسار الى ان هذا
 القسم أذ حل لى عطفه من القسم براه وحصانه قال عاصم فى السقا والمراد بالبلد مكد
 هولاء مكد وقال الواسطى أى يختلف هذا البلد الذى مرفه مكد مبه حمار ركاب

في الحديث والاول اصح لان السور كنه وما بعد بعضها قوله حل لم هذا البلد وهو قول ابن عطاء في نصره قوله وهذا البلد الذي قال الله انا معكم او كونهما ان كونه اما ان حب كل امة لكن بعضها الفخر وعمر بن الخطاب لان السور مكة والبلد عند في الموضع من المد والاسار منها لها وحل في حال مصم فكيف ام علمه الدليل بما لاسا (وقال ابو العصار الانسان) اسم جنس (اي حشر) مصان وسو حال وذلك من عاه السار في الكافر لانه حشر الناس والآخر ذلك هو الحشران المين وأما المؤمن وان كان في حشر في ديار في هزمه وما مات من سما هذا الدار فذلك هو معروف في حب ولا حشر في الآخر ووجه الذي لا يفي ون كان في مد عمر في الموصى بالحق والعصروا حل مصاب الوسا ولا حشر به ووجه الحركه ونرا على والعصروا بالدهران الانسان وفي مصنف عبد الله والعصروا حل الانسان وعن علي بن حشر وانه الى آخر الدهر الا ان السور ونرا عاصم والاعرج الى حشر نعم النبي وقرأ سلام ابو السدروا حشر تكسر الصاد والصر كسر الهمزة وهذا لا يكون الا في الوقت فانه اس عظم رجه الله (احل في حشر العصر على احوال د ل) عن ابن عباس (هو الدهر) يقال به مصرو حشر قسم الا من والصاد قال امرؤ القيس وهل دهم من كان في العصر الطائي (لانه مشتمل على الاعاصيب) المحلقة (لانه يحصل فيه السرا) بالفتح والمد بطرو الفصل (والصرا) مع الميم والمد مع السرا (والصحة) في الذين حاله طبعه بحري أفعاله معها في الحري الطهي واسد عرب للمعاني كنهه الصلا اذا أفسدت الصا وصح العصب اذا رتب عليه أمر وصح اذا طاب الوافع (والدعم) نعم فسكون مصدره كسوف ونقصي مصدره كمرح طال صرعه (وعبر ذلك)

وبدل ذكر العصر مني للمجهول اشار الى قول آخر في العصر أي حال بعضهم المراد بالعصر هذا هو (الذي عصه) أي انصاه (بمعنى عرل) أم الانسان (فادالم يكن في معناه كسب) لاطاعا (صار ذلك عن الحشران وهذه العاقل

انما صرح بالامام مطعها • وكل يوم مصى من من الاحل)

في انه لا يرح باعضا الامام عصمه وان كان في سد لاه بعض من احل الانسان وقال وماذا العصر العتي وقال اني من كعب سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن العصر فقال أقسم ربنا ما آثر المار وحل اليوم والله ومنه قول جند

وان لب العصران يوم وليلة • اذا طمنا أن ندر كتابهما أي وهذا يدل كره وعنه وهما الايرادان وقال معاتل العصر الصلاة الوسطى اصم ما حكا اس عطيه (وفي عصر الامام غير الذي الراري والساوي وعبرهما انه تعالى أقسم ربنا الرسول صلى الله عليه وسلم) وهذا المواضع لترجمه أمه أقسم عند حياه وعصر ولعله (قال الامام الراري واصحوا له) أي لهذا القول (بجمله صلى الله عليه وسلم اعما ملككم ومعلم من كان ملككم) واليه ودوا الصاري والممل في الامم لعمري الطعمر انه حل لكل حال أو دونه

أوصيه لها سأن ومع اعزاه لراد زمانه التوسيع والتصرف فيه أو وقع في الدلب وأجبع قصص
لدى المتصل بحسبها والمفعول محسبها وإذا كثرة في كناه الامم الوصف في كلام الانبياء
والعبي ملككم مع بيكم ومنزل من فليكم مع انفسهم (معل دلنا مأخوذا) نعم الهمز
وقع الزا جمع آخر وفي رواية كرسل اسأمره الاجمع حامل (ومال من عمل من الصبر الى
الظهور صراط) راد في رواه صراط قد كره من رواه دل على سم الصبر ويط على جمعهم لان
العرب اذا أردت قسم السبي على ما ذكره كما مال أقسم هذا المال على ما فلا درهما
درهما كما في الصح (فعل اليه ودره قال في فعل من الظهور الى العصر صراط) صراط
بالشكر وأما كما في رواه وهو نصف دائق والمراد هذا الصب (فعل الصاري من قال من
فعل من الصبر الى العرف صراطه سلم) أمم الامم المتحدة (نصف الصبر اليه
والصاري) أي النكاح ومنهم (وفاوا من أكثر عملا) لان الوفاء من الصبر الى الظهور أكثر
من وفاء الصبر الى العرف وعمله به بعض الحصة على أن وفاء الصبر من صراط كل سبي
مطلبه لانه لو كان من صبره لكان ما والوفاء الظهور وقد قالوا من أكثر عملا يدل على
انه دون وفاء الظهور وأجمع المساواة وذلك معروف في دعوى هذا النسخ أن مد من
الظهور والى صراط طول من مد من العصر والمصرب وما به بعض المسألة من الاجماع على أن
وفاء العصر ربع النهار يحول على التعريف اذا قرع ما على أن وفاء العصر صبر القليل منه
كما قال الجمهور وأما في قول الحصة فالتقريب الظهور الى العصر أطول وطاعا على الدليل
لانهم من العمل والتعب في كل جهة وبأن الطراد اوردوه في مقصود لا يوجد
منه انما مرصه لما ورد في ذلك في بعض مقصود في أمر آخر وبأنه ليس في الخبرين في أن
كلام الطائفتين أكثر عملا لصرف ان كلهم مجمعون أكثر عملا والمسلم وما حمل انه أطلق
ذلك بعلمه واحتمال ان ذلك قول النبي ودعا به فسد مع الاعتراض وأصله كما حرم به بعضهم
ويكون نسبة ذلك في سبع في الظاهر غير مراد له هو عموم اوردته الخصوص وبأنه لا يلزم من
كوبهم أكثر عملا أن يكونوا أكثر عملا لاحتمال أن عملهم اسوون بدولة به ما في رسا
ولا يحمل على الصبر كما حصة على النسخ ولما وبما هو بدان المراد أكثر العمل وقوله
لا بالنسبة الى طول الزمان وقصر افعال اهل الامم ادعى أن الله الذي من عسى ويبدأ
المد الى من يساويها الساعة لان جهرا اهل الاحبار والائمة الصبر من عسى ويسا
سمانه منه رتب ذلك في الصاري عن سلمان وقد اورد ذلك في قال منهم انما ما به ومن
وعبر ورده في المسائل بالمسألة أكثر من ذلك فلو عسكان المراد العمل بطول الزمان
وقصر ما للزم أن وفاء العصر أطول من وفاء الظهور ولا قابل في ذلك على ان المراد أكثر العمل
وقوله كما قاله في الصح (واحد آخر افعال الله الى وهل منكم من انحرط) الذي شرطه لكم
سأوفى رواه هل ظلمكم من حكمكم (سأولوا لا) لم يصفاسا وانما لم يكن ظمنا لانه تعالى سرفا
معهم سرفا وعلوا أن يعملوا به (قال بذلك في أو من اسأ) من عبادي قال الطيبي
ماد كرسى المقولة والمكالمه له في تحصيل وتصوير ولم يكن - لانه لم يكن عهده الامم الا وهم
الا أن يحمل ذلك على مقوله عند اسراج الدوم يكون حصة قال صلى الله عليه وسلم (فكم)

اول هلاوا كثر احرأ) من كان حكمكم (دوا الصاري) من حديد اس عمو في الصلاة
والاحار وصل القرآن في ذكر بني اسرائيل وفي التوحيد بالاعطاف معادله ليس في محمل مهم
هذا اللفظ واعاوه لفظ مسلم وأخرجه الصاري نصر من حديد ب أي موسى لكن ظاهر
سادهما اسماء صبيان وساول بعضهم الخرج هم ما ضعف كأي الصبح (والواحد المذهب
دل على ان العصر هو عصر صلي الله عليه وسلم الذي هو منه فكون على هذا أقسم انه
دعاني رباني في هذا الآيه وعكاه في قوله تعالى وأب حل هذا البلد) سوا فلما انه ك
او المذهب اد كل مكانه (ويعمر في قوله لعمر الله الا وذلك كله كالمقابلة فاذا وحسب
حب وحق (يعظم الطريق) بالاقسام به (مكتسب حال الطريق) اسمه هاهم ذهب (قال
الرازي) (روحه لعظم كاهه في قال ما اعظم حصر اسمهم اذا عروا على اتهم) كلام
الرازي وهو روحه

قوله وذلك كله واحد
فصل في بعض نسخ
المن ما منه مكانه
قال وعمره وبلغ
وهو ذلك كله واحد

(البرج السادس في وصفه تعالى له على الصلاة والسلام بالورد والبراح) المصاحح حقه
مريح ككتاب وكب (المسرح) وصفه لثا كندا وان بعض السرح لاصي اذ اردت
وول رية - وهو فصل ثلاثه في رسول علي وسراج لاصي ومائد ينظر اليها من عي
(اعلم ان الله تعالى قد وصف رسوله صلى الله عليه وسلم بالورد) اي احمر عصبه بالورد
(في قوله تعالى قدما كم) الخطاب لاهل الكتاب في قوله ما حل الكتاب وهو سائل للورد
والاكتسل وكانوا يحضرون ما مع اسم صلاه التي صلى الله عليه وسلم (من الله نور) هو محمد
صلى الله عليه وسلم (وكالمسيح) قرآن من طاهر (وقل المراد بالورد (القران) وعلمه
بالخطب التمهيد وقوله سمى به الله في وصفه وعلى الاول اوردته ع بارها وعط ههنا واو
لرحمه لهما ما عاها المذ كونهما اول اسمها كالي الواحد وهذا هو أحدهما عي
هذه الاله الا حرقان حله القرآن وما أفاض المصنف من ربح الاول هو الصحيح فقد اقتصر
علمه الخلال وقد اتم الامصار على ارجح الاقوال وبه حرم ههنا في محمل وسأى يه - ما
في آخر وصفه المصنف في الامما السريعة وسر الورد اسما لاسلام (ووصفه عليه
الصلاة والسلام انما الصراح المسمى قوله تعالى يا امة التي انا اولس لثا ساهنا) على من
الملك اليم (وسرا) من صدف الحله (ودرا) من كذبة النار (ودعا) الى
الله (الى طاعته) (ناده) اي امره وهو على ظاهره لان امره اذن له او الماراده الاراد فانه
كبر ما يتصور بهما وعن الامر كان بخارج القرآن لان ههنا السلام وسر اسما سودعه
وسر (وسرا حاصرا) نس ما به من طلبات الجملة ونس من ووه او اوار الصابر
(والمراد كونه هادما ميبسا كالسراج يرى الطريق) اي يكون حسنا في اراهم افا لاسناد
بخاري (ويس الهدي والرساد) الصلاح وهو خلاف البلى والصلال وهو اصله الصواب
(ههنا أدوى وأم واقع من نور الشمس) لانه نور من الحق والباطل والسمي اعيا به من
مما يندرك به الصبر من الالوان ونحوها هو صريح على قوله من الهدي (واذا كان
كذلك وحسب ان يكون ههنا الفلسفة أعظم النورا من السهم فكأن السهم في عالم
الاحسام بصل النور لعدم هاهو لاسم من عرها فكذا نص التي صلى الله عليه وسلم

أوصيه إمامان وفيه اعتراضان لرد راداه التوضيح والتعريف بأنه أوقع في السلب وأجبع العضم
لدى التوصل بمسما والمفعول محسوبا ولذا أكثره في كناه الاله الوصف في كلام الانبا
والعبي ملككم مع بيكم وصل من فلككم مع انفسهم (ممل و- ل- ا- مأخر ا- ح- ا) نعم الهمز
وفج الزا جمع آخر وفي رواية ك- حل اسأعرع الاجع عامل (ومال من حل من الصراي
الظهر صراط) رادى رواه صراط قد كره من يندل على سم^١ رادى على جمعهم لان
العرب اذا أردت ضم السى على ما ذكره كما حال أقسم هذا المال على ما فلا درهما
درهما كافي الصبح (فعل اليه و- قال ي- د- س- من الظهري العضم صراط) صراط
بالشكر رادى كافي رواه وهو صعداني والمراد هنا الصب (فعل الصاري م- وال من
ي- س- من الصراي العرب صراطه مسلم) أمم الاله المجده (فعل الصاري م- وال من
والصاري) أى النكاح منهم (وقالوا نحن أكثر عملا) لان الوعد من الصراي الظهري أكثر
من وعد الصراي العرب وعمله به بعض الحقه في أن وعد العضم من صراط كل سى
مطلبه لانه لو كان من صراطه لكان مساويا لوف الظهري وقد قالوا نحن أكثر عملا فدل على
انه دون وعد الظهري و- س- مع المداو وذلك معروف عند علماء النسخ أن عد من
الظهري والعصر أطول من عد من العصر والمغرب وما به بعض الحاله من الاجماع على أن
وعد العصر ربع النهار يحول على التعريف اذا قرع على أن وعد العصر صراطه
كما قال اليهود وأما في قول الحقه فالتى في الظهري العصر أطول وطعا على الت- رل
لانهم من العمل والتسبيه التوبة من كل جهة وبأن المداو اوردى معنى مفصلا لا يوجد
منه المعارضة لما ورد في ذلك الم- سى بعد مفصلا فى أمر آخر وبأنه ليس في المداو على أن
كلام الطائفة أكثر عملا من أن كلهم مجمعا أكثر عملا في المسير وياخذ لانه أطلق
ذلك بعلمنا واحتمال ان ذلك قول اليه ودحا به فسد مع الاعتراض وأصله كما حرمه بعضهم
وسكون نسبة ذلك لله سبحانه في الظاهر صراطه ل- هو عموم ارضه المخصوص وبأنه لا يلزم
كوبهم أكثر عملا أن يكونوا أكثر مبالا واحتمال أن عملهم أسوي و- دوله بالى رما
ولا يحصل علمنا الصرا كما حقه على النسخ وعلما ونماو يد ان المراد أكثر العمل وقلة
لان الله الى طول الر- وقصر اصاب اهل الا- ادى على أن الله الى من عسى ويصادون
المدا الى من مساويا الساعة لان جهو راحل الاحياء والواحد المبر من عسى وبما
سماه به وسب ذلك في الصاري عن سلمان وفعل اسم اداو ذلك حتى قال: صم ام امامه وحسن
وعبر و- سد و- المد المعان بالمساهد أكثر من ذلك فلو كان المراد العمل بطول الرماي
وقصر ما يلزم أن وعد العصر أطول من وعد الظهري ولا قابل به فدل على ان المراد أكثر ا- مل
وقله كما قاله في الصبح (واذل أخرا الى الله الى وهل صمكم في حركم) الذى شرطه لكم
سأوى رواه هل ظلمكم في حكمكم (سأوا لولا) لم يصفاسا واما لم يكن طالبا لانه تعالى سراط
معه سراطا وملاو أن يعملوا به (قال بذلك في أو من أ- م- ادى قال الطيبي
ماد كرم المداوله والمكالمه له تحصيل وبصور ولم يكن - منه لانه لم يكن مع هذا الاله اللهم
الا أن يحل ذلك في حصوله عند اسراج الذي يكون حقه قال صلى الله عا - و- لم (فكم)

أول عملا أو كثر أسرا (عن كان حلقكم) روا الصاري من حديث ابن عمر عن النبي
والأحرار وفضل التوراة وقد ذكر في إسرائيل في التوراة ما لم يعثر عليه في غيرها
هذا الأسطر والاسماء في التوراة وحده الصاري هو من حديث أبي موسى لكن ظاهر
سألهما ما هما قسما وسألهما ما هما من كافي الشيخ (قالوا هذا الحديث
دل على أن العصر هو عصر صلى الله عليه وسلم الذي هو عصره فكيف يكون على هذا أقسم الله
بما في هذه الآيات وبما في قوله تعالى وأما حل هذا الحديث) سوا فلما أنه كذا
أو المدة إذا كل مكان (وهو في قوله أحوال الآيات وذلك كله كالمطهر له فادوا حب
صريح (نعلم الطرف) بالاسماء (فكيف حال المطر) اسمها هم نصيب (قال
الزاري) ووجه نصيب كانه تعالى قال ما أعظم حسرتهم إذا عرضوا على آتسهم) كلام
الزاري وهو وحده

(البرق السادس في وضعه تعالى له عليه الصلاة والسلام بالنور والسراج) المصباح
سراج ككتاب (المدبر) وصفه لنا كسلا ولا نص السراج لانه إذا نزل
وهو في نفسه وقد فصل ثلاثة نص رسول نطق وسراج لانه يماند فتنظر اليها من يحي
(اعلم أن الله تعالى قد وصف رسوله صلى الله عليه وسلم بالنور) أي أحمره ما يندور
(في قوله تعالى قد جاءكم) الخطاب لأهل الكتاب في قوله أهل الكتاب وهو سائل للنور
والأصل وكانوا يصعبون ما فيهم من صفات النبي صلى الله عليه وسلم (من أنه نور) هو محمد
صلى الله عليه وسلم (وكان من) قرآن من ظاهر (وكل المراد) النور (القرآن) وعلوه
فأعطى الله من روحه هدى به اهتدى وقصه وعلى الأول افرح بهارها وعط بها النور
لرحمة لهما ما عايناهما في كونهما أولهما معا كآتي الواحد وهذا أنه أحدهما من
هذه الأسماء حمله القرآن وما أعاده المصنف من مرجع الأول هو الضم فعد اقتصر
عليه الخلال وهذا الترميز الأصناف على أوجه الأقوال وبه حرم خاص في عمل وسأله من
آتي من وضعه المصنف في الأسماء السريسة ونسب النور أصنافا لاسلام (ووضع عليه
الصلاة والسلام) أصنافا لسراج المشرق في قوله تعالى يا أيها الذي أمارسناك ساعدا) على من
أرسل اليهم (و) من من صدق بالحبه (وذكر) من كذب بالبار (وداعا إلى
الله) إلى طاعته (بأنه) أي امر بهو على ظاهره لأن امره بادن أو المارادة الأرادة فانه
كثيرا ما يصر به عما وعن الأمر كافي بخارا وآي لا من هذا السلام ونسب أصنافه
ونسب (وسراجا سراجا) نسبه ما من طلبات الجاهل وخص من نوره أو النور
(والمراد كونه هاديا من كالمسراج يرى الطريق) أي يكون هاديا أراها لاسناد
بخاري (ويبين الهدى والساد) الصلاح وهو خلاف القبيح والعلل وهو أصنافه الأصناف
(فمنه أقوى وأمر واقع من نور الشمس) لأنه روي عن الحسن والباطل والشمس أعانه من
ما يندرك بحاسة البصر من الألوان ونحوها وهو يربح على قوله من الهدى (وإذا كان
كذلك وحسب أن يكون هبة العظمى أعظم في النور) من الشمس فكأن الشمس في عالم
الاسماء بصدد النور ولعمري ولا نسبه لمن عدها كذا نص النبي صلى الله عليه وسلم

قوله وذلك كانه نوح
فصل في بعض نسخ
المن ماضيه مكانه
قال ويصرفه وندله
وهو ذلك الخ

بعد الانوار العلية لاسم (اي الجمع) (الاسم السمره) ولم حل ولا نبت بعد ن عرها
 كما قال في السمر لاه صلى الله عليه وسلم بعد الوحي من حبل وذراع يسيم بالسراج
 لاه في عاه الوصوح والملاعه لاه يسمى من الوحي وهو في لاه من عاه لاه به و ه ن
 الملاعه بالاسم في قوله سموا ورا قال القاصي انو كثر من العربى قال علقا وباهى سراجا لان
 السراج الواحد هو حقه السرح الكبر ولا من من صوته سى وكذلك سرح الطاعان
 احبب من سراج صلي الله عليه وسلم ولم من من اخرى (وكذلك وصف الله تعالى
 السمر باسم اسراج حسب قال وحصل مع اسراج اخر اسمرا) وفي فرا سراجا الجمع اى سراج
 وحسن الصبر من ان الله كر لوع فضله (وكما وصف الله تعالى رسوله بانه نور وصفت به
 ان الله بذلك وقال الله نور السموات والارض) قال ابن عباس وعمر اى هادى اهلها قال
 الرازى في سرح الانبياء وهو حسن الاثر سرحه في الانبياء الله واثقه من لا شعور لاه
 نصر محسن بكرار واحد سموا وان الهادى اعم كما قال في الروف الرحم او بعينه هدايه
 با الى حد لا يهاهى قصصه الى ما رى في الجملة كالرحم الرحيم فلا وجه له ولا شعور لاه
 بطريق الانبياء وفي حواشي الكشاف معنى نور السموات والارض هادى العالمين من
 ما يهدون به ومصلوب من طلماب الكبر والصلال نوحى من روى عن رسول (فليس فيه ا
 الا الله ونور لمحسن) اى المراده (هو سراج الوجود) اى اعداد العالم (والطما والجمال
 والكمال) وفي الانوار اصل الطهر وهو الوجود كما ان اصل الحما هو العدم والله وحو
 مداه هو حبل الله (وهو الهادى اسرى على العالم) كله وهو ما سوى الله لكن وقع ذلك
 الاسم اى على وحو مسومه (فاستوى على اى عالم) تكسر اللام جمع عالم (الروحانيه)
 نعم الرا هو ن عطف المفضل على المحمل هو نوصا فحصل وجهه (وهو الملايكه فصارت
 سراجا) نعم من (سمر سمع) سمع اوله (من من دوها) فاعل (نوجود الله سمسرى النور
 الى عالم النور والانسائه من طرحه الهوى على صفات المحسوس) اى حواشيها جمع جسم
 (فليس في الوجود الانوار الله السارى الى اى منه ثم قوله ووسع اسمه ناد ورحم
 بله) نعم الرا وفضها وعظمه على ما منه كالمسب على السب فالاسم بعد اد هو الاسات
 الى يكون احما هادى سراجا حصول المعرفة ولى ما على الله ورحم الطلى قوله
 لما على الله وحسن اسماء له (والنورى الاصل) عند الحكما لاه هادى الصو وأصل
 ن بار سراجا هادى نور الطمعه وبه سمى انرا فوضع للصو لا تتسار اولار الله
 الطلام وكناهه ومنه (كنهه) اى صفه لكن لفظ كنهه لم يسمع من العرب كما صرح به
 اهل الله (بذكرها بالامر اولاد) بذكر (نواظرها بالامر المصران كالكه من القاصه من
 السمر السمن والامر على الاسام الكسبه الهاديه لهما) وبعضهم رعم انه احرام من ار
 سمع من المصطفى ويصل بالمسمى (وهو من هذا المعنى لا يصح اطلاقه على الله)
 لاهضاته ادهو عرس اوسم وكلاهما مال له (الاسم من صاف كقولك بذكر كرمه
 بذكر كرم) معنى الله نور اى دوره (او معنى سموات السموات والارض) فهو من اطلاق
 المذروا راد اسم الله اعل (فاه تعالى نورهما بالكلية وما يخصهما من الانوار

وبالملازمة والانتفاء (وذلك ما حود) من قولهم للرئيس العاني في التدبير وهو فعل الامر
 عن مكر ورويه (نوراهوم لاهم هم يهون في الامور ورويه هذا الماويل فراء على
 اس اني طالب وردي على) من الحسب على (وعبرهما توفعه لاهما صفا) مصوح
 النور والواو وسدده (والارض بالنصب) مصحول وادعى العراقي انه مصحفة لان النور
 معناه الظاهر معناه المظهر وهو من قول الاسرائيل حال سارح حكمه الاسرائيل انه
 نور السهوب والارض لاهم في صورهما على ما موله من المعسرين هربا من اطلاق اسم
 النور عليه ليعني انه شخص النور والعب وان سارح الانوار سري وورد كذا قال (وقوله
 تعالى مثل نوره اى مثل هذا سبحانه ونهائي) وبسر النواوي بالهبة المحبة (واضاف
 النور الى السموات والارض اما دلالة على سعة اسراجه وسواها بحسب معنى هذه السموات
 والارض واما الاراد اهل السموات والارض) واصل النور اليهم لانه (انهم
 يسمعون به) والاضافة حتى لادنى ملائكة (وعن ما نقل اى من الاعمال
 في المصنف صلى الله عليه وسلم كسكا) كونه عريفاً والكو مع الكاف ومعها اسم
 ما لا يتقدم من غيره والحسبة فعل هي العدل ووصل موضع الا لله منه ومنزل ملائكة
 (في المصنف اح) فبدل او الله له ما حود من المصاحح او المصاحبة (فالمسكا نظير صدر)
 كذا في جميع النسخ والاولى صاب (عبد الله والراحه) عليه الرأى والاهم اعرفها
 وادفعها (نظر محمد صلى الله عليه وسلم والمصاحح نظير الاعمال والى في باب محمد صلى
 الله عليه وسلم وعن غيره) اى عزمه على (المسكا نظير اراهم والراحه نظير امهمل عليه ما
 السلام والمصاحح حمد محمد صلى الله عليه وسلم والخبر النبوي والرسالة) التي سوف قدمها
 المصنف اح ونحوه قول في قال المسكا اذ ان آتاه والراحه اهلهم والمصباح نور
 المسموع فيهم (وعن اى سعة الخرار) اراهم وقل احسن عسى المعدادى قال الخطيب
 كان احد المشهورين بالورع والمراحمه وحسن الرعايه وحسن السيراهن السهوى
 وذا النور وغيرهما قال الخليل طالع الله بحمده ما عليه انوسه عدها لكاهام كذا كذا
 به ما فانه ذكر الخليل تعالى من الخروص وقال الخليل الخراز امام القوم في كل من من يؤمهم
 واحسبهم كلهم ما خلا الحمد فانه الامام لذلك فان جماعة يقولون الخراز هو الصوفى فاذا ان
 اصلهم مطلقا الحمد فهو الحسن والخراز الصرمات منه سبع وسبعين ومائتين وقل غير ذلك
 (المسكا حوى محمد صلى الله عليه وسلم والراحه عليه والمصباح النور الذى بهل الله في
 باب محمد صلى الله عليه وسلم وعن كعب) من مانع وقسمه المعروف بكتف الاحبار (واس
 حرم) بعد احد الاعلام (النور الماني هنا) في قوله مثل نور (محمد صلى الله عليه وسلم)
 نظر من الخراز الاول هو الله اصف لجميع مخلوقاته المعظم والى ما يصف الله تعالى لتسري
 والمعظم والمالك في قوله قدى الله نور من سماء اصابه كل من الما اى ما بالتمسك الذى
 بهل الله الاسعار فانه اى نورهم نور جميع مخلوقاته وحسن بهل الله عليه وسلم
 ما وراهم منه فانه ما والى سعة حله كما النسخة الزاوية والرجه (وعن سهل بن عبد الله)
 ابن بوس بن عيسى التبرى بنوه من اولاهما مصحومه وفتح الداء بينهما بهل ساكه

(ولم يكن فيه آيات مبيحة * كما عظمه بعدد بالخير)

وقال بطولته تكاد يسهل على هذا من صفة الله تعالى مولى تكاد يطرئ على سوية وإن لم
يحل رآنا كما قال ابن رواحه وذكر هذا النسب (لكن الصبر الأول في هذه الآيات هو
الصبر لانه تعالى ذكره في هذه الآيات واستأثرنا لكم آيات صناديق) نعم الما وكسر هاء
هذه السور من هاهنا كراوية (فإذا كان المراد سورة مثل قوله أي مثل هذا كان ملائمة
لما قبله) بخلافه على ما بعد من الصبر ولا يطابق ما قبله ويحكي في عهده من ذلك وهو هاهنا
الله تبارك وتعالى قوله فداكم من الله نور وكأن منور عما سواكم في آيات الأسماء كما أشار إلى
ذلك ما صرح به هاهنا الآية بعد آية النور وبعض تلك التماسه والله أعلم

(والموع السابعة في) ذكر (آيات صهيون) أي يدل لآيات صهيون المطبق (وحيث طاعة)
أي الإصطفاة باسمال أوامر واحسان واهية طاعة اسم صدر أطيعه إذا ابتاعه فها
أمر به قولاً أو فعلاً إذا كان الأمر يصحبه فعل وأما ما ذكره من الوجوب والندب
فيكون طاعة في المندوب مندوبه هو وجوبه على هذا الإصطفاة إلى أمر ولومندوباً والعمل
به فهو (وإنما عظمه) بالخبر عظم على طاعته والنسب على وجوب من عظم الخاص
على العام (قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اطعوا الله واطعوا رسولاً) قال عطا بتأنيذ الكتاب
والسيرة وإن أي سام وقد طاعة الله عهد الوجوب طاعة رسول الله وأشار إلى أن طاعته
بها إلى طاعة رسول الله وهاهنا واحد وثلاثة في قوله ولا تولوا عهده (وقال وأطيعوا الله
والرسول) أسمع الوعد قوله وأطيعوا الناس إلى أعذب للكافرين بأولئك قوله (لعلكم
تترجون) رجاء من الجماعة ورجاء طاعة وعل وعسى في أمثال ذلك دليل على عزم
المطلوب وإن العبد إذا من الرضا والخوف (وقال تعالى ولأطيعوا الله والرسول) فها
بأمرهم من التوحيد (فان تولوا) أمر صوامع الطاعات (فان الله لا يحب الكافرين) من
أقامه الظاهر عام المصير أي لأصحبهم عني أنه بما فهم (قال العباسي) خاص بفعل طاعة طاعة
رسوله) بسببه لمع وحمل عهده فلا سأل إلا به لأن السرط والحرما معاربان نظرا
لما في بعض الأمور ولكل مقام معال والأولى أحمر هاهنا الآية لأنه لا م التي صرح بها
أن طاعته طاعته وأما خاص وحمل طاعته طاعته ومواقفه مواضع فقال تعالى من طاع
الرسول فقد أطاع الله (ومر طاعته بطاعته) في قوله أطيعوا الله ورسوله ويحوي عما أمر به
طاعة الله ورسوله معاً (ووعده على ذلك صريحاً) أي عظم أو كثر (البواب) بعبوديته
لعلكم ترجون (وأوعده على مخالفة رسول الله) أي أسد (وقال تعالى من طاع الرسول
فهذا أطاع الله) روى أنه عليه الصلاة والسلام قال من أسى بعد أسب الله ومن أطاعني
فهذا أطاع الله وقال الإمام ابن الجوزي وهو في عهده ما يريد إلا أن يتعده وما كما
المندوب البصري عيسى ابن مريم ضرب كذا في الكساف قال الحافظ ولي الذين العراقي
في حواشيه ثم ادب عليه هكذا وله السبوطي من الصاوي ولم يرد عليه (بمعنى من أطاع
الرسول فكوبه رسولاً مملعاً) عليه عاهة أي وعاهة أمر الرسول كونه مملعاً (إلى الخلق
أحكام الله) لأنه لا يطق عن الهوى فلا موهوم لهذه العباد (وهو في الحصة ما أطاع إلا

الله) أي هو صلح حسنه والآخر هو انه كما في الكشاف قال الطيبي هذا التعليل بعد
لهط الرسول لأنه من وضع الظاهر وضع المصير والإسعاد وعلته استحباب الطاعة وبطلانها
الساق وهو قوله ومن تولى الآله وكان من صهي الظاهر ومن تولى مصداق الله في هذا
قوله مصداق طاع الله موضع ذلك موضعه يدل على المبالغة (وذلك) المدح كونه الطاعة
(في الحصة لا يكون إلا من الله) إذ لو حده ما أطاع وصوله (ومن تولى) أعرض عن
طاعته فلا يحسن (هنا أرسلناك عليهم خطا) ما خطا لأعمالهم بل بذروا والسائر هم
فصار هم وهذا قبل الأمر بالمسال كما في الخلائق فأسار إلى أن حوالب السرط متحذوف والمدح كونه
دليل عليه وهذا أحد وجهي الثاني أنه المدح كونه باعبار ما دل عليه (هنا) أي أجمع الله عن
الرسول وأصله عن الطريق) المسمى (هنا) أي أحدا من خلق الله لا بعدد على إرساد) حوالب
السرط وحله السرط وحواله عليه لكونه ما جعل عليهم خطا في أعمالهم يصيب بعضهم
للتطاعة وبعدهم في العيان وأساس إلى بعض ذلك وعدم احتمال حمله بالناس كسبوا
(وهذه الآية من أقوى الأدلة في أن الرسول معصوم في جميع الأوامر والنواهي وفي كل
ما ينفعه عن الله لأنه لو أخطأ في شيء ما) وأمر عليه بأمره أو نهى عنه ولم يكن كذلك في
بعض الأمور (لم يكن طاعته طاعته) لئلا يفتقد الأمر أو نهيه (وأيضا وجب أن يكون
معصوما في جميع أحواله لأنه تعالى أمر بما ينفعه) الأنسب أن يكون طاعته طاعته دلل
(في قوله وأمر) لكنه أشار إلى أن المعاملة قدر دلائل العمل فقال (والمناصحة عار
في الإنسان عمل فعل الغير) وبما أتبعه في يوم الحديت (فمن أن الاتعاضة في جميع
أحواله وبعاله) وسودا أو سدا (الاماحصة الدليل) به (طاعته) بالآية مسطوحا
و هو ما لا يفهم من نطق الرسول في عصا مصداق الله (وأيضا دللكم الله تعالى
عطف بغير

(وأول ذلك مع الدرس أجمع الله عليهم في النبيين والصديقين) أما صل أصحاب الأنبياء لما علمهم
في الصديقين والصديقين (والله في قسب الله) (والصالحين) غير أن ذكر الآية
أي وحسن أولئك وقعا أي وقعا في الحصة بأن يسمع دم أرويههم وروايتهم والخصور
معهم وإن كان معزهم في درجات عالته بالقسمة إلى غيرهم فالانصاف في قسبهم أربعة أسام
باعتبار ما رآهم في العلم والعمل وهم الأنبياء القاريون كمال العلم والعمل المتجاوزين حد
الكمال إلى درجته المكمل بهم صدقون صدقون هو بهم ما رآهم في الطريق إلى الخلق
والآثار وأخرى إلى معارج الأسامي بالخاصة والصفة حتى أطلوا على ما لم يطلع عليه
غيرهم ثم شهدوا بذلك وجههم في أعلا كنهاته واطها وألحقهم صالحو صرخوا أجماعهم
في طاعته وأموالهم في حركاتهم (وهذا عام في المنطق لله تعالى من أصحاب الرسول
ومن بعدهم وعام في المعصية في هذا الدار) الدنيا العموم (وأيضا ما في معصية الأبدان)
وذلك من آمن في ربه على الله عليه وسلم ولم يروى أن بعد إلى يوم القيامة مصداق الطاعة
(وهذا كروا في سبب قول هذه الآية أن توبان) صحيح المبلة والموحد أن يحدد نصم الموحد
ويكون الحزم وصم الدال المهملة الأولى وفصل أن يحدد ويصح الحزم ويكون الحما المهملة

هذا ما لا يفهم

(مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال في الاصله ما لا يدعى من العلم من حكم من سجد
 حذر وقيل من السرا اسراء ثم اعقبه فقدمه الى ان ما لم يتحول الى الرحلة ثم حصن وما لم
 سه أربع وجوه فله ان يعدو غير وروى اس السكى عن يوسف بن عبد الحميد بن ديان
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا لاهل البيت فقال يا اهل البيت وما الى الله ثم ما لم
 على باب سد اربابا امرا فساله وروى أنوداود عن أنى العالمه عن ومان قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من سئل عن ان لا يسأل الناس وان سئل له بالحقه فقال ومان انما كان
 لا يسأل أحد سائلا (كان سئل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل انصر عنه) ولد الرمه
 حصر او عرا (فأما ومان ودر بعد وجهه وقيل حجه) نعم الحيا في نفسه كسر ها وأخرى
 انصه امسدا لاداعل وهو ولازم أى فام بحسبه المرحى روى بالهسره فقال انما له المرحى روى
 الا اموس سئل كبح وعلم ونصر وكرم نحو لادف من مرض أو سر (فقال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من حاله فقال بالرسول الله ما من وجمع) حصل به يتولى ودر وجهه (عن أنى
 ادالم اول اسفل) نعمه هي طلب بعدا بحسبه والا فاسا اعماعى يتولى يعرف الحرف
 وبالصعب على ان الله مولى في عمر عن ومان اسفل (واسو حسب وجهه عليه
 حتى الفاعل قد كرت الاخر) أى فكرت في امرها (عجب) الذى عر عجب (لا ازاله
 هناك) لانه طهرت في الفكر ما عديم رويك بالمرأه واما (لاني ان دخل الخبه فاب مكر
 في درج البني) فتعذر روى له أو سئل (وان امانم ادخل الخبه فبند لا ارأى لها
 قرب هذه الاية) قال السبع روى الدس هذا ذكر العلوى فبسر فلا اساد ولا روى وحكا
 الواحدى في اسباب المولى عن الكلى وروى الطار فى مجمع المصنف عابسه وان
 مردويه عن ابن عباس والسهمى عن السهمى وان سر روى سعد بن حمر كل منهم يحكى عن
 رجل قد كرمه فبسه فاب وروى الاية فبسه انهمى فان لب فالرجل المسم فوان ودر
 ان طهر عن مقابل بن سليمان ان المهم عند الله بن دس ذره الا انى فاب ادخلهما
 معاد كرا ذلك والعلم الله (ودكر) اى روى (ان اى سام) الحافظ ابن الحافظ عبد الرحمن
 ابن محمد بن ادريس الرازى (عن ابي العباس) مسلم بن صبيح بالهسره اهدا الى الكوفى
 العطار مسهور بكسبه فابى به فاصل من رجال الجمع فاب سبه فاب (عن مسروق) بن
 الاحدع بن مالك اهدا الى الرازى الى فاب الكوفى به فبسه عابد فبصرم فاب سبه انى
 ومان سبه فاب وسب من رجال الجمع قال (قال اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم بالرسول الله
 فابى لما ان ما روى) اعتدوا عن كثر ملازمهم له اما فبسه للملال عاده (فابى لود) نعم
 فسكون (ص) نعم المم كاصطه بعض العلماء الموقوف م ويحذر رسم الماف وسد الدال
 مكسور وسكون المم أى فبسه فابى سبسا فبسا عن خطاه فبسه فابى فابى
 خلاف المصادر (لربف فو ما ولم رابا ل الله) ومن قطع الله والرسول (الاية) روى هذا
 ان فابى ذلك جمع كبر لموه اصحاب محمد (ودكر) بالنا لافاعل أى اس اى سام فابا
 سب (عن عكرمه) مولى ابن عباس (من سلا فابى فابى) اى عكر الس (رسول الله صلى
 الله عليه وسلم) فابى الله ان لافاعل فابى فابا) اى انا روى ونعم مولى فابا ودر

قوله وتولى
 بحسبه المسمى ومان
 وعرف الحرفى
 ودر ها

وصولا (والسائر ان الله تعالى قد كرم الالهة الساكنة على هذا الاله (وعد) صدر
(اهل الطاعة بالاسرار العظم والسواب الحسنة) وفي نسخة الحرام وله ولولاهم فعلوا
ما نوهوا به لكنهم لم يأتوا به ما واد الالهة (ممد كرم هذا الاله
وعدهم بكونهم مع النعم والهدى والسعد والصلح والبر المراد ان يكون اطاع الله
واطاع الرسول مع النعم والسعد والصلح والبر والكل في درجه واحد
لان هذا معنى التوبة في الدرجه من المصالح والمفوض وذلك لا يتصور) بذلة
النصوص الكثير فالمراد كونهم في الجنة مع ما يمكن لكل واحد منهم من ربه الا سوا
هذا المكان لا الخلق اذ اراد الله صممهم بعباده او اذ ارادوا الربوبية والى هذا قد روي على
ذلك (اذ لو هروا به انصروا ولا حصر في الجنة) (وهذا هو المراد من هذه المعنى)
لا المساواة في المراتب (وهذه صريح) ان الله ليس باني مراده بالسواب العظمه للعالم في علوم
الحديث هل لعظمه مع بعض بالعلم او تسهل الحسن حال السوطي
وهل بعض بالعلم بالاباء او تسهل الحسن راعى ما

ورغم ان السواب لا تتركب من العلم بل من شئ غيره ما اوحى على لم لا احد (عنه
صلى الله عليه وسلم انه قال) كما امر به السحاب من حيث ما اوحى من مسعود راني ومضى
ما رجع الى الله صلى الله عليه وسلم فقال كيف روي في رجل احب فوما ولما لم يوحى
وال صلى الله عليه وسلم (المرجع واحد) راد الى ربي من حيث ما اوحى له ما اكتب
وفي اقط قال رجل يا رسول الله في عام الساعة قال ما اطاعه ما اعدت لها قال ما اعدت
لها من كبر الا الى احب الله ورسوله قال فاب مع من احب رسولك ما اكتب قال انما
فرح المسكون بسى هذا الاسلام ما فرحوا به في المراد من احب فوما ما اعدت
لهم من وان لم يمل عملهم وبالعالم مع فلوهم ولا لشرط عمله على اعمالهم بل كتب
من احب فوما على اعمالهم من يوم القيمة وروى العسكري عن الحسن لا يعرف
ما ان آدم يقول اب ع من احب من احب فوما اسع آثارهم واعلم ان كل من طبق بالاخبار
حتى تنسج آثارهم وحتى احسنهم ومنهم من يصحح ويصفي على من يصححهم من حرموا
على ان يكون منهم وقال ابن العربي تريد صلى الله عليه وسلم والمرجع واحد في الله
والآخر في الدنيا بالطاعة والادب السري وفي الآخرة بالاسم والعرب السهو في من
لم يصحح هذا وادعى الله به وكذب (وبانصاف في المأوى)
أنس (انه) صلى الله عليه وسلم (قال) من رجع عن عرو وله فدينا من المذنبه (ان
بالمذنبه أو ما ما سر من سرا ولا تراه) وفي روايه ولا قطعهم وادنا (الاوهم معكم)
بالعقاب والى ان قالوا يا رسول الله وهم بالكذب وقالوا وهم بالكذب (حسبهم العذر) عن العذر
معكم (فالمعنى والعصه الله ما اعماهي بالسرو والروح) وفي ربه لا يخفى بالسرو بالروح
(لا يعرف الدين من العالم لان العالم) وبه المومن من عله أمل هو لا كيف لعبهم
سهم مبلغ أو لم لا ا لمن يناديهم وهم على من في سبهم فاما ما الى الله تعالى والى
الدرجات الاولى بالسواب والهم لا يعمد الاعمال (ولهذا كل الصافي) نعم الدون

والعلم المحمدي طلب الخسبه (مع صلى الله عليه ولم وهو بن عرب الناس الله وهو) اى
 الصاى (بن الصادى بأرض الخسبه وصادقه من ائى) اس ساول رأس المهاد من (ن
 أبعاد الخلق وهو مع المصدق) اى لكونه مع فالالامنا (وذلك ان اسدادا
 أراد علمه أمر من طاعة أو معاد) أراد أمرا بن (محض بن الاخص من فهو ناراده
 ومحضه لا ماره) اذ كل هم بن محض الله مع ما اوائى وكل امرى نص والى
 منامه وصا ام معط فاله من العلمه خدب بذاهم او هم او عملها الى أعلى والهم من الله
 خدب بذاهم الى ألى لو ن أراد ان يعلم كل عومع الرضى الاعلى والاسمل فاسطر رأس هو
 وح من عوى هذا العلم فان الروح اذا فاد ب العلم يكون ح الرضى الذى كات يحدب
 الله (فالرواح) العلمه كلها (مكون يوم الا مامه فى الدنيا) ح الرولى صلى الله له
 وسلم وأخصاه رضى الله هم بن المصادقه الرمايه سحر وحوذها من وجودهم
 (والما كانه) بطول المسافه (بعد عظم) فى الزمان والمكان ولا يكون ذلك ما من الله
 فى المدارس والله اعلم (وقال تعالى هل ان كنتم تحبون الله فاد وفى محكمكم الله) اى يسكنكم
 (وبه رلكم دوىكم) والله وروى (وهذا الايه السر بعد نعى آله الله) بذكر
 أنه (قال من السلف) وعم الله الحسن الصبرى وله قال أفوام لى عهد من الله والله ما نجد
 ان الله رسا بأول الله الا لله روا اس المندردولس فيه فأرل آله الله ولا نصحه انه المراد
 (ادى قوم لله) بل هم وقد هم انما قالوا ان الله المصحح حاه روا اس اى واس
 حر رضى محمدي - روى اس بل هم اليهود لما قالوا ان الله واسا الله واسا روى
 فريس انما قالوا ان الله هم لى روى الى الله روى وهو حرم الخلال وروى اس حر روا اس
 المندردولس من سلاهم أفوام روى لى عهد من الله ما رواه ان الله لى واس
 نصدها ن الله لى (فأرل الله آله الله على ان كنتم لله روى الله فاد روى وقال محكمكم الله)
 ما حرم فى حوائى الطلب والراعه انه فى حوائى سراط در دره ان اسعولس كم
 الله (اسار الى دالى الله وعومها فادها) اى باساع الرسول فان الله علا على حبه
 لله تعالى وعمر محمدي الله لا سد عربه كآفاد قوله (فداها وعلامها اساع الرسول
 وفادها وعمرها محمدي المرسل) كسر السرى اى الله الى عله لعل الخلق (لكم) معلو
 محمدي (ها) عله طرعه (لم يوصل المنافع) اى مداتها حهاها (فلاشهاكم
 حمله) محكمه (ومحمدي لكم منه) اى لا يصحكم عفى لا منكم (للى صلاه
 اساع الرسول عاله الا والسلام سر وطاعهم لله وشرط الله الله ووجود
 المسروط مسمع بدون وجود محمدي سرطه) وهو اساع الرسول (ولم اتعا الله ما داتها
 المنافع) لانها سر وطعه من الله وسرطه ما لا محكمه لا رمل الله الله لرسوله واسا
 المنافع ملزم لا اتعا محمدي الله لهم (فبهدل حيدد سوط هم لله وسوط لله الله
 بدون المنافع لرسوله صلى الله عليه وسلم) لاسا الله ووجود المسروط بدون سرطه (ودل)
 لى اساع الرسول مسروطا هم (على أن الله الرسول لى ساطه ورسوله وطاعة
 امر) اى علا عله او عملها من الله (ولاكنى دالى الله وده سو مكر

هذا أصل

هذا أصل

منسوطا هذا (و قال تعالى ما آمنوا بالله ورسوله الذي الأمي الذي دوس بالله وكتبه)
 القرآن (واحد منكم يهدون) يهدون (أي إلى الصراط المستقيم) صراط الله (فعل
 وسما الأهدى) في العباد لان صبح الرحا ألوا في القرآن صبروه إلى العباد يعني ان
 المومن يرحونه في الهدى (أمر) عصب (الأمر من الاعتناء بالرسول وإساعه سبها في ان
 من صدقه ولم يبايعه بالقرام سرعه وهو في الصلاة بكل ما أتى به الرسول عليه الصلاة والسلام)
 في قول اوفى على وعدهما (عصا عسا ما في الامام صفة الدليل) هو فلا يصح ليعوم مار
 كل ما على ارجح ومار بكر كالوصال (و قال في ما) والله ورسوله
 والورد الذي أمرنا به في القرآن) مما نور الانوار بظاهر بعضه مظهر بعضه مما به
 سره وسماه في بعضه من طلبات الظهور وبه منس من أوامر الهداية والفعل (فالاعتناء
 به صلى الله عليه وسلم واحد من صبر على كل أحد لان اعتناء الله ولا يصح اسلام الا به)
 لاستحقاقه وجودا واعتناء أو اسلام بدون ذلك سرعا (قال الله تعالى في لم يوس ما لله ورسوله
 ما أهدى) اهدى ما هدى (الكافرين سعي) ما استند (أي و لم يوس بالله ورسوله فهو
 الكافرين واما اعتناء الكافرين سعي) أشار إلى ان سواء السرط مخدوف واما كذا
 عليه لان الاعتناء لا يرتب في عدم الاعتناء بما ل الكفر وحرار السعي (و قال تعالى ولا
 يورث لانيوسون سعي صكوكه في صبرهم الآية) روى المشهور واهمها السعي في
 عباد الله في الزم قال في سعي الزم في سراج الخيرة فقال صلى الله عليه وسلم لم اسع ما يبر
 أرسل إلما إلى حاكه قال الاعتناء في ان رسول الله أن كان امره في عطلون وجهه في ان
 ما يبرم احد في إلما سعي يرجع إلى الخيرة في أرسل إلما إلى حاكه واسموي الزم يبرمه وكان
 اسان إلما ما يبرم له ما به سعيه قال الزم في ما حسب هـ الآية الزم في رابتي ذلك
 فلا يورث إلما (عما يورث كقولنا إلى هو يبرم له انهم اجمعين ولا يبرم لنا كقولنا
 انهم كافي لئلا يصلم) اهل الكتاب أي لعلم لا لتظاهر لاني قوله لا يورث لانهم اراد ان يبرم
 الاسان كقولنا لا نسلم هذا اللفظ في الكساف قال المصنف ان قد لم لا يجوز أن
 يكون مراد بظاهر لاني لا يورث و انهم والتس في اول الامر في انما سعي به في
 ما يبرم ان يحسب في انهم ما كان الخواب مما اويا ما يدل على انما لنا كسب العسم
 لا بظاهر الذي في الخواب وذلك لان الأصل في ما هو الخواب في الله في المسكوك على
 المصنوع وانما سعي المصنوع على الأصل في ما هو الخواب في المصنوع في المصنوع في
 يرفع اعراض صاحب التفرس في ان يكون في الذي بظاهر الذي في المصنوع لنا كسب
 في العسم ويحوي براه في الذي لنا كسب في الاسان لنا كسب في الذي لنا كسب في
 (ولا يورثون جواب) لا نسلم (أسم الله تعالى سعيه المكره في المصنوع ان لا يورث احد
 سعي يحكم الرسول صلى الله عليه وسلم في سعي امور) لا يبرم عاصره وما من صبح العدم
 (ورمي بجميع ما حكمه) قوله لا يبرم في أسمهم سعي ما لم يبرم (ويصاحبه
 طاهر او باطل) واما كان الحكم عاوا في أهوا هم او عاها) هذا المصنوع ذكر المواو
 لا نسلم (كأن يورثي الحد) (والذي سعي يبرم) سعي كان صلى

الله عليه وسلم نفسه كسرا (لا فون اسدكم) اعلمنا كما لا ينبغي اسم الذي عني الكمال
 من سعي في كلا هم طائر ادبي بلوغه نفسه وبها به وحصول الخطاب لانهم المودودون
 حديدوا لحكمهم عام (حي يكون هواه الما به) الهوى بالسر ما هو العبد
 ويحكمه وعمل الله نفسه هو الما هو طمها الما بها وسعمل في عرف السر
 في المثل الى خلاف الحق كقوله ولا تنسج الهوى فمك (وهذا) الخلد (مثل على أن
 لم رخص بحكم الرسول صلى الله عليه وسلم لا يكون موصيا) اصلا ل كافر ان اعنه بسلامه
 او ليس ن الله اما ان اعنه نفسه وبالم في نفسه فهو ماض (وعلى
 املا ن رسول الرضا بحكمه في العباد وذلك بان يحصل الطم والتقى في العباد بان
 الذي يحكم به عليه الصلا والسلام هو الحق والصديق والابن من الانبياء باطما
 وطاهرا) ذكر هذا وان مقدم معا فريبا لانه صرح للبد بترادف الله على ما دل عليه
 الآية (وسماى محمد بن ابي ان سا الله تعالى في نفسه بحكمه عليه الصلا
 والسلام) وهو السابع (ثم ان طاهر هذا الآية يدل على انه لا يكون محض الص
 بال امن) سواء كان حليا او اكلأا ارارى وحصل المع في الحق اصعبه خلاف
 الحق (لانه يدل على انه يجب صا به قوله وحكمه) بال من (وأن لا يكون العبدول عنه
 الى غير وقوله لم لا يحدوا في انهم مرسا) صاها اوسكا (مما به) به (مصر
 بذلك انه في طاهر عليه خاص في مستمدلول الص صاها لالحرج في الص
 من الله تعالى انه لا يمكن ان اعلمه الا بعد ان لا يلعب الى ذلك الحرج وبسليم الى الص
 بعد لحكمه (سماى كليا) من غير عارضه (فانه لا مام خوالص) الرارى دما كان
 ول بالحواد (وجوده من بعض الكتاب والسنة ما امن) المستدل الى الص خاص
 ولو سمر واحدوا كان الله امن حليا او صا على الحاد (وبه صرح العلامة الشاح)
 في د الوهاب (من) على (السكنى في جميع الخواص) في مصب الصص وأجاب سصا في
 انه ر عن استدلال الرارى بهذه الآية بالاب لم ان عارضه بالقيام صرح كما ادعى
 واعلم ورد في هذه كل هو موافق لما

(في النوع الدان هما) موصول اوبكر موصوف اي الايات التي منه في اوق آيات
 (منه) اي يدل اوبكرم لاحصوا دلالة الله في الاصطلاح به (الادب) صدف
 صا في اي طلب الادب (مع صلى الله عليه وسلم) في مع الاحوال والادمال (قال الله تعالى
 يا ايها الذين آمنوا لا تمشوا من دى الله ورسوله) ووجه تسميتها الادب ان النبي عني الذي امر
 بصدقه وهو طلب التاخر وهو أدب روى الصادق عن ابن ابي عمير عن ركن بن عمير عن النبي صلى
 الله عليه وسلم قال اوبكر امر الصفا عن سعد بن عوف قال عمار ل امر الاخر عن حاس فقال اوبكر
 ما أدب الا حلاق وقال عمار أدب حلاق فمما و ما حي اربعت اصواهم ما عمار في ذلك
 ما سم الدس آمنوا الا بعدوا من دى الله ورسوله في اصبه الآية وروى ابن المدر عن
 الحسن ان باسا صوا الله صلى الله عليه وسلم يوم الصفا امرهم ان نه دوا ورتب الآية وأخرج
 الطبراني عن عاصه ان باسا كانوا من السمر صومون ورتب وأخرج ابن جرير عن قتاد

قال دكر انما انما كانوا ولون لوارثي كذا في ريب ولا يذبح الاضحية الاول لانه مروي
 الصاري ويجعل به سد الاستجاب وقد هزل الرازي الاضحية انما سد عام فهل الكل وسع
 طلق بدله كل انساب وبعدهم وادنا الامراء ام في له عسر ضروري لا سادر
 في الادب ان لا يقدم مبدية اي عند سوا كان يحاهه او رءه او سار او حلفه
 (بامر ولا يسمي ولا ادب ولا بصرف) ويذاوم على ذلك (حي بامر هو وحي وبادن كما امر
 الله بذلك في د الاية) وظاهر هذا انه قدم لارباعه دم وفي الاوارى لا يذبح وا
 امر اخذ في المول للذهب الوهم الى كل ما لا يكره او يكره لان المقصود في الله دم راسا او
 لا يقدم وادومه عذبة الحسن لمقدم هم وودع فرا به وبلا يذبح وادى اس عطية قال
 امر بدمعي لا ذموا لامر اس بدمي رسول الله وكذا في مبدية العالم فاهم وربه الا ما
 حد اطاهر في ان معناه دم الحسي (وهذا) اله في من الدم (فان الى دم الصا لم
 يسم) وا كان التقدمة به او حكا (ما دم بدمي مبدية) الوارد عنه باساده صحيح
 او حسي ولا معارض راجح (به ذموا به كالتقدم مبدية في سانه) اوله اني وما آتاكم
 الرسول فخذوا وما نهاكم عنه فانتهوا (لا يذبح سوا عذبة في كل مسلم) وقد لم ان التقدمة
 أعم من كونه حسيه او حكا فلا يرداه مبدية بوفاءه صلى الله عليه وسلم فبعد التسليم بوفاءه
 لا طاع الوحي فلا يحس ل لا يصح مبدية على مبدية (قال مجاهد) عند الصاري في
 مسرلا ذوا (لا او) اي لا ذوا (نبي على رسول الله صلى الله عليه وسلم) ل
 أمهلوا او سوا من اا حمل مبدية (حي بفضله الله في اسانه) فاعلوا به فالعالمه بدر
 قال الرذكي الطاهر ان هذا المسمى على فرا امره سار وودع حيا البنا والذال
 والاصل لا يذبح واخذ في اسدى الناس قال الدماضي بل هو مباح على القرا المسمور
 انصافا قدم عذبة مدم قال الطوحي ودم بدمية اي بدم (وقال المجاهد) اي
 (لا يذبحوا امرا دون رسول الله) اي دون امر (على الله له وسلم) لا يذبحوا امر
 (وقال غيره لا امر وحي بامر ولا يسمي وحي بسمي) فامر وادب بامر وم (وانظر
 ادب الصديق صلى الله عليه وسلم في الصلاة والسلام في الصلاة) اي فمأذنه فيها (ان
 دم بدمية) ان مبدية مع الهامر ويذبح المزم اي لا يذبح مبدية له اوله (كتب
 بأسر) بدم عليه اي انظر كيف بأمره مقدمه الخاضع بدمية اي في الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم دم بدم احرام اي كروي بدمه اذ لك اسلاحا ولا حاجة اليه فان هذا اله ذم
 كادوي مالك والسكان وطريقه في ان حارم من كل من معذاته صلى الله عليه وسلم
 ذهب الى من عروى وف وسام الصلاة معناه المودن الى أي كرم فعال آدمي للناس وأهم
 قال نعم صلى ابو بكر خذ ول الله واما في الصلاة فخلص حي ودف في الصف فصق
 الناس وكان ابو بكر لا يذبح في صلاته فلما كثر الناس في الصف في الذهب ابو بكر فرأى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسار الله ان اكتب مكانك فرفع ابو بكر يده وجدا لله على
 ما امر به صلى الله عليه وسلم ودف بدم امر حسي اسوي في الصف وبعدهم صلى الله عليه وسلم
 فعلى الناس انهم انصرفوا الى ما انكر ما بعد ان سبوا امر لم (فعال) ابو بكر (ما كان

ما من فرج وق له من باب صرب وسم افرى سادا كما قال تعالى ان يحط ايمانكم واسم لا من وروى
 اى حسد ذلك بالرفع والخبر المند كورس (بما القن رفع الا را) جمع رأى (وتأخ
 الانكار) ما سطروها لتدفع انتاح الحوان وهو ما لك (على سعة وما ساء)
 (واعلم ان فى الرفع والخبر اصعافا) بحسب الصور (قد وردى الى الكسر المحط وذلك
 اذا انضم اليه عهد الاهاه ودم المبالاة) والا فالرفع والخبر لا يلزمهما الا اصعاف (وروى
 ان انا كوروى الله عهده لثرب حد الآلهة قال واقع ما روى الله لا كلك الا كاشى) اى
 اى صاحب (السرار) بكسر السين من ساد اى الكلام المحلى الذى يراذكه روى
 الهارى عن ابن اى ملكه كذا قال بران أن سلكا انو مكر وعمره ااصوام ما عهده الى
 على الله عليه وسلم قد علم له ركبى عم ما روى الله ما من الذين آمنوا لا ترفعوا أوصافكم
 الآلهة قال ابن الربوف كان عمر لا سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآلهة حتى
 دسعه ولم يد كذبت من ابيه عسى انا مكر (وقد روى ان عمر كان اذا سده حذبه كاشى
 السرار ما كان سمع الذى صلى الله عليه وسلم حذبه بعد) روى (هذا الآلهة حتى
 تسهفه) روى الا عهده من الهارى فكان عمر ذلك اذا حذبه حذبه كاشى السرار
 لا تسهفه حتى تسهفه حتى يعبر روى هذا حتى وق ما روى عمر همارى ان الذين يعصون
 الآلهة (وقد روى) مما أسد العاصى عاص من طوبى أى الحسن فى من هو روى واب
 فصا ل مالك سدد (ان انا ر) المصور دانه من محمد بن على بن سنان من اس
 (امير المؤمنين) نانى الخلفاء من بنى العباس روى الخلافة اثنتى وعشر من سبه وكان عهده ما
 و ما من سرب مكه عمو ما بالخولة الاب وسوسه (ماطر) معاه من الطرعى اا مكر لان
 كلامه ما سطرى كلام من معاه (مالك) الامام فى مسله فرفع صوره (فى مسده رسول الله
 صلى الله عليه وسلم) ولم يد كروا ما ناطر فيه لانه لا يرب عليه فاند هذا (فعال له مالنا ما امر
 المؤمنين لا يرفع صولك فى هذا المسجد فان الله عز وجل اذ بعثنا نوحا قال لا تدعون معكم
 اوف صوب الذى الآلهة) روى ابن جرير عن عاص قال كانوا يحضرونه بالكلام ويرى روى
 اصوامهم صراب (ومدح قوما) كالعمر بن وهاب بن عيسى وعمرهم (فعال ان الذين يعصون
 اصوامهم الآلهة ودم قوما) اى بنى عم (فعال ان الذين يادون بن ورا اطراب) اى يطربون
 سابه ان انا ما عر حتر عاصو او روى عليه امطلىع لا سم لم يعلو باسم انا اذا الا را
 نعطه وحفا أكثرهم لا نعلمون بحال الرفع وما ساء من الله عظم اذانه لى بعضى حسن
 الادب ومنه سابه ويلج بالصنع عم (الآلهة وان حرمه مياكر هـ) اى ادهوى
 فى غير بعض ان راعى بعد ما كان فى حياه (فاسكان) حصص وذلك (لها) له ذ
 المصالة والمروعة روى له فى المال اى لقوله (اوه من) المصور لوصح استدلاله (روى
 الادب معناه ان لا سم ل دعوا كذا بعضا ما قاله الى لا يعلو اذنا الرسول يمسكم كذا
 نعمكم بعضا) بان سادو باسمه ل قولوا لى الله يا رسول الله طاب وواضع وعصر
 صرب روى ابو نعيم فى الدلائل عن ابن عباس قال كانوا ولون باسمه دما انا القاسم ما روى

الله لا تعولوا دعا الرسول بكم كذا بعضكم بعضا فلو انى الله ما رسول الله (وهو
قولان للمفسر من احدهما الادعو) وفي نسخة وانه على الله حرم عيسى الهى (بانه
كما يدعى) ادى (بعضكم بعضا) فلو انى الله ما رسول الله (وهذا اما دل عليه
القول المذكور (مع الهمزة) الاحلال (والتوامع) وحصر القول لانه اطراف
(فعل هذا) القول (المصدر مصاف الى المفعول اى دعا بعضكم الرسول) اى اذا كره
(والناى ان المعنى لانه لو ادعا اكم غيره دعا بعضكم بعضا رسا احاب وان سا رل بل اذا
دعاكم لم يكن اكم يد) قران ومخاله (بانه لم يدعكم الصلوات عيسى الله) طبع الهمز
(فان اما دى الى اساسه واحسنه والمراعاة بعد اذ به حرمه) اى الرجوع عن عام ثابت
الى خصوصياتى خصوص الله ولرول اد ادعاكم (و لى هذا المصدر) فى دعا الرسول
(صاف الى اعل اى دعا اكم) ولوى الصلا (وهو دم فى الخصا من المصدر
الراجع عن مذهب السامى) وهو اما مدعى مذهب مالك (أن الصلاة لا تطل با حاصلى
الله عليه وسلم) وقال جماعة تصح الا حاصه وتطل الصلاة (ومن الادب معه صلى الله عليه ولم
اسم اذا كانوا معه على امر جامع من خطبة أو جهاد أو دباط) وفى الاكمل قال ابن اى
انك الا به فى الجهاد والى هو العبدى وقال عطا امر عام وقال معا ل طاعة يحكمون عليها
اخرجهما ابن اى سام (لم يذهب احد مذهبى حاشه) عرص (لهى بسا ديه كما قال الله
بما لى اعلى المؤمنين الذين آ وانه ورسوله وادى كانوا معه على امر جامع لم يذهبوا حتى
يساعدوا) قصه ووجوب اسباده قبل الانصراف عنه فى كل امر يحكمون عليه قال الحسن
وعمر صلى الله عليه وسلم بال الاعاضه فى ذلك لما فيه من ادب الدين وادب الله من قال ابن
الفرس ولا خلاف فى العرواه يسا دى امامه اذا كانه عدو يدعو الى الانصراف واحلف
فى صلا الله اذا كان له عدو كالزاعف وغيره قبل باره الاسباده ان سوا كان اما بالامر
ام غير احدا بال الآيه (فاذا كان هذا دحضا) اى يسا دى مصدر (مصدرا حاشه عارضة
لم يوج لهم) بال الادب فيه كيف عذب عطا فى ما قبل الدين امره ودرعه وده (فله
(وسلله) كبره (هل يسرع الذهاب اليه دون اسباده فاسلوا اهل الذكر) العلماء
(ان كسم لا يعارن) ذلك فاسم معلومه (ومن الادب صلى الله عليه وسلم ان لا يسكل
دوله) الما سعه لا عارض راجع وله انصا وحقو (بل يسكل الا آرا بعله
ولا يعارض منه بخاص) لانه فاسد الاعسان مع وجود الصر (لم يدى) تطرح (الافسه
والى) عطف بغير اهد (لنصحه ولا تحرف كلا من حه منه لئلا) اى طس (مخالف
تسميه اسماءه عولانم هو محمول وعن الصواب معقول) اى مصروف الى غير (ولا نوب
فول ما سانه على واقعته أهد) بل يصلح ما رده لى به وما لاله ام دليل غير على عدم
الله حله (فكل هذا من له الادب معه صلى الله عليه وسلم وهو عن الخرا) بزه عرفه
وصحاه اى الهجوم لا يوقع وذلك مدموم (وراس الادب صلى الله عليه وسلم كمال
السلامه والاتصاد) الادعاء (لامر ولى حرم القول والتصدق دون أن يحمله حسال)
طس (باطل اسمه صاحبه) معقول او نه سبه او سكا أو دم عليه آرا الرمال ودرالاف

اوساح (ادعاهم) جمع دهر وهو الدكا والاطه كما في المصاح (فوجد الصكم) اي
 صعب لي في كل احد ان يحصل لما هم في الله عليه وسلم (والتسام والاتصاد
 والادعان) من اد وانصاد فهو عظم صاوي (كأوجد المرسل) تكسر الهمزة وهو الله سبحانه
 (بالصاد) منه له من الهادون غير (والصوم والذل) طبعه صبر (والاناه)
 الرجوع (والنوكل) عليه جمع الا وير (فهما يوجدان لانها لا تعد من عذاب الله
 الايماء او جد المرسل) وهو اوجه عروسل (وتو) دما صاعدا رول ولا يصاحكم الى غير
 بالعدول عنه وطلب الحكم من غير (ولا رضى بحكم غير انتهى ملخصا من المدارج)
 لا سلامة اس العلم (والمرآن علو مالا) فان المرصد الى الادب معه صلى الله عليه وسلم
 فليراجع) وفما ذكر كفايه

• (النوع التاسع في آيات من رده تعالى عنه الله عنه) أطلق النفس عليه فقال القول
 امام الحرم من الله العظيم وهل اعلم ما كلفه من علم ما في ولا اعلم ما في رسول ورد
 بعوله كتب ربكم في نفسه الرجة وحسب ان كما استب على صلبه ومدرك كتب بعونكم
 ولا يحصى بقوى رده (على عدو) يجعل أن يرث الميرد وعوم من الاصابة اذا سغراق
 الميرد أسلمه داخل النيان ويحمل ان يرث الجميع فان طاعه عدو يعطيه في الواجب المذكور
 والابواب والجموع (صلى الله عليه وسلم برعا) مقول لا خلاف فيه لاصحابه اذ هو سعد
 بدون (لنابه) امر وحطه (قال تعالى ن والارواح مطروون) أي الملائكة وحرر الكلام
 فيه مستوطا (ما أسمع من لم يسمعون) أي اتى عبد الخيون بسبب انعامه على
 بالبو وعبرها (لما) من (قال المسركون ما بها الذي رول له الذكر) القرآن في رجه
 (المطمعون) ايته ولعولهم يد والد الله رول عدل لا الخيون الحق لا طبع رده فلا
 رده به لا لا تكذب رفاه (أجاب مالي) الاولى فاجاب بالما اذا جله الارقي كفيه وكأته
 ركه بالانه يان لعظه بأنه اجاب (عنه عدو) من عروا مطه (ويوطئه) وله (وهكذا
 - به الاحباب) أي عاديهم (فان الحب اذا جمع من سبب حبه تولى نفسه حوايه)
 ودرع على هذا قوله (فهما تولى الحق سبحانه حواهم) نفسه من صبر الله لان نصرته تعالى
 التي يولاه - به (هأم) نصرته) عليه الصلا والسلام لنفسه كمال العدو وان كان به
 أو انه في لو فصل وروى اس أي عام عن وجه من الورد قال قول الله تعالى اس آدم اذا طلب
 اصبر وارض صرى فان نصر في الحصر من نصر لما سلك ورواه عبد الله من أجد في رواية
 الرده عن وجه قال تعالى انه مكتوب في الورا فذكر (وارفع لمبراته) عذار العلى
 (ورده) تعالى على عدو يكذبهم (اباح من رده) اسه صلى الله عليه وآله لهما منه اطه
 وان كانت لتسلك به لفته والمراد لو كان له رده ونصره كما هو (وأست) اعظم رافوى سانا
 (في ديوان محمد) سره من ان نفسه هو نفسه كما ان الله لا يصر له ما سعاره في ديوانا
 سببه فادان الله كان أم وأ كبرياتا وهكذا هو باي الى الابد (فأقسم تعالى عما أقسم
 به من عظم آياته) اجله لما يجر على الخلاف السابق في صبره (على بغيره) وله وسببه وسائل
 عما عساه) نعم العبي المصحة والام وتكسر الم أصاد صادمه سله أي احصره وعا به

(اعداؤه الكفر به وسكديهم له قوله ما لم يسمعوه منكم من قبل من قوله من علم
أما به ذلك بعض من كل أو معاني مدره (وسمى أعداؤه المكذوبة أهم المسمون) منه
أشار إلى أن البارز وهو أحد رحو صفت (مروهم) واقتصر على الأعداء مع أن
الآية مقتصرة ويصرون لأن المصداحار بأنهم سئلوا ذلك وما ذكر عليه السلام
في سائر آياته دمج لم يول في مقام التماحيه نحو وانا أنكم لعلى هدى أو ضلال مبين
وقول حسن

أهم هو وليس له تكف • فسر كما لم يرد

(ورد علمواهم والعدا) من عرهم (ذلك) أي اسمهم المسمون لا هو (في التماس) معطوف
لعلوا (ورداد علمهم به في الروح) الصبر (وسكف) ويظهر كل الظهور في الآخر صفت
بساوي الطاق كالمهم في العلم به وقال تعالى (عطف على قوله ما لم يسمعوا من علمي) أي
بسمه المعلن وهو المصدر والمعنى اسمهم موكما ب • جه ربط محصورين قوله (وما صاحبكم
عميون) فقال فلا اسم بالمعنى الخ (ولما أي لا أصغر وأصل المعنى) أحد المسمين
المبني على كبر (التي على الله علمه وسلم يخرج من المصداق وهو) أي العاصي (بذلك)
فألم أعداء من عرهم) على مدر من (ويجدا وأما من مصادق) جمع صديق وهو
السيد الصانع أو الخلق أو الخواد أو السرب كباقي العاصين (فمن جالوس في المصداق
فما دخل العاصي فالوالة من ذا الذي كسبت) عدى إحدى الي • (معها فالدال
الانبرعي أي على الله وسلم وكان يدنو أي لرسول الله صلى الله عليه وسلم •
حديثه) وهو أ • أم أقل من ما لم يولد وأعداءه ذروا من (فرداه تعالى علمه ونولي
حوايه) قوله أن ساءل هو الانبر أي عدوك ومعهم ساءل هو الدليل الخبير (الذي لا عاصيه
ولا حسن ذكر وأما ب • فمضى دورك وحسن صيدوا بأرفصا إلى يوم العاصيه والى يوم
ملا لا دخل تحت الوصف ولا رد أن العاصي أعجب عسرا وهما لا اسم ما لا اسم ما لا اسم
مع انصار من اساع المصطفى وأرواحه أمهات ما (ولما فالوا) أي الذين كبروا على حجة
التي لم يسمع من ساءل بل لكم على رحيل بسكم إذا مرهم كل عمو في اعكم لي خلق حديث
(أدري) مع المهر لآله هام واسعى بها من مهر الوصل (على الله كذا) وذلك
(أم به حبه) حور تحت ذلك به (فان الله تعالى) نداء عليهم (ل الذين لا يرمون بالآخر)
المسألة على اللعب والعدا (في العدا والصلال النعد) من الخلق في الدنيا قال
الضاوي ر • دانه علمهم رديهم وابسأ لهم ما هو أقطع من الصميم وهو الصلال النعد من
الصواب تحت لآل حقي الخلاص منه وما هو موداه • النعد (ولما فالوا) الس • ساءل أ • حان
الله تعالى عنه) بالانصاف (فما لم يسمع من ساءل بل لكم على رحيل بسكم إذا مرهم كل عمو في اعكم لي خلق حديث
ذلك ولم يجعل الخواب من عدا لا به وهي دن كني فانه ساءل أي وسكفهم من عدا علم
الكتاب أي على مدني لعدم صراحها في الرد (ولما فالوا) أسا • عصى والهم من وسكف
الساعة وأدخال الف ساءل على الوحي (لأدركوا آله الساع يحسون) أي لا حل قول محمد
(رداه تعالى عليهم) معال ل • حان بل وسكف المرسل (الحاصيه وهو لا اله الا الله) (خصه)

قوله لسب مر ساءل أ • حان
في بعض نسخ المتن بعد قوله
مر ساءل وأد قوله بهي
اليود اه

(صله) ن ا و ذكر النساء أي و دروالة عمو و لو لو كان مالا سمل عن النسا
 (فقد آسا آل اراهم) جد محمد صلى الله عليه وسلم كرمي و داود و سليمان (الكتاب
 والمحكمه) ا و (و آسأهم ما كاعظم) فكان داود و سبع و سبعون امرأة و سليمان
 ألع ماسر الى سرية (ولما) جدوا أن يعف الله رسولا و السر و لهم الذي حكا
 الله عنهم و ما سمع اا اس أن يوصوا انسا هم الله - ذي الذ أن قالوا اى واهم مسكرين
 (اربع الله اسرا رسولا و لا وجه لها أن التعانس ثوب اا و اسر) فمكن مخاطبة و الله هم عس
 (و ان التعانس) في المنس (ثوب الساس) فلا عكن ذلك في حكا الله جعل الرسول اسرا
 لا اسكا (قال الله تعالى هل لو كان في الارض لانك عسرون طمسين لعلنا علم من الله ما
 ما كارسولا) يحول الله حال من رسولا واهم هول و كذالك اسرا و الاولي ا و اى (أى لو كانوا
 ملائكة لو حب أن يكون رسولا و الملائكة لكن لما كان أهل الارض و السر و حب
 ان يكون رسولا و السر) أمكم من الاجتماع و الله و اما الانس فعامهم عا
 عن ادراك الملك و التلصص منه فار ذلك مسروط سوع من الساس و التعانس فالة الصاوى
 و النسا اى لا يمكن في سبه الله ارسال الملك الان هو و سبه ا و من حصه الله و اصطفا
 و دوا على ما وصيه كالاما و الرسل وى الا انه الاسرى و لوليه لما ملكا كاعظم رجا
 و الله اعلمهم ما لمسوا اى جعلنا على صور رجل لئلكوا و رويته ادلا و للسر
 على رؤيه الملك (ما اسل هذه الكرامه) اى الاكرام من الله لئلكه حسب كان هو الزاد
 س لا الامر الحار و العباد (و قد كان الا اما اعاداهون عن اسسهم و ردون على
 اعاداهم ك و ل و ح عا ه السلام) راد المولى لهم انا الله في صلال بر قال (ما يوم ليس
 في صلاله) هي اعم و الصلال فسيها اطلع و منه (و قول هود) دد المولى - هم انا اترك
 في ما الله و انما لعلك و الكادى قال (ما يوم ليس في سهاه) جهاله (واسا ذلك) و
 ده هم عن اسسهم

(الوع العاسرى ازاله السباب) جمع سبه و هي ما رى دللا و لست بدليل له ساد
 الله اس او امر ذلك (عن آت و روي في عا ه الصلا و السلام مساسباب) سخوات
 لا يصح مصادها الاحمال أو محالها مظاهر الانا حص و الطر أو دل الماطع على أن طاهرها
 هو مراد و لم يدل على المراد و مطلق المساسباب انما على ما أسا ر الله تعالى و ليس مرادها
 الله الى و وحده صلا هدى اى مهاد الا ان لان العواطع دل على ان طاهرها ليس
 مرادها و اد هذا مل الاجماع و قوله (اعلم انه عدا من العلماء على انه صلى الله عليه و سلم ماض
 لحظه) واحد (ط) بأن ط الله ماهر محال عليه (و هل هو) أى الصلال الله و هم من حوله
 ماضل (سار عداه الى الا ما صلاوات الله و سلامه عليهم اى من قبل السو هال المعبره هو
 عبرا ر عدا لئلكه) أى يحو ر تلسم به و ظهور عليهم (من التصر) عن اتساعهم بعد
 الوحى و اساهم للامعان و الطماعه و لا يحى ان هذه عدا فارد فالتصر بعد المعرواى و دل
 في تحو راا صال فالتصور ان العدا لا يلزم منها سى السه فالتصر تحو را صلات المردما
 و الطردها و تحو ذلك مرد سها (و عداها ما) أهل السه (اها سارى العدا) وهو

الطبع في ايامهم له حجب وعلم ولم يسمع علمهم معصية ون عذابه صادفون فيما احسروا
 به من (م تكلم اجمع اراد بالسوء) بالجمع من اعداء الى حياهم عذوب على مكرم ولما
 عدل بان حول يكرههم (الا ان الخلل الذي قام على ان هذا الحار لم يسمع) تنوير
 الاسباب املا (قال الله تعالى ما حل صاحبكم وما عوى دابة لا امام غير الله) الزاكي وقال
 عليه السلام في حق ساقكف مع حمله ان لا يلا على جميع الاتايا اذ لا يلزم من بني ذلك عنه
 مصممهم في اعلمهم في مقام بني مائتة المبركون الله وكل من دالسو والحواش
 اما الاول فالعلة في السلال العصبه لا كرام الله تعالى في السوء وهذه اعله صار كد فيها
 جميع الاتايا لا تقتصر فيه وها في ما فيهم واما الثاني فالاعمال عملة السكراب والسكر
 ثم وكما به دل ما صدر منه صلال لا قبل السوء ولا نهها (وقال الامام ابو الهصل) عناصر
 (الصفي) العلم السوء (في السعا) واما معهم من هذا السوء في السوء فها في
 خلاف (والسوء) اي القول الموافق الواقع وللاذلة الدالة في ان خلافه مما في فائده
 (انهم معصومون) معصومون معصومون (قد لا و من الجهل بالله تعالى) اي في ووداده
 (وصفاه) فلا يجهلون ساسها (و) معصومون انصام (التسكيل) لانهم (في)
 من ذلك وفي معصية والتسكيل بالهطف او القاصلة اي لا يسمع فيهم على في الذاب
 ولا في صفة من صفاها لان مطرهم حطب على الوحشة والاعيان واما دابة ما كتب يدرى
 ما الكتاب ولا الاعيان فالمراد به ما لا يوحى كوجوب الصلا وصومهم فروع السريعة
 (ودد ما صدر) اي عيوب ما حذر من احد وهو ما صدر من الى الكف ولكون عمل
 الابان واعمال ذلك قبل معصية في موته فانه الزايع وقال التلماني اي قوى نعمها
 بعضا ساعل من اسرائيل لتمام كل واحد من الاسماء مع صاحبه حتى حطب السوء بالاسم ذلك
 (الاحبار والار) في فصل الخبر المرفوع والامر قول الصحابي ورويه والمراد بها
 ما اسير من احوالهم وصفاهم المأثور المعروفة عند كل احد (عن الاسا) كاهم والمراد
 بأسرهم وليس المراد به بل علم بل عرفهم وفيهم فلم يصعب صدور عن غيره
 (نقشهم) اي ترميم (عن هذا المعنى) بظاهرها اي الصفة التي تقتضي انصافهم
 (مددوا) الى آخر عمرهم (ولسأهم) بالهطف على ترميمهم اي وبسأهم اي اسدا
 حلقهم لار من ساستهم كانوا هم (في الوحشة) وقوة عدم الشرك (والاعيان) بالله وتكلم
 ما يحب الاعيان (بل) لستمال على سبيل الترميم (على اسراي) اي مد ظهور (أواد
 المعارف) في احوالهم وادواهم اي معرفته بالحق ومما به وكل ما سطوه (وبصاف)
 جمع وجهه وهي الرواح القاسية الى نفوح (الظاف العباد) اي كونهم هذا الدارس
 فسه ما يلوح منهم من اماراتهما راجعة من بعض هؤلاء الكون (ولم) ل احسن اهل
 الاسرار عن احدهم (ان احدا في) م وآخر اي صدر الله ما (واصطفى) اي
 اصطفا الله واحدا (معي عرف بكفروا سواك) تفضل من في عام (فلذلك) اي سؤبه
 واصطفاه (ومحمد) اسم من قول اي ما في كذا الله وعلبه (هذا الباب) اي باب ربه
 احوال الاسباب (الصل) عن الاحبار والار ورويته التعلل الدال على انه تعالى لا يتكلم

من هذا لصورة الامن كان كذلك نفس المراد الحصر وقد عرفت ان صاحب عاقل في موافقة
 الله في ذلك لم قال: ذلك لا مطلق في الاخرى عن آيات واحاد بنسب المراد مظهرها (وقد
 استبان) أي من والسمي لما كذا في الطلب ولا من صاحب من سألته ان يباين فيه (عما
 مروا) اما لاسمها فادنا لم يلبس بالكل (ما هو الحق من عصمه صلى الله عليه وسلم من الجهل
 بالله ومجاهد) بان سبي وجود ذاته أو مردد فيه أو سبي ما روي عنه أو مدسما بها على
 خلاف عصمه وكذا ما روي الا ما (أو) استبان لك عصمه من (كونه) أي وجود وحلته
 كسائر الامور (على سائر العالم من سبي ذلك) أي ذاته ومجاهد (كأنه) ولا يجهل
 سائر ذلك اصطلاحا (وهذا هو عملا) وسرعا صاه بمجاهد جمع السرف والكمال
 لا به تعالى لا سطحي الا وهو كذلك (واجماعا) من كل المسائل (ومجاهد أو عملا)
 في الاحاد بن العصمة والجمع بينهما التوكيد والامتنان (ولا سبي) عطف على قوله
 سبي ذلك أي ولا كونه على حالة تساقا لم يسي (مما روي من السرف) الذي أمر
 بسلبه (وإذا) أو صله وانه (عن روي من الوحي قطا) ما روي عنه من خلاف
 (أو لا روي) لانه ما روي لا روي له وأمره بطلعه فكيف يجوز عليه جهل سبي منه
 جالينا وهو من ذلك لانه لا يجهل على علمه وعندهم جهلنا وعن الله والا كان
 اقربا على الله وهو باطل عملا وسرعا (وعصمه) بالخرع عطف على عصمه الاولى (من
 الكذب) لما في المهرلة (وإذا) اول (ثلاثه) في بطلعه (مبدأ الله وأمره) لم
 يصرح به في معناه وهو محصل (وهذا) أن يقول ما يخالف ما روي له احسانا (أو صر
 قصدا) ولا ينع ذلك منه فهو وانسانا والله ذهب أو اوصى الامم راي وصوره بالافلاقي
 انهم ما فيه للمهرلة لا لا سر عليه (واستحالة ذلك) الكذب والطلب (عنده سرعا واجماعا
 ونظر اوجها) وفي نفسه أو قبل قوله نظر اوجها (لان المعنى ان استحالة ذلك سرعا
 واجماعا محال عليه النظر والدليل المعنى (وتحريمه) أي بقرته (عقل السر قطعا)
 لتواريه محال سبي الله لانه ما روي قول لا (وبقرته من الكبار واجماعا) روي
 قدرهما (ومن الصغار محتملا) اما ما في الدليل الله فلهذا قال في تصحيح آيات المسند
 في الله أو امراته أو تصور بعصمها لم على اجماعا أو قصدا روي قوله (ومن استدامه
 المهر والمهرلة) عطف على قوله فلهذا حجه السلب معهما ان وقع منه عليه سرعه
 وقصدنا لما في

ناسا في عن رسول الله كعب ما * والسبب من كل طاب عادل لاهي

فدعاه عن كل شيء منها * عما سوى الله فانه لا يله

(و) ر (امرارة) الطوال واليسان عا * عطاها باسطا طوله وديمه (فما سرعه لاديه)
 لان امرارة صاحب برهنة (وعصمه) بالخرع ويحور روي عنه كائنه (في كل حاله
 من روي عنه وحد) تكسر الحرف من الهمز (ومرج) فان مرج لا يقول الا جمعا (ما صاحب
 لانه) بدل من قوله ما هو الحق ويجوز ان ماليا كذا في في الغالب الإرجع وعصبه مسما
 ولعل الله في عصب ذلك (ان تلامه) أي بأحد وجهه (بالحق) أي بالقبول والحق

والبركة لا يرد عليها ما يقع ذلك وله العمل بها عاد والعرف يقول لما منح به أحد
العين مال السباح

أما ما زاد وصفه فقد ملأها راعا

(وسد عليه الصد) الصل ورواه من الصد وهي سد الصل أي يحرس على
خط ما ذكر من ترمه قد عدا في كرم الصل على ما قيل له عله وحوله من دهاء
ومن مع الخير راعا الشجر وحسرا له ولا سب لها (فان من يحول ما يحب لشي على
أقدامه وسلم) اعتماد (أو يجوز أن يوصل عليه) أي يمسح - مسرعة ملاوعد
(ولاد في صور أحكامه) أي الحكم المتصور في من وحول وحواويره (لأن من
إن يمد في بعض أحلاف ما في عله) يمسح مما لا يتصور اعتماد (ولا يرد على لا يتصور أن
يصاد) أي يصد (الصد) ويوصفه (فيك) أي يمسح في أمر هو سب هلاكه في الدار
(من حيث لا يدري) يلهه (ويستطفي هو) يمسحها وسدا أو هو والعمى كالنهر
(الدرل) يمسح وقد سكن الراعي لعل في (الأسفل) من درك الماسك (من النار)
أي أرحمهم بالعرف لا يصد في هذا محارص عليها ويستعمل كبراهم سدا إلى وهو
سار عن عهده أسد له ما في الآخر يصد ما ذكر ولما عله سوله (ادخل الباطل في)
أي ما لا يصح في سده (واصماته) على طريق الحرم (ملا يجوز له) سماعه ملا (يحل)
نعم لنا وكسر الحنا وسدا للام وماعله مع ما ذكر في العلى والاء ما داي يعل (صاحبه)
أي ذلك الاعتماد (دار الوار) يمسح الموحدة الهلال يصد بهم وهو راجع إلى أي يصد
حالا في أو وسط البرهان يعل مع آفته وصفه بأنه وصاحبه في ر و سار أيضا وطلب الزوايه
في محل هذا عما لا يطالب في عاص بأحد الصطف لا يمسح الثاني فهو كلام لا يصد
مع نعم ما روي به قال في السار ولهم سدا سطا على الرطل اللدن رأنا سدا في المصدح
صده فقال لهم ما هم أصصهم قال ان السطان يحوي من اس آدم يحوي الدم والى سدا سار
يصد في لوكي سادهم لكاهم قال بعد طول حور جاءه من الساب وعندهم من الصفا
والحدث والمتكلمين الصغار على الاميا وذهب طائفة الى الودع وذهب المجمعون من
القة بها والمتكلمين الى عهدهم بها كالكتاب في حال بعد كلام قليل ما حكا المصنف وله
(وقد اسدل بعض الأصم على عهدهم من الصغار ما صدر الى امسال أه الهيم) أي فعل ما لها
اقتدا بهم فلو وقع ذلك منهم او طرعه الناس وطبوه وسرعان ما عهدهم واما لان دس العظيم
عظيم وان دل (واساع آ مارهم وسرتههم مطلقا) سوا كاسحروونه أم حمله كالصام
والا حود والاكل والسرف ما تأسى بهم فيه وان كان مما حلال الاصل في انعاله هم اسما
حسبه سرعه همد وفي كل ما عدوهم لان الاصل أرحم من الظاهر (وجهه والدمها
على ذلك) أي اساع مارهم مطلقا ان لم يعلم أو حده وصه اهم (من اصحاب) أي كارهه
(ما قبل الساده) والى سده من غير الترام) فام (فرسه) يدل على انه فعله لا للسرير
والاقتداء به (ل) يصدى يصد (مطلقا) من غير الترام حرسه السر وعه (عدهم
وان احلهوا) بعد القول ما ساعه (في حكم ذلك) فذهب كبر من الله بها والمحدثين رأ كبر

السابعة الى اسمها اماعه في الا وراطة له كبرها وذهب جماعه الى انه سبحانه احسن
 من غير وحكي أو الصرح وان حور صداده من مالك الرحمن وبه قال أكثر اصحابنا أكثر
 أهلنا راوا من سرى والاصطعري وان حوران من السابعة هذا لم يصر ما بعده الله ب
 من الله اهل قوله (فلو حور باعلمهم) بل (الصغار لم يكن الا الله اهلهم في افعالهم)
 مطلقا كما امر به (ان ليس كل من افعاله) كبره منهم (بمعنى) أي ما بعده به
 (من العزيمه) بأن يكون واحد أو دوما (والا نجاه) بأنه لا يربط عليه نواب ولا اب
 أو مدح أو ذم (والطهر) بالله الذي المعسر عاكفوه بحر ما ومكرها وسلاف الاولى
 وهو (والله صه) سرار يحسن الله ما طرام والطهر سلاف الاولى والمكر
 (أي) ما بعده من اص وقاله هو لا يصح ان يورثا ما سأل أمرا له
 لا سماعلي يرى مذهب الصل على القول اذ اذاه واما ما كان على المصنف هذا
 لانه في هذه الدليل وما كان مذهب الكتاب (واحد) في هذه الآية على وجه كبر
 أحدها أي وذلك صلاص مع المالك (أي) من انما اوحى ما أمر عليه من الصراخ وعبر
 وما طهر عليه بالآيات ما المجمع لم يطهره النبي وما بذل به على كافي الفاء من واد
 الله ما بالمعنى السماع له في آيات السوء منها الاحكامها كان مسئلة أي
 أو وجد ما بذل على اسماء بالسوء من غير وجهي بسرع لانه ذهبا وانما مذهبها الا ما
 التي من السرع التي جعلها وان لم يورثها فامرر صفا (وهو مروي عن ابن
 عباس والحسن) المصري (والفصل وهو مروي) وقاله ابن سريان الصلال
 له العدول من الاسماء وهذه الهداه فكل عدول صلالا وكان عددا أم لاها عبر
 هذا لما قيل من السوء فذلك اليها كونه فعلها اذ اذاه من الصالح (وبوده قوة
 ما كسب يدرى ما الكتاب ولا الاعيان أي ما كسب يدرى من الوحي أن رأيا رآن)
 أي لا يعرفه را به ولا در اسميه (ولا كسب يدرى الخ الى الاعيان) بل وهذا في غاية
 العبدانية في الاقر به بذل عليه ووجه أن يعرف الاعيان وهذا والمراد اعيان اسمه
 أي لا يدرى كيف يورثه ويولد أي طريقه في الاعيان وبهذا لا يخفى (فانه
 السعرة يدرى) الامام اذ قاله بالحق (وقال بكر) بن العلاء (القاسمي) المصري المالك
 (ولا الاعيان الذي هو المراض والاحكام) السعرة التي كلهم اعلموا بها (وهذا كان
 عليه السلام) (السلام على) أي من السوء (عوم اسويجده) أي انه مبرور بالآلوه
 لا سر له (م رابا) راض الى لم يكن يدرى فادان بالكلية) أي من
 ما كسبه من المراض (انما ما سألني آخر هذا الموضع من ذلك ان سا الله) فانه ذكر
 هذا لما كسب (الذي من) من قوله تعالى صلا ما روى من قوله تعالى ذكر الامام بشر الدرس
 الزاري) مما شهد به على من فانه ما صل الرجل الطريق وصل به رال عنه ولم يدر
 انه هو وصل وذلك (انه عليه السلام والسلام) صلا ما روى من اسير صاعه
 صد وهي المعنى وهاهنا القرآن في قوله بل ان صلا ما روى من اسير صاعه
 العالم من ان يدرى أي من وعيت (عن حادي عبد المطلب) وأصل الصلال العسة

[illegible]

من الهداه كما قاله الزايع وأعاد موه بعضه من قبل السرع ولم يهددا
الحا من هدا عايره ولا يراد بوجه هدا هم سرعك بعد عصمه لاسمه انهم مع
مواد هم لان سرعه مساعره فكان هم حله أو من سبه هم هذا البوارى من السقى
وعبر واحد كما قال عاصم قاله لال عصمه المهور واسمه انه ولكونه من أهله أطلق
عليه شجاره العلاء المتاور (الداسع أى وحده مصرى) واقعاى الحمر (للسان ما أنزل
ال) من القرآن (فهذا كاساء) باطاه وروسان ما حسن من معانيه في حال سلعه لاسمه
(كوله وأزايانك الذكر) القرآن لما سمع من الله كثر والمواظ (للسان الناس
سائر النهم) عاصم قاله لال المتصره عاصم عا في اسدا أمره (دهدا امروى
عن الحسد) أى العاصم من محمد الماوىدى سمع المسامخ العلم المشهور ووجه الله (الاسر
من على) أمير المؤمنين (اهم على الله عا وسلم قال ما هم سمع) مع المم الأولى ماه
نصروه وأول العزم (سعى عما كان أهل المطايله يعملون) سمع معنى لا يكون هدا
(به) أو البان راند فى الماوى (عبر من من كل ذلك صول) عجز وجمع (افهينى
و من ما أريد) من ذلك (مما هم سمع بعد همانى) أى كرمى الله رباناه (و من
المريه ال) (ولب لبه له) الام من قريش كان يرى عما على كة) لبعض من اس أود
(لو) ما على عى) فلو على ما لها حوان أو محدوف أى ان كان ذلك لا يمسك (سعى
أدخل مكة) وصرحه انه رعاها قبل النعمه وروى حديث أى خبر عن عبد الصارى
مرور عا ما سمع الله منها الارضى المسمه ال أصحابه وأب حال كتب أوعاها على قراره
لاهل مكة ورواه ابن ماجه كتب أوعاها لاهلى مكة بالمرابط حال المصنف كعب
والنكبة فى الهامهم ذلك كنى الله و لخصم المسم العرب رعيه على ما نكبه موه من الام
بأمر أمهم سم الله سمى موعم أو موعم اها عا كان بعد النعمه مهور وعكذلك بالحدب
المد كورأهم سمه ووجه عدم الوقوف على سمى (ها عرما) سم المم أى أهدب حال الهد
و من مرأوسهم زالم سم والسر مشركه اللول و سمه فى حطه اداد كماله دورها فعل
مره كتب (كاسمير) مع قوله وصف المم تصدب (السايب عر حوب سمى أى سمى
داد من دور مكة سم عرما) سمه وراى وما سمه على أى لما من باب التصريح اسعمل
المعرف فى مطلق الله و اسعمل الما على فى عند وعلى بوجه (بالدوق) جمع دوق
آلات يصرب سم والافا يعرف المم بالذوق سم الدال وقصها (والمرامير) جمع مرامير
مك المم (للمسم أنظر الهم يصرب الله على أدنى) أى سمه على ما اليوم (سمه) ولم
أ مع شأ (فما على الامس المسم) أى حرها (سم طابله أسمى صل ذلك يصرب
الله على أدنى ما على الامس المسم) ولم أ مع شأ (سم ما هم سم بعد همانى) و سمى
أ كرى الله رباناه) فكانه عبرت لاسم هذا الهم من من وأبه هداه نصرفه عن ذلك
ما اليوم عا ما سارها الى عاصم سمه من صغر سمه من سماع لعل المطايله ولهم وعاصم
وان لم يكن ذلك حديد صلا لانه صانه من قبل النعمه عا المصالح السرع وقبل معناه وحده
صاalam حركه أحدناك وه سمى أظهر ك الله هدى طاب الهدا وقبل وحده صا لاس ك

والله بهدائه الى الهدى وقبل وحده فاعلم ان الرسل والنبيا هم الهدى بل ما
وعن جهر من بعد وحده صالحي عيسى في الاول اى لا ربه فالتب على عيسى
وقبل ما ساء به ذلك كقول موسى وأما من الصالح ودوله تعالى أن تصل احداها ما عسى
وقرأ المصنف على وحده سال هدى اى اهدى له حكما في الدائم حال لا علم
أحد من المصنفين في ذلك مع الصالح الاعيان وقد قال ابن عباس لم يكن له صلاة معصية
اتقى وفي الكفاف من قال انه كان على أمر مومه أو نعم من ان أراد سلو عن الامور
السوء فم رابا راد على كمرهم وديهم فماد الله عليه صلى الله عليه وسلم وسائر الانبياء
معهم ومن قبل النبي وبعدها من الكثرة والمعارضة ما قاله عنه مروا به لانه
ما كان لنا أن نترك الله من عيسى وكفى معصية هذا الكفار أن يسووه كمراتى (وأما
قوله تعالى) قسم ليعذر أول النوع اى بهاماد كرسوله قال الله (ووصيها) - قطبا
(عند قوله الذي آمن) أهل (ظهره) فماد جمعهم اجمع من ائمتها والهدى من
والصالحين) اى ههنا الكلام الباطن من العقائد فوذلك لا منسب كلام اقدس
أجل ما ساءه أولئك دور الكلام فيه من السلف (المورد) لا وافي نسخ رهي ظاهر
ويستبعد ما لو اى كثر الامور (لما ساء في الانبياء عليهم السلام والسلام)
- ما ساء في ظاهره ان المورد والام (ويطواهر كسر والقرآن والهدى) اى
طواهر اسار الى ائمة السلف فمعه في الباطن (ان الترموطواهرها) بان طواهرهم
ا ا اذا طواهرها (فمعه) أو علمهم (كما قال الامام عيسى عاص الى محور الكثرة)
عليهم عدا (وحرى الاجماع) اى محالهم ما ساء عليه الناس من قولهم حرى المعار اذا
دعاهم فأمره لاربه وهو الشاود (وما لا يقول مسلم) اى فمعه - م الى رأى لم يعل
أحد من المسلمين الا اناب والاحاديث اى احصوا بها كما جعل الله - من جعل الكفر
من حسابهم الامور وبسبب كل ما ساء على انه لا يقع منهم حاتم لا ولون محور ودوع
الكفر هم عدا اذ لم يعل الا الحسنة ولا عزم ولا محورى الاجماع وامامهم وانما حار
بعضهم واسبق الى ان اساعدهم اى أو على كما (فكفى) بسوع لهم الاستصحاب
الطواهر (وكل ما احصوا به مما محال ان يروى في عدا) وطرفه الاحتمال
فمعه الدلائل (وبما يلى) محال وبما عدا (الاحتمال في مصداق) و محور
ودوع ما حرج به عن صلاحه للمعه (وما يلى) مع أموال جمع دول فهو جمع الجمع
(مع السلف صلاى ما التروى ذلك) الذى اسد لوانه (فادام مكن مذهبهم) في محورها
علمهم (اجماعا) اى مجمعا عليه لكفر من عالمهم (وكان الخلاف فيما احصوا به دعاهم)
لاحاد ما دعاهم الاجماع حتى يكون حلالا لا يصدقه (وما يلى) على طواهرهم
مصورها عليهم (وهذه عدا) في عدم الحوار (وحرى والمصنف الى ما صم) من علم
التحور اذ العدا لا دلالة لا كثر العالمين (اتقى) عنه سلام عيسى من الله مروه
الى راس (ودعا) سلف في هذا الآله تعالى أهل الله الاصل فيه ان الطواهر اذا اتمله
الجل جمع له بعض اى صور كصور الحامل والرسال) وكلما جله بسلافاه بعض محه

قاله اس من مرداس

وأنه من طهرى ما يطوب هم • وكب علمه منه اصصا

قاله اس عطه وصدر عوله اى حريلا من العمل (وهذا لما كان من على رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من أقدار) اى من • اذ ربما كاهه (وعمل المراد منه تصدق بها) والتوراة
 بالجمع انما قال (السو) جمع ع بالسكر وجمع العمل من كل في توراة لا معقول معوله
 المتوسات (الى فصل الطهور السام بأمرها) فهو يحار من انعام صاحب تصدق
 كالخامل على طهر ما يسهل عليه تصدق ساله معطه من ذلك وجسر الامام بقوله
 (وهو لم يوصى بها انما عطه على • وهما سهل الله تعالى ذلك عليه وحط) به بوضع
 (منه بها) مع العاص (ما نسر هاعله حتى يسره) وهذا عرا عاص
 لما وردى والسكى (وعل الورما كان يكرهه من يصرفه الخليل) لطرفه ابراهيم
 (وكان لا يصد على معهم الى ان هوا الله وقال له اسع على ابراهيم) في التوراة وادعو
 به في اليهود ذلك فالور على هذا الاقوال اللطاة تحار معى العمل (وعل معنا عصمانه)
 اى هناك وحطالك (من) ملائكة (الوراء الذى) من طهور لو كان ذلك الذب
 صاملا معى الله ومعها تحارا) (ومن ذلك ما فى الحديث

انه عليه الصلا والسلام حصر ولحمه ورجل يرقب العنه) لعله احصى المرب
 السام من عوله هناك عر من (فصر ب الله على أدبه) بالادرا على اراد الحسن (ها
 أ عطه) به (الاحر السمن من العد وعل) معاه (عل سرك) اى فليل أو
 حواطر ذلك (وعل) تحرك فى اسفا أمره (وطاب سره ل) ترفع اى طاب من
 الله ما مذ بالوى لعل له (حتى سره ذلك) بالوى فاطمان طاب رده حرك
 سكي معا القبرى كيان العا (وعل معاه حبه اعلى ما حوب) اى كاه حوب الله
 ودعو الحلق ولسبح أمانه الرسالة الى لم يطق حملها الخصال (فصطالما اسعد ط) اى
 خص • بطما ما أمر بال فعطه على عا عر على الصام به وعل ما بال دو وصبر اصبر
 أماله • به (وعل على) اى مع عن الصاع مع فاديه على أم • وجه يمكن ادائه
 ودفع ما ورد عليه انه اذا حقه الم بعض طهره بقوله تعالى عاص (و هى ا • من) طهره
 على حد (اى كاد) اى قرب (بعضه) اى بعضه وعل • معه بالعل ويحور انه او
 على طاهره رآه أنصه بالعل لكنه ضعف عنه فكانه لم • به (قال القاصى عاص)
 مساو حه دفع ما ذكر لما عكواه (فكون المعنى) لو صاع على الى آخر (على قول من
 جعل ذلك) الوضع مصر وفا (لما دل السو اهمام الى صلى الله عليه وسلم) حرك يكون
 (بأمره فليل سوبه) اى اعصاه بفان الله طبعها حتى لا يكون عده هم وعم
 (وتمت عليه بعد السوء) ولم يكن مكلفا من اهلها (فعدا أو راوا) بعد ما حرك
 باعتبار ما بعد السو (وعل على وأسعى) حاف (سها) من الواحد • اسد
 مر اسه • سبه الله معى وضعها على • اعلامه بعد الم الواحد • واسا • سورا
 عليه تحاله لانه لم يكن كفاية كها (وعل اسم ادنوب أسه صارت عليه كالور) جعل

المعول كالمعول (فانه انما من عندهم في الماحل موله وما كان الله ليعدهم وأب
مع روعه الرعاء في الاصل) مع موله ولو لم يكن مع موله لم يكن مع موله
عنه بل امام الماحل حكا مكي (وأما قوله تعالى لعنه الله ما تقدم من ذنبه وما تأخر
فقال اي عاصي) في ازالة الشبهة في ظاهر المعنى وقوع ذنوب من عتبه له من اهلها مع
انه لا ذنب (اي انما مع موله غير موافق له من ان لو كان) اي وحده هي بامه وهو على
طريق العزم بامه ساله فلم يرداه ووقع ذنبه غير بل لو فرض ووجه وقوعه ورا وأخرج
ابن المنذر عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم لما أمر أن يقول وما أدري ما يقول
ولا تكلم الا بامه من يترك الكفار فأمر الله لعنه الله ما تقدم من ذنبه وما تأخر (وقال
بعضهم أراد عاصرا ما وقع) فعل المعول عما لا يوافق له لا لاسرع مقترن أحكامه ولا يصح
أن المراد من العاصي مع موله لان السابق في دفع شبهه من جعل هذه الآية دليلا على
وقوع الصغار (وما لم يصح) فرض وهو وقع (اي انما مع موله) في الخالف مع كلام ابن
عباس لانه فرض ويصدر لاعتقاده وهذا على محور الودع لكن ان وقع كان مع موله وهو
كذلك من الاميا ان وقع منهم لم يوافق له واهلها بامه من اختلاف الامه مع موله (وقيل
المراد عاصيهم) ما كان (وقع منه) عن سر وعمله و) المراد عاصرا ما صدر عن
(ما قبل) اي بيان المعنى بجملة المعنى مع موله عليه ما حماد ثم بين ان الصواب الاول
حلاله لان التأويل بان ما قبل الله فبما ما تأخر كما في شرح السهام فلاحا لم يزل
الواو معي أو (حكا الطبري) محمد بن حري (واحد أو الصبري) هذا هو
هو ان وال المراد مع موله مع ان اتحاد الامه لا يوافق له ما قدم الواحد فالقوم على
بعض القلة والسمو والنسبه الى القصر بسبب التأويل المعنى على شبه لو فرض وقوعها
بخطا غير هو احطاك (وقيل ما قدم لا يك آدم على السلام وما تأخر من ذنوب امه)
فالقوم لم يزل اي غير لا آدم لا حله ان يوسل بك ولو كوط في موله ولا ميل له طاك ولا يل
بهم لهم (حكا السمرقندي والسمي) نعم مع (عني) احد (من عطاء) الادبي وحكا
العلقي عن عطاء اطرا اي قال السيوطي وهو مع موله اما اول فلا ن آدم في مع موله
لا يثبت الله ذنب الله فهو تأويل بتمام الى ما قبل انتهى وتأويله ان المراد بغير
انه ذنب أو بما صاحبها وان كان في المصلحة ليس بغير من ان صاحبها الا ان صاحبها
المعنى قال وأما ما قبله من ذنب الله المعنى الى غير من موله من تكاف الخطا لا يثبت
وأما ما قبله من ذنب الامه كلها لم يزل منهم بغيره ومعهم ولا يعمله اسهي
والجواب عن الثاني ان اللزم في الآية لعل كما قبله لا ليعتده وعن الثالث ان من لا يعمله
بمعنى عتبه بالنسبة لما يوافق له غير على ذلك ان من من الامه فكذلك بغيره (وقيل
المراد امه) اي بغيره لا ميل ما صدر وبغيره المراد بغيره خطا بامه واصداه
الذنب لا يثبت ملايه لا نسو ما نسوهم وهو الصبح اهتم حال صاحبها والمراد بغيره
على هذا ما وقع العتبه عنهم مطلقا بالمعول لا بعتاقتهم على أو خصمه عنهم وذلك
في حق من عتبه لظهور عتاقته وعال غير المراد ان وجه الله لهذه الامه أكثر من غيرها

(وقيل المراد بالسرك الأولى) وعدد سارقه معامه وبراهمه ولاعه له بالافعل الرب
الحق نعم ان كان الصدم فعل خلاف الأولى أو المنكر وبيان أنه لا تلازم فيه فعله
وحواله وان بعد طر بها للعلم فبيان علمه نواب الواجب (كأجل) فاقوله - هذا الخراز روا
به اس عسا كرى رحمه (حسان الاراد سنان المصري) لانه كلما روى رحمه عد
ما فيها - (وربما الأولى ليس بد لان الأولى وماها له مسر كان في اناحه الـ)
وما اح ليس بد فاطل علمه -
ما بعد دعي -
سبحان لا حاحه الى الاعباد عن سمع خلاف الأولى دساد لمصيه المعمر وفيه نظر
انصرح الا انه يلعباد بعمله على خلاف الأولى بمصاح للاء دار ويطأسه رله ليس
فيه من دعي فاعا ساني ما قال لو فعل المعمر له (وقال السكي) في عصر (قد تأملها
دي الآله) يدهي (مع ما فيها) وهو انافضال - - - - - (وماه دها) وهو يوم نعمه
عليك الى قوة انصر اعزرا (فوجدتها لا تصح لالوسها واخدا وهو سر به الى صلى
الله عليه وسلم من عمران يكونه الدب) حاس لله (وايكه أريد ان يسوع في الآله
جميع أنواع السم من الله على عاد الا حويه) صفة السم (وجميع السم الاسويه)
انها روى مقام الاصهار للمعمر عانه السان (سنانك وهي عمران الدون) اي - - - - -
هي وان لم يكن للعلم الطدب لانه لو لم يذكر عمران الكان فيه سرك استعاب جميع أنواع
السم (وسويه وهي لا تنها هي أسار اليها) الى السويه (وله يوم نعمه عليك وجميع
السم الله وسنانك ديه أسار اليها عوله يومه لصرطا) طرها (مسعيا) نسل
عليه وهو دس الاسلام (ودونه) وان كات هناك المصودم الدس هذا أسقطه من
السكي دل قوله (وهي قوة وسرك الله انصر اعزرا) لادله - - - - - وهو دم الاسويه على
الدويه وقدم في السويه الله منه على غير هاد سدي بالاهم فالاهم هكدي في عصر السكي
فعل قوله (فاتعلم بذلك بعظم قدر الى صلى الله عليه وسلم باعلم أنواع نعم الله تعالى عليه
المعمره في غير) ثم يحول رجوع حواه باخر الامر الى قول اس عسا ان لو كان ضرور
الخطاب والاصافه في الآله والمهرأر هو اذ السكي ان - - - - - في معلى الدس فلا واهه
اذ الله السرك والعطا وعلى هذا فلا حاحه الى - - - - - لو كان وعد فال السلامه المبرأوى
في سرح المصارى المعسى والله أعلم اى حاله - - - - - الدون ولا تأملها لان العصر السرك وهو
اما من الله دوالد واما من الدس دويه - - - - - والله فالاذن بالانسا الاول وتأعهم الماني
اسهى ويصر قوله من المصم المصم هها كانه عن العصمه عصي له معرك انه ما بعد دم
ن ديل وما تأخر لمصم هها - - - - - دم من عمره وبعثا تأخره فال السوطى وهذا القول
في عاه الخس ودع عبد اللعا من أسالب اللاعه في الآرآن أنه كفى عن المصمات بلط
المعمره واله والابويه كهوله تعالى - - - - - دسح فام السبل علم أن ان يحصو مناب عليكم
فامر واما ما سرمه وه دسح به دم الصدمه من دى التوى فادلم بعلاوا وان الله عليكم
وعبد دسح يحرم الجماع لله السلام من عليكم وعما عكم (وله اذ جعل ذلك عاه للصح

المسمى وهو صلح الطوبى أو صلح ترك من حقه من الحديث عد له نصها وعرضه لما نص
 له من وقوعه أوقع خبراً أو خبر ذلك أحوالاً أو خبراً من دعوى الأول وسبقه في عرو
 الحديث (الذى طبعه وشبهه بأساد الدين على سون المعظمه) هو له ما اقتضا (وسجل
 ما نال على ملى الله عليه وسلم قوله) كما هو دلالة القول وأسار هذا إلى جواب أن
 المعبر ليس بمقتضى الصلح إذا لم يعلم من وجود وجوده والمعبر إلى غير عدم
 المراحل من ذلك لا تسد في الصلح وبما دل الخواص أن الكلام على عاصم أي أن الصلح لم ينفذ من
 معاً في الأحوال مع الصلح أو جعله من الصلح وأما ما دل به والتصرع في القول
 الصلح على أنه من معناه من عن المهاد والصلح في أعلا الدس وأما ما دل به
 وبكامل العزم من الصلح فهو الصلح ذلك بالتدريج أحساراً وبكامل الصلح من أي
 القبل (وذهب إلى خبر هذا من عظمه) لفظ السكى وذهب إلى هذا المعنى
 وذهب إلى أنه قد وقع عليه بعد أن سكت قول به من السكى ما تقدم من السكى
 وما تأخر من ذلك من لم ينفذ وهذا معنى (وأما المعنى التفسير به من هذا الحكم) وهو
 استيعاب جميع أنواع التسم (ولم يكن له) (دليل السك) وأجمع العلماء على عصبه الاتفا
 من التكاثر والصغار إلى هي ردان وحور بعضهم الصغار إلى السك ردان واحتملوا
 هل وقد من محمد صلى الله عليه وسلم أول يقع وسكتي المعنى عن عطا الخراساني ما تقدم من
 دس آدم وروا أي سكتك وما تأخر من دون أصله من ذلك وقال بعضهم ما تقدم من قوله يوم
 يدركهم أن سكتك هذا الصلح لم ينفذ وما تأخر قوله يوم سكتك من ذلك اليوم من ذلك وهذا
 كله معرض عن هذا الكلام من عظمه ومقتضى قال السكى وذهب إلى هذا قال يقول المتفق (مما قال)
 أي السكى لا من عظمه كما هو من خلاف الواقع إذا من عظمه ليس به كإثبات قوله (وعلى
 ذلك الخوار لا أصل ولا أرباب أنه لم يكن مع من عظمه صلى الله عليه وسلم) والذي أوقع في هذا
 الوهم أن السكى لما نقل قول من عظمه أحسن وأهل وقوع من محمد الخ عظمه بقوله فلن لا أصل
 فلن أن ليس من جله بله وليس كذلك لرباد فصالحه من ذلك (وكيف يحصل خلاف
 ذلك) أمما من قول السكى وأحواله عليه السلام من عظمه إلى قول وفعل أما القول به قال
 يعلى (وما سكت عن الهوى) أي هوى به (أن هو لا يوصى به) وأما ما نقله (فسم
 قول السكى أما لا) ولولا أنه من عظمه من المصنفين وأول من سأكحه (فاجتمع العلماء على
 إسناده والتأني) الاقتضا (معنى كل ما) أي سكتي (بفعله) فلن أو كبر أو صغر أو كبر
 لم يكن عندهم في ذلك نوع ولا يوصى به (أعماله) محرو ووصى (في السر والعلاني) محرو ووصى
 على الله لم يها إلى أن سكتي ما علمهم أول لم يعلم) كان غير لما قال فلا لا هل على الله سكتي لما دخل
 الكعبة ولما أتى معنى الحاجة من سكتي فاقى بذلك وعبر ذلك بما وقع له ولعله (ومن تأمل
 أحوال العلماء معه صلى الله عليه وسلم) وما عرفوا وسأله من في جميع أحواله من قوله
 إلى آخر (أصحى من الله أن يحظر) نعم التخصيص أحسن ليكون من فعله (بما خلاف
 ذلك) لا يوصى به من يحظر له من يحظر دون فعله وسأله لا نواحيه (أصحى) كلام السكى
 وأما قول الرخصي معنى الآية جميع ما فرط من ذلك وما دل ما كان في الخاتمة وقال

سمان النوری ما علب فی الحاحله ومالم حل ورد ههنا السکی انه صلی الله علیه وسلم
نسب له ساحله وعل ما کان حل النور وقد انه معصوم حلیها وبعد ههنا وحل ما بعد من حدب
مارنه وما ناسر امرأ رید قال ههنا باطل من اعتقاد فی قصه ما دنا هذا خطأ وفسل
عسر ذلك بما روت کله وکله وطی فی ذلك ورد عاب ههنا اول المحرور (واما قوله تعالى
يا ايها النبي ان الله ولا يطع الكافرين والمنافقين) روى جرير عن الصادق عن اس عاص
قال ان اهل کة هم الولد من المعبر وسنه من ربه يدعو اليه صلی الله علیه وسلم الى ان
يرجع عن دوله على ان يعطو سطرأ والهم وحونه المشاهير واليه ودوا لم يرجع حله فابرل
الله ما اليه صلی الله علیه وسلم (فلا منه) لاسل فی صرعهما عن طاهر ههنا وذلك (انه
صلى الله علیه وسلم انى الحلق) بالصورة العظمى والاجماع (والامر بالنبي لا يكون
الا بعد عدم اسبه ال الامور بالمأموره اذ لا يصلح ان يعال للعالم احلن ولا لسا ک
اسکب) فامر بالنبي امر بهصل الحاصل وهو محال (ولا يجوز علمه ان لا يطع) ما روى
الله (ولا ان يحالف امره ولا ان يسرك ولا ان تطمع الكافرين والمنافقين) لا عهلا
ولا عهلا (حاشا لله من ذلك) وهذا کله تصور لاسکال (و) الجواب انه (انما امر الله
بهوى نوحه اسبه دامه الحضور) فيه ام الماهد والعرف الا ان يكمله فامر باسدا مه
ذلك امر عالم مکی حاصلا وأجاب عاصم بأنه ليس فی الآية انه اطاعهم والله سبحانه بها
عصا وامرهم عاصا كما قال تعالى ولا تطرد الذين يدعون ربهم وما كان طردهم وما كان
من الظالمين ايهى وهو مع لاسکال من أصله وان اسبا اعما هو على عرف أمر الحلق
وحطاهم والله تعالى نفس كذا في ان ههنا من لم يمع حله واما امر عالم بهوى
المأمور وحله وههنا حوا من حسی ونأى فی المقام اه (وأجاب بعضهم عن ههنا)
الاسکال (انما بأنه صلی الله علیه وسلم کان رداده عليه فانه تعالى وحسنه) سرانه العله
(حی کان) بالنسبة (حاله عليه الصلاة والسلام ههنا) بالنسبة الى ما هو فيه (الا ان
عما بعد (ولا لا يصلح) حسم کان (فكانه فی کل ساعة يهوى بعدد) وربه وباده
العالم وههنا من الکمال فکان ههنا انى الله دم على طلب الادب من العلوم والحکالات
(وههنا المراد دم) واطب (على الامر) فانه يصح ان يعال للعالم احلن ههنا الى ان آت
ولسا کب قد أصب فاسکب نسلم أى دم على ما أسب عليه) قال اس عطيه معناه دم على
المعوى ومعنى أمر آخر نسى وهو انس به فاعامعا الدوام فی الله عمل على عمل الحلال
المناصه (وههنا الحلق مع النبي صلی الله علیه وسلم والمرا دأ منه ويدل عليه قوله تعالى ان
الله کان عابا لعملن) نالها والها (ههنا ولم يعال عابا عمل) وعلى الاول فقال اس عطية
هو نسبه صلی الله علیه وسلم اى لا علبك منهم ولا من اعابهم فانه علم من عمل حکم
فی ههنا من ساد واصلا من ساسم امره وناطع ما يوحى اليه وهو القرآن الحکم والامصار
على ذلك وفى قوله ان الله کان عابا لهنههنا ما وعد ما وعدا أو عرو وحله وعملون بالناس
والنوع على هذه الصرا لا کافر من وانا ههنا (واما قوله تعالى فلا يطع المكذبين) قال
اس عطيه ريد من سادهم ههنا لا فى صلی الله علیه وسلم لواء الله ههنا وعظمه العبد باله

و طعنا وودوا أن يداهمهم ورسلى إلى قواهم فقاتلواهم انصالي قوته وودسه والمداهمه
 الملا فمما لا يصلح والمدارا الملاية فمما فعل (ما لم يهنا على لما ذكر ما علمه الكفار في أمر
 صلى الله عليه وسلم وبسبه إلى ما أتى من الطون فمما ذلك عنه بالصم بقوله
 واللم وما سطورون ما أتى به من لم يحسنون (مع ما أتى الله عليه من الكمال) الظاهر
 لكل أحد (في أمر الدين والخلق العظيم) بقوله وان لم لا حرا عزمون وان لم لا لي خلق طم
 (أما ما سوى ذلك ويدعو إلى التمسك به قوله) المكذبين بالدين (ودوى طمسه بذلك
 مع قوله العدد) الدين معه من الملبس (وكثر الكفار ما من هذه السور من أوائل ما رل فقال
 فلا تطع المكذبين) فيها وان كان لم يحسنه طاعه لهم بقوله لعله لينفخ عنه حوقهم
 الله فمما على خطه من الله بلا حرق (والمراد وما الكفار من أهل مكة وذلك أنهم دعوا
 إلى دينهم) على أن يعلوا إلى دينه ولم يفعل (فيها الله أن يطعمهم وهذا من الله جميع للتسديد
 في محالهم) لأن النبي صلى الله عليه وسلم مع قوايهم وبيده والمدارمه على عدمه (وأما قوله تعالى فان
 كتب في سبيل عبادنا الملك) في النص من فرما (فاسأل الدين بمرزوق الكتاب) التوراة
 (من ذلك) فانه ما بعدهم بحرقه بصدق (الآية) أشار إلى أن السبه في عبادها انصا
 وهو لما لا الحق من ذلك فلا يكون من الممرس ولا تكون من الدين كدوا ما أتى الله
 فكون من الخاسر (ما لم يكن من سر من اسلمه وافهم الخطاب بهذا فقال قوم الخطاب
 به النبي صلى الله عليه وسلم) ولا صرحه لانه مبرط لم يحسنوا وكان مع ما آله الله الا الله لصدا
 أو على سبيل المرض وهذا أحسن (وقال آخرون الخطاب به غير فاما من قال بالاول
 فاحمله على وجه الاول ان الخطاب مع النبي صلى الله عليه وسلم في الظاهر والمراد به غير
 قال بكرر العلاء ألارا بقول ولا يكون من الدين كدوا ما أتى الله وهو كان المكذب
 بما طام المفعول (كك) وله تعالى بما إليها النبي اذا طعم الناس) فطعموه من بعدهم فان
 الخطاب بذلك هو والمراد به لانه اذا طلق اعانط في بعدهم وقول النصاري حسن
 هذا وعم الخطاب بالحكم لانه امام امسه فبذاؤه كذا هم أولان الكلام معه والحكم
 بعدهم والى اذا اردتم بطمعه على من يل المارفة بركة السار ع فيه لا يحاقه لانه وان
 كان الحكم بكم لكنكم لم تصد بالخطايا لانه لا يسهل كما علم كيف وجهه واهوا الله رخصكم
 فكون في حقه يحصل الحاصل وودسما كلام المصنف لظاهره صاوى بان المراد غير
 خصوصه فصدق بما اذا كان المراد هو وع لانه ح غير غير خصوصه لا يلبس لما علم (وكقوله
 لن أمركب لصغار عاب) أى سدد وسقط عن الاعمار وسقط من خطب الداه اذا
 أدو طب في المرض حتى ماتت وامسحت وجعل هذه الآيه سبحانه بالانها أظهر في التعليق
 بالتحال لأن الخطاب مع الرسول كاهم اذا قولها واما دوى إلى وإلى الذي من ذلك وأمر دلال
 المراد كل واحد منهم وهم معرون عن الشرك والمراد أنهم من يحور عليه الشرك بغيرها
 ومن يصالحهم حتى هووا عنه (وكقوله لعسى أن يرحم أبابك قلب الناس اجتدوني وأمرى
 الله من دون الله) صفة لالههم أو ملة اجتدوني وعسى دون المعار سبحانه على ان عباد
 الله مع عبادهم كلاءه من عباد مع عبادهما كما تبا عدهما ولم يعبده أو المصور

ما هم لم يمدوا استقامته إلا لاسللال بالعدا واما عروا اسم الوصل الى اده الله وكاته
 في اخذوني وامي الهى موصولين الى اده الله فانه اذ صاوى في السطر من الاية
 في فانه لم يحاط بعسى مریدا عسر لرويح الكثرة ولا حطامهم خصوصاً وذلك يوم ١١
 (ومثل هذا معناد) واقع كبراً في القرآن وكلام العرب وهو بان واسع نسجه العرص
 والموضع وفيه سكان واصدح له كمله على الادعاء والوصول واطمناً ناز العصب والحمه
 (فان السطان اذا كان له أمر وكان يحب رايه ذلك الامر جمع فأراد أن أمر الرعيه بأمر
 مخصوص) فمادون الامر (فانه لا يوجهه حطامه اليهم بل توجهه الى ذلك الامر ليكون ذلك
 أقوى بأمر في قلوبهم) فمادروا فعل الامر (الساقي حال العرا) أم لصي من رباد
 الكوفي بل بعداد الصوري المسور الموقى سمع جمع ومادى لانه كان يرى الكلام
 فربما (علم الله تعالى أن رسوله صلى الله عليه وسلم عرسا له) قال عباس أحد رباب الله فملك
 أن يحضر بيالك ماد ك بعض المصريين عن ارب عباس أو غيره من اماب سلكه فيما أوصى
 الله وأنه من السر مثل هذا لا يجوز حمله عليه بل قد قال ابن عباس وغير لم يسل على الله
 عليه وسلم ولم يسأل وشكو عن ابن عباس وحكي ماد ابن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 ما أسأل ولا أسأل وعامة المصريين على هذا (ولكن هذا كما يقول الرجل لولده ان كتب ابي
 فعزني ولعمري ان كتب عسى فاطمي) في السطر من انظر فاعا قول الرجل ذلك لولده
 وهو ان اذا اسعيرهم ما نوع مصري سمع والنبي صلى الله عليه وسلم لم لا يصبره في حى الله
 تعالى حتى يحاط به بما هوهم لوما حاشاه من ذلك وقد صحت بان السطر من حب الله يحاط
 به مع علمه انه لاسل عدده من عرما لاسل لوم على مصر وان كان هو علمه السلام باب
 الله صبره في نفسه مدو حوله لا أحصى ما علمت أب كما أسس على سلك (الساقي أن يقال
 لصي المصدر سالك) فاعلمى الله (يقول ابن معبد درعا) صدرا (عامة على) سامي (من
 بعثهم وأداهم فاصبروا مال الدس ورؤى الكتاب في ذلك صبر الا ما على أدى
 جومهم) وقد قال فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل (وكيف كان عامه أمرهم من
 الصبر) على الكافر من (فالمراد خصوص ذلك والاسم انما على الصبر) المصبر وان
 القرآن مصدق لما أى المعاني الى اسمى عليها ما على النكت خصم (منه) راجع لما وصح
 ذلك رعا له طام وان كان مدلوله اصعدا (أو سيج الرسول عليه الصلا والسلام)
 اماره (وزياد بنيه) قال الصاوى وجهه تنسبه على أن من حاله سمع في الدس على أن
 سارع الى سألها فالجوع الى أهل العلم (أو يكون على فعل العزم والهدر) أى ان
 من ودد روموع ذلك سلك (لا امكان وقوع السلك) لان هذه السطره عن عركه
 (ولذلك حال صلى الله عليه وسلم لما ربه الله والله لا أسأل ولا أسأل) روا ابن جرير
 ماد من سلال لكن مدو بقمه وان المراد من السالك ان كتب في سلك ودي في السور
 سم ما يدل على هذا ما أدنى قوله تعالى ولما سمى الناس ان كتب في سلك من دى الآيه
 وبل هو صبر كقوله أأب قلب الناس اخذوني وامي الهى من دون الله وقد علم سبحانه انه
 لم في ذلك وقبله ما ما كتب في سلك فاسأل رد دطما به وعلم الى علمه وبه الى بعث

وقيل معنا ان كعب كعب فها من مال واعطاه له وهذا له فها هم من مصل
 في الكتب وسر فها مال وقيل المراد ان كعب في كعب ان اصفا دعرك فها انما حكا
 في السما (واما الوجه الثاني وهو ان الخطاب غير مصل الله عليه وسلم فمقرر ان الامر
 كانوا في زمانه فربا لانه) فربى منهم (المصدقون به و) فربى منهم (المكذبون له و) فربى
 منهم (المؤمنون في امر الساكون منه) معه كالمعه في المؤمنين (خطابهم - م الله
 تعالى بهذا الخطاب فقال فان كعب في كعب انما الانسان مما انما اللسان الهدي على لسان
 سيبا فمصل الله عليه وسلم فاسئل اهل الكتاب لدلول على صحه بيونه) فليس هو بخطاب
 امرا (وهذا مصل قوله ما بها الانسان ما عرك فربى الكرم) - في صفة (وبها بها الانسان
 اهل كادح) فاعني على الى لها ذلك وهو الموب وقيل قوله (فادامس الانسان صر)
 دعا ما في نبيهم وادامس الانسان صر بالواو وهي آية قل هدي وده الر من حواء سرطها
 دعا به مستأله (فان المراد بالانسان هـ) في الآية باله (الجنس للانسان) به
 مكذباها) في ان اسرك لمصطفى على خطاب لكل من يصح ان يحيط عمله وان اسرك
 لا لخطاب بعضه (ولما ذكر الله تعالى لهم ما رل ذلك السبل هم حذروهم من ان يطغوا
 بالقسم الثاني وهم المكذبون فقال ولا مكوس من الجنس كذبوا انما الله يسكون من
 الطامرس)

الكتاب تعلمون انه) اي القرآن (مربى من ربك) لفسا (بالحق) وبسب العلم لجمعهم لعل
 ا - ادهم به وعكس فاهم من ذلك ما دى نأ لي (فلا مكوس من الممرس) الساكن
 به اي من هذا النوع فهو أبلغ من لاهر وحدي حواء أما العلم به بالسوان والواحي
 وهو فليس المراد انه مصل الله عليه وسلم كعبا كراول الا ه وهي أفعبر الله اي حكا
 وهو الذي ارل انكم الكتاب مصل على المعنى (اي في اسم لا تعلمون ذلك) وصوابه اسقاط لا
 فاعني لا يسهم لي وحووها واطلسا أي في علمهم نأ بال رسول الله وان لم روانك
 وليس المراد به مكعب مصل الله عليه وسلم فعبا كراول الا ه في الانوار فلا مكوس من
 الممرس في اسم تعلمون ذلك أو في انه مصل بحودا كثرهم وكفرهم به فيكون نأ بال الهيح
 كفره ولا مكوس من الممرس (أو فيكون المراد هل من امرى فاجمده) معلق هل فندم عليه
 مصله (لا مكوس من الممرس) في ان القرآن ربك على ن الله وأندل عهزانه (فليس
 الخطاب له و) اعما المراد (أنه مصل الله عليه وسلم بخطاب به عر) من الكفار فالى عباس
 وبذل على قوله أول الا ه أفعبراه اسمي حكا الا ه (وقيل غير ذلك) فعلى الخطاب له
 والمراد عر والاصد ممرر الكفار أمه حق وقيل الخطاب لكل أحد على في ان الادله
 لما تعاصد على صفة فلا شئ لاحد ان عر به (وأما قوله ولوسا الله لجمعهم) اي جعل
 الناس كلهم مجمعهم عر (لي الهدي) فها هم لبعثنا الدل موا ساع السرعة الارز
 فلا يصل أحد منهم عن الطريق المس - م (فلا مكوس من الماخلى) فبه عن ذلك نوحهم
 انه لم يحطه وهو ممر عر (فقال الماصي عباس لا يلبث) بالسما للجهول أي لا يوجه
 التبا نظر (الى قول ن هال) من الممرس (لا مكوس من يحهل ان الله تعالى لوسا

بالحق

لجميعهم على الهدى) فاستاد الخليل عبد الله (أدبه) استاد الخليل نفسه من معاني الله
 إلى (وحي قدره وعلمه) وذلك لا يخور على (الاستاد) لهم بالله وصعابه (والمقصود) أي
 المعنى المراد (وعظمهم) أي الاستاد أي إرادتهم وتحتهم على (أن لا ينسبوا) ورحمهم
 بمعاني الخليل (أي لا تنسبوا معانيهم) من عدم المنسب والخبر من على سرعة المراد كما
 شأن الخليل (وليس في الآية دليل على كونه على قلب الصفة التي بها الله من الكون عليها)
 وعلمه بالخطاب له والمراد غير (فأمر الله تعالى بالبرام الصبر على أراضه) قوله
 وإن كان كونه على أراضهم الآية المحسوسة بالهي فالمراد بالامر ما يلزم الهي وقد أمر
 بالامر صبر على أراضه كونه فاصراً ولو الأمر من الرسل (ولا يخرج) من الخارج
 وهو من الصدر (وذلك) أي عند أراضهم عنه هكذا استمر راح السها وبمع غيرها
 في نسخ المصنف ولا يخرج من ذلك من الخروح في علمه السارح دهال أي والبرام عدم
 مروه عن ذلك (و ما ر ب) سأل (حال الخليل بعد التفسير) السابغ والبرام سبغ
 أراضهم (حكاً أو نكر من قول) نصم الله ألامه السهر عدم غير من (وفيل معنى
 الخطاب لإيمه صلى الله عليه وسلم لأنه) فهو نكر نص (أي ولا يكون من الخليل) أي من
 انصاف أراضهم (حكاً أو نكر) وفي نسخة أو نكر وفي خطه كنهه أو نكر (مكي) باسم
 من أي طالب عدم أراضه (قال) مكي (و في القرآن كنه) بخطاب المصطفى والمراد
 أمه (وكذلك قوله وإن نطق أكر من في الأرض) وهم الكفار بوجاهه ما هم عليه (ينزلون
 عن سبل الله) مع أنه علم أنه لا ينسبهم (فالمراد غير) وإن كان الخطاب له فهو نكر نص
 (كما قال تعالى) خطاهم لغير ما هم الذين آتوا (أن ينسبوا الذين كرهوا) رددكم على
 أعصابكم وهو يريد أن المراد بالخطاب في تلك الآية غير لأن القرآن ينسب نفسه (وقوله)
 تعالى (أن يسأل الله عنهم) ربط (على قال) وقد علم أنه لا يسأل ذلك والمراد غير والسطر
 بعد ما على أن المراد أن لا المذموم إنما على أن الله في ردهما بالصبر على أراضهم والصبر على
 قولهم أمراً وغيره وقد علم أن المنسب بما الكلام (و لن أسر ك لصطن علك) وقد علم
 سبحانه أنه لا يسر لمراد غير (وما أسد) بذلك) كونه ولا يدع من دون الله فلا يعمل
 ولا ينسب له فإن فعلت فإل من الظالمين وقوله إذا لا ذلك صعب الحياه وقوله لا حدنا
 منه بالحي (فالمراد غير) نكر نصاً وبالخطاب (وأن يهتد حال من أسرك) بالله لا لاجاله (والتي
 صلى الله عليه وسلم لا يخور عليه هذا) فلا ينسب ما أوله (هذا والله) سبحانه (سواء عما
 سا) وإن لم يكن ووجهه منه (و ما ر عباسا) وإن استعمل عليه ر كنهوا في الله والله أن
 دامل حسبه عما تنسب أن يعامل به غير (كما قال تعالى) ولا ينسبوا الذين يدعون من هم) أي
 بعددونه (بالعداء والعصى الآية وما) مكان (طردهم عليه السلام) عن محله
 (وما كان من الظالمين) أي من ظلمهم بطردهم لأنه لم يصح منه ذلك روى ابن حبان والظاهر من
 بعدن أي وفاس قال بعدد ر ب هذه الآية في ما ر عباسا والله من يسعد وأرضه قالوا
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم طردهم فأنسبني أن يكون سالك كونه ولا وقع في من
 النبي صلى الله عليه وسلم وأمر الله ولا ينسبوا إلى قوله أن الله تعالى بالسالكين وفي حديث

ابن مسعود بعد أحد وعشرين سنة من ولادته وعادوا عنهم بثلثين سنة
 أو مع أن ذلك لا يصح أصلاً بل ما حو اليهم من صاحبهم بما رواه (وأما قوله تعالى) نحن
 معك عليك أحسن النصيب مما أوحى الله هذا القرآن (وإن كنتم من قبلنا الغافلين
 فليس حتى قوله والذين هم من آياتنا) أي دلائل وحدانيته (عالمون) ما يكون المطرفها
 لا على الله عليه وسلم معصوم من هذه العقوبة (وأما قوله على أهل من قصه يوم صف عليه
 السلام أدل من خطريته ولم يصرح بمحك قط ولم يلقوا إلا أوحى) والعقوبة عن مثل ذلك مما
 لا يعلم إلا بالعلم لا بعينه وفي التفسير والعقوبة أشار إلى عدد استعداد لعلم بمقام يعلم سبي
 كما به كان عالمه ونسبه وروى ابن جرير عن ابن عباس قال قالوا ما روي الله لوقته
 على ما روي الله عن بعض خلق أحسن النصيب وروى ابن مردويه عن ابن مسعود ومثل
 (وأما قوله تعالى) وأما بعد من السطان يرج فاسعدناه الآية) والسطان الرحمن مع
 عذبه من سلطه عليه بأذنه أو وسوسه وإن كانت السرى منه لا تنصفي النوع (فما
 يصح من بعض من على ربك الاعراض عنهم) فهي راحة له قوله وأما عرض عن
 الظاهر أي لا سكتي اليها الذين اعصوا من أهل أعمالهم وأعرض عنهم هذه الآية كما
 فعل جارية من الكارم الاخلاق ولما قاله من بل المسألة فيها ان الله تعالى أمر له أن يصل من
 قطع ويغني عن حره ويعم عن طلق فهذا من مكارم الاخلاق وبما في الاعمال لا من
 سبي منه فانه على الظاهر وحرار عمل هذه تأديته لا بعينه يرج السطان والاسعاده
 سرورهم عند العيب فليس إلا من وسوسه ما في الفصال كادل (والترج أدنى) أدل (حركة
 سكون) لوحد (كما قاله الزجاج) وفي الاقوال والترج والتسج والقص المراد منه وسوسه
 الناس اعراضهم على المعاصي وارجاعهم عن الناس ما يوسوه وقد جعل الترج في الآية الاسناد
 فأصل هذا الظاهر من سماع استعماله في كل معناه وله من بعد أن يرج السطان في غير
 احوى أي اسد ما بين ويهم ومن معناه يترك ويتركه والترج أدنى الوسوسة (فأمر
 الله انه في صرحه عليه صعب على عدو) له ما رجع منه (أورام السيطان وارجاعه)
 بعض منحه وراى اسماعه (ه) كنه على نفسه وراى بعض منحه وراى منحه بعض
 (وحوطوا أدنى) أدل (وساره) جمع وسواس (ما يصح له في ميل اليه) لعنه من هول
 رام (أن يستعذبه تعالى منه) فهو له اعوذ بالله من السطان الرحمن ولا ينفعه وقل
 براء (فيكون امره) نصره منه (وتكون) ذلك (منعاهم عنه) لأنها في سحرها لظهور
 سبها له طوافه اذ الحظور بالمال لا يصرفها (ادخله ساط) السطان (عليه ما كبر
 العوض له) فصلا عن الممكن منه واصال أدسه له (ولم يجعل له قدر عليه) من رجع حاشا
 حاراً (وكذلك لا يصح ان يصوره الله طاق في صور الملك) بأن جعل عمله وولاً أنما له
 أرسل الله الملك لحفظ الله تعالى له (وليس) بربه وحفظه وها (عليه) أمر لا يصح
 ذلك (لا في أول الرسالة) أي أول دعوة الخلق إلى الله (ولا بعدها) الظاهر أي بعد
 الاول واسمه طمس مناصه وولاً والاعتماد على ذلك دليل المظهر أي اعتماد في أن ذلك وحى
 دليل في انه مظهره وهو بعد على ما ظهره من المظهر كتسليم الظهور والسحر (بل لا يسل)

(الذي) أي هي كان بيناوسا والاسا (إن ما ناسه) والله هو الملك ورسوله (اليه
 حقيقته) بلا شك (أما تعلم سر روي بحقيقته الله) بمعنى لا تصحاح لدليل لعدم ورود
 (أو بهان) دليل قطعي (تظهر فيه) مما شاهد من الآيات كطعن الطور وسلم السحر
 (كما قدمه في المصداق الأول) ذكر (العبه) وكل ذلك (تسم كغيره) فليس
 أحكامه وواعده (مصدق) في حمله ومواءمته (وعذلا) ما حكم به من الأحكام إلى
 أعيانها وهما غير أن يحولان عن الفاعل أو حالان (لا يبدل لكلماته) أي لا يمكن تغييرها
 ولا ينسخ بعد ما نطق به لا قبل الزيادة عليه أو لذا كانت سر بعه صلى الله عليه وسلم آخر
 السرايع وهو أن لا يبدل لحظه من تصور السطان تصور لك فيكون ما لمعه بمخلفا لا
 للسبيل ولذا عظمه صوته (وأما قوله وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي) عطف عام على
 خاص فمعدان المراد بالارسل الاتحا فانه ذكر النبي هو الرسول لاسا من لا أتباع له أن
 كل من يحس عليه اعلام غير نبيه صلى الله عليه وسلم وحسب من طرول لاسا من لا يرويه ووعده صلى
 السطان ذلك للفسس (الاداعي إلى السطان في أصغه الآية) فظاهر أن السطان
 يحاط علم الوحي عند الله لاوه فخالف ما قبله واحسب عن ذلك ما حوته (فاحسن ما قبل فيها
 ما عليه جهه والمفسرين) أي اكبرهم (إن المعنى المراد بها لاوه) كقول حسن
 في كتاب الله أول السله • في داود الزور على رسل
 ومنه قوله تعالى ومنهم من آمنوا لا يعلمون الكتاب إلا أماني أي لا يروون وليس في هذا فعل من
 من في قدر كقول

لأمانى وأيا أمست في حرم • في ملاي ما عني لا الماني

أي ما قدره لك المفسر والمعنى أمر به قدر المر في نفسه واظهاره بغير اللواها بالاعرا لتسهل
 المواءمة والكم والادكار والدعا فان السطان كما يسلط على هاري القرآن يسلط على
 الذاكروهم وإن كانت المصه اعما كما عسدها به لسوره النجم التي هي سب برول
 وما أرسلنا الآية كذا حال السارح ولا دخل في ذلك إلا ما سطرها راج كون النص المعنى
 والاصه المفسر باللاوه فلا عاس عليه غير وتعدله بسلط السطان على الذاكروهم
 من حيث هو لا يهص بها كما لا يخفى (و) أن (الما) فمعه عظم على المعنى وحقيقته على
 صهره أي والمراد بالما (السطان فيها) أي أمسته أي سلطوه (اسعاه) الذي في السعا
 به بربه صرب وهي المصطفى حال تعالى بعلها لكن في الماموس بعه كسعه سعا وتضم
 وأسعه لبع حسيده أو طسعه أو رده والمصدر صاعف لفاعله أي اسعاه السطان الذي
 (مخواطر) أمور دسويه تحظر في قلبه فسلطه على ما (واد كثر) بذال فهو جميع ذكر
 بالكسر والضم اسادت منه فساوى نفسه وأهيكار بالما (من أمور الدنيا) بيان لها
 (للماني) عسعه سطا وطرواد كثر أي كاسه وعازمه أو سعاو باسعال (من يدخل)
 السطان (عليه الوهم) هم غير المراد من الملو (والفسان) الواو عني أو (فيما لا)
 ما على حوارد ذلك على الانسا أماني الأصح من منه فمعال في يدخل على إلهام الساع
 (أو يدخل) عطف على اسعاه من عطف المصدر الموقول على المصدر الصريح فكما قبل

التواضع أو ادخاله (عز وجل) الوهم والفساد (على أهله السامعين) ومن المعروف
 (من التصريف) لما تلا عليهم (وسوا التأول) الباسي عن تحريمه ما و (ما ربه الله)
 معقول الله (ومعصية) بخلافه (الباطل إلى الحق) (وكشف البصيرة) (وهدى)
 (ومحكم آياته) بحقه ما يظهرها (قوله القاصي عباس) في السماء (ولقد قدم في المعصية
 الأولى من ذلك) مراد به (قال في السماء) بعد هذا السئل (وأما قوله عليه الصلاة
 والسلام عن نام عن الصلاة يوم الوادي) لما عاين حمران الخديعة أو بطر من رسول
 رواتب وقد احتلف هل كان اليوم من أمري من ورثه عباس وسعه المروي ومن هذا
 مسوطي حمر وعمرها (أن هذا واد به سلطان) لعل الموطأ ولم أن هذا من حمر فافهم
 السلطان (فليس فيه) سر بها (ذكر سلطه عليه) أدلة تدبر في حرب سرادق حمر
 وعصية (ولا وسوسة) لعصية وراية عن عليه (لأن كان) ذكر في الحديث ما وهم
 سلطه له (مضى ظاهر) دل الباطل به وهو اتصال من امطر صريحاً الله بمركانه
 كسل عليه ليس صريحاً هو ظاهر في ذلك والسبب مكتبي في إرادها عصية الظاهر ودفع
 ذلك أنه لا يصح الجدل على معنى الظاهر لأنه صلى الله عليه وسلم من أن ذلك الظاهر من
 عماد كما أراد بقوله (مضى) كسب (عليه السلام) أمر ذلك السلطان (وله) فصاروا
 مالك من ردى أسلم من سلا (أن السلطان أي ملا) وهو فام صلى الله عليه وسلم بالصبر فاصصه
 وفي حديث أبي نجاد في العيصي سر ماع الذي صلى الله عليه وسلم لسله فقال بعض اليوم
 نادى الله لوعر سباه إلى أساف أن ساموا في الصلاة فقال لال أنا وأولكم وبام رسول
 الله وأصحابه وفي مسلم صلى الله عليه وسلم في لال ما قدره سم أسند إلى داخله وهو مما في الخبر فعليه عسا
 وفي حديث ردى أسلم وكل ملا أن وتظلم للصلاة فرعد لال ورددوا (لم يزل يده) (من
 نصم العصية وسكون أها) وكسر الدال بحقه وبما كنهه قال أسعد الأهل الحديث
 يروون هذه القصة بلاحمر واصلها عند أهل العه اللهم وقال في المطالع هو ما هم رأى نك
 ويومه من ذلك الصبي إذا وصفت بقله عليه السلام وروا المهلب بلاحمر على القسم ل
 وقال اصباح له سون وروى محمد من حديث الام ولد له السلام أي تركته (كما يدي
 الصبي) المعروف بهد (سعى) ملاك وفي هذا ما من لال واعدا وعه وأنه ليس
 بأحسنه (فأعلم) الذي صلى الله عليه وسلم لا أسند القول أن سلط السلطان في ذلك
 الوادي إنما كان على ملاك الموكل مكللا بكسر الكاف ومع اللام والمد والهمز أي حمر
 الحمر وجد سدل حمر به كأي الهابة وعمرها وفي إيهه نسخ الكاف واللام والعصر وصهي
 معنى المراسه أي حمره طابوع الحمر ووطهم وقيل المراد كلاً صلا الحمر بعد
 مضاف وله وحده وحده (هذا) المذكور أن ظاهر سلط السلطان وصرفه إلى ملاك (أن
 حمره ما قوله أن هذا واد به طان سبها) بقوله (على سب اليوم عن الصلاة) وهو يوم
 الموكل حمره الوعد (وأما أن) لما تبعها في صلب الرمد من الوادي وله تزل الصلاة
 به) أن الأصل في هذا أن اسمه بعد والمادر به لها وهذا هم بالاصح (وهو دليل)
 أي مدلول أي ما سجد من (سأى) ح المسموع من معنى ساء كأي المسموع أو معنى

سوق كافي الانوار (بعد رد براسم) في الموطا قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه وسلم الله
 بطريق مكة وكل الاخوان في عظمهم لاسلامهم لال وردوا في اسبغوا وطلب
 عليهم السلام ما في العوم ورواها عنهم صلى الله عليه وسلم ان ركوا في بحر حوا
 في ذلك الوادي وقال ان هذا واده سلطان ركوا في حوا من ذلك الوادي ثم امرهم
 ان يركبوا وان يركبوا لانهم بالاسلام اوهم في الناس الحديث وعلى
 ما بعد - الله هذا (ولا يراى في هذا الباب) الله وفي ان السلطان لا تسلطه على
 الاذا (الله) أي سد سري ووصوح دلالة على ما ذكر (وارباع اسكالة) أي
 رواله أصلا في أي عن الحوايا دم احتماله ما يحاطه (قال) عباس بعد هذا كبر
 (واما قوله في عس) كبح وجهه (ونولي) أعرض عنه (أن شاء الاعني الاثاب) إلى
 آخرها باعنه أي إلى الله فلم يمشي ورواها عن علي بن أبي حمزة عن طاهر بن
 روح عن عوب عنه (فان في اسباب دله عليه الصلاة والسلام) ولا يجوز عا
 (دل اعلام الله تعالى) صلى الله عليه وسلم (أردت المصدي) اسم من ولدنا (له)
 أي أي عا ووجهه وأصله الله الذي كما صا في المصدي وهو المصوب الراجع إلى من
 دل ونحو كما قاله الراعي في المصدي سكتة وهي ان كلامه هو لا يصح كما قال المصدي
 أما الظاهر في معنى هو المصدي (عن لا يركي) أي لا دل لم يظهر ودين السرك أي
 باعنا وما في من الا ورواها عن الاسوال الله على موطا اذ رواه عن الحواي وندل لا قول
 قوله انهم الله وهو (في المصوب والاولى كان لو كسبه حال الراس) ان أم مكوم
 ومن كان من السركين وادع على الاول والا فالكركنوا جماعة أو التكم
 مهم وادعوا له ما عدم ركن الكافر واتفاق الاعني (لا سوا والاه على الاعني) دور
 عر روى ان أي حام عن اس عباس ان اس ام مكوم أي أي صلى الله عليه وسلم وادع
 صا بدعهم من يدعهم إلى الاسلام وصال باور الله على ما قال الله وكره ذلك ولم يزل
 ساعده بالهم فكر صلى الله عليه وسلم قطعه لكانا وعس وأعرضه فبرأ وأخرج
 الردي رانما كم عن عا - قاله السركين وروى في اس ام مكوم الاعني أي رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لم يفعل ولما رول الله أدب - دني ورواها عن رسول الله - صل من عطا
 السركين فعل بعرضه - و - لي على الا - رسول أرى - أقول أساءه ول لا عراب
 عس وروى أن شاء الاعني وروى انو دلي سله عن أس وفي اس انه فعل الرجل الواس
 المبر وادعوه وادعوا - وادعوا اس وعلا - وادعوا أي س - حاب وقال ان اس
 كان في جمع مهم عنه وادعوا اس وأوجعل اس وعلی أن الله اس مهم لا أي انه يركي
 لان الله لا يركي في ربه الاعراض عن الاعني واعلم ان الله اس بعد كبر (ومعل الذي
 صلى الله عليه وسلم) كسر الا والتمه أو فصحها والاسد (د - ل) من الله وس
 والاعراض (ومصدا ذلك الكافر كان طاعة وادعوا عا -) وهو فعل حسن وأمر لا دله
 (واسملافا) اسماله (له) للكافر وادعوا الله (كما مرع الله) وقرعه بالتمه وول
 الحواي يدعوه ادع إلى سدل وادع بالحكمة والموعظة الحسنة (لا عس ولا محالة له)

عما فيه عسل اي لم يزل دما واما الخواص من افاضل (في طريق التبرع ح اجمع
) اما ان يكون مدبر في الرسول صلى الله عليه وسلم لم يزل دما لان فلانا اسبح على هذا التقدير
 ان يكون قوله (ما لهم انكارا عليه) ادب له في كبره عليه قوله (واذ فلانا مدبر
 عهده وحياته من ذلك) اي ربه (عوله عما فيه عسل على حصوله) ووجه
 حصوله هو في ان يوجه الانكار عليه (ادب هذا المعنى كما لم ينع منه) (فما به
 على جميع الادر) اي التقدير من المدبر من ما على ان الجمع ما راد على الواحد (جمع
 اذ به ان قوله لم ادب اهلهم يدل على كون الرسول مدبرا) كما ادعى ذلك من (وهذا
 حواشي) في هذا المصداق وهو مدبر في اهل الملوك (كاف) لدفع شبه
 المصمم (فاطع) لها اطلاقه في القول معه (وهذا يدل قوله لم ادب لهم على ربه
 الاول والكل) فط لا في اذكار (لم بعد هذا اهل العلم) اي احدهم (منه)
 فعل في الاولى (وعطوا من ذهب الى ذلك) من المفسرين (فما تقطوعه) من
 داما مضمومه فواو ما كنهها موجه عند اصحاب الحديث لانهم لا يحسنون به وهذا
 الادب مع الطاهر والواو يكون لنا وهو لم يراهم من بعد اذ ردى القوي لما مضى
 ما ربه بل ان ربه من قبل ارفع وعبر من ربه ما به (ذهب ما من الى ان النبي صلى الله
 له ربه ما به (اذ ما واما) الله (من ذلك) اي را وره وأصل ما به في
 حسي اي حاتم (في كل محراب) في الادب وركه قد كان ان يفعل ما ما في عالم ربه
 مكسب وهذا في ما في ادب من اهلهم حكما في كلامه طوبى اي ما من الا من
 ما له صريح في انه محرم (لما ادب لهم اعلم الله) عام طلع عليه (انه لو لم يادن لهم له دوا)
 ولو امروا بغير العهود (لما هم) وهم يدعون بالاحسان ان لو لم يادن ما بها واذا
 طهر كذبهم واكسب عطاء لم يزل في العسا وما ربه له فكان ما به له اولي واصوب
 (و اعلم) (اه اشرح) وررودا ام (عليه في الادب لهم) قوله ما الله على حسبه
 لم يزل ان لا يادن حسي بين الناس من دوا وادب في الكادس اي لو صرح بسبب امرهم فهو
 اسار الى كمال الرقي به في الله عليه وسلم واه لم مع منه من مصر مصرى العباد ولا طاق
 الاحقاد ولا ان مكاب خلاف الاولى وما الى قول اس المبرق يسر عما فيه ادعاه في
 الكلام به في املاطه انما هو عاد العرب في التظلم به عدم النعم لا سيما
 الاصا او حرم ما لا عهد عليه فهو حرم من وعبر لان الادب من سخط به الله ولا ان
 في حمله وما يحسنه اهلهم مع اداهم جلاله في حبه واصفا بالخطوط فهو ب عليه
 اهل لا ما به في اي في طلب في الاصا والاحمال العا وورد ما يحسنه في حبه
 انه وطاء به والزهو بالمر والامر وان هذا في الحفظه الى ربه امر الرخصي عرق الله
 لاسا ادب في المصطفى وأراد انهم لم ان يعل فافيد فعال هذا المعنى في المعنى ولو عكس
 ان يعل ما طاب وكفه دخول عن عب الخلف في حبه على حبه وهو يحسنه لان يعل
 ورجح لا يندرج وهذا كما حصل له ادبه ووجد في العباد ما اولنا عليه المرآة التي في ذلك باع
 سل (واما قوله تعالى في اسارتهم ما كان لبي أن يكون) بالنا وانا (له اسرى حسي

عن في الارض ويدون من الدنيا - نظامها بأحد العدا (واحد من الاخر) اي
 نواها بالنسل (الى قوله عظم فروي مسلم في اخره) عن الصاري وهو من الناله و مراب
 الجمع (ن حدث عن الخطاب قال بلغني انه الميركن يوم بدو مسلم ٢٢٠ سمعون
 وأمر سمعون) مسلم في حديث الرا عبد الصاري واسم عام في ذلك ولم يروا منهم آخرون
 وبه رسم اسم عمام محصاه بقوله فداصم عليه الا ما في علماء المصير على ان الخطاب لاهل
 احد واصابهم عليها يوم بدو وان انما اهل المير على ان الصلي سمعون وبدون تلك الار
 سمعون وعدهم اس اس سمعون وراذوا وادى لاه او اذعه واسم عام ربا على
 من لاه لا لرم من عدم مره فاسما من قبل على ان من ان يكونوا جمع الصلي (استسار
 الى صلى الله عليه وسلم انما يكونوا عواما) وفي رواية احمد عن ابن عباس قال ان الله قد كسبكم
 منهم واثابهم احواسكم بالا من (فقال ابو بكر ما في الله هؤلاء سواهم والعسر والاحوان
 وانى ارى ان ياخذهم - م الله به فيكون ما احدا منهم هو) اي مهموما (لما على الكفار
 وعسى ان مدحهم الله) للاسلام (فكثروا بالاعداء) فاصبر من خاصه انه رأى عدم الفصل
 انه ما لغيره ورا اسلامهم مع احد الله به مره اعاد للناس ليعو ورا على الكفار (فقال
 صلى الله عليه وسلم ما رى ان الخطاب قال ذلك والله ما أدى ما رأى ابو بكر وانكى ارى ان
 كفى من فلان قريه لعسر) (فاصبر بعمه وعكس علماء من
 عه لى) احبته مقببه (فصبر به مع وعكس من فلان احبته) يعنى العباس
 (فصبر به) اي صلى الله عليه وسلم (سوى) لم الله انه اس فى ملو سا هواد (فمعها والواو والف
 وقال هؤلاء هم ميل وروى (الميركن)) رادى روايه هؤلاء أعه الكفر ومصادقه
 فريس واهم - م وهاهم - م فاصبر بعمه ما رى ان يكون للاميرى فاعماله رعا
 مولود (هوى) بكسر الواو واسم (ما هوى ابو بكر ولم يروا فاصبر) لما حصل عليه من
 الرأيه والرسه فى حال انهم لم يكف فى حال بدو علمهم - م ولم يذكر رأيه صلى الله عليه وسلم
 بظهره صلته - سوى بدكرها اولاه لما رأى ان المصطفى هوى قول أى كروا انه الصواب
 فكسب عاه (واحد منهم الله فلما كان من العدة عدو الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 واذا هو فاعادوا كروا الصديق وه ايه ان فاصبر بامر الله أسره ما دايك
 اب وصاح لى) لان عواما يعرفونه (فان وحدث بك) اي سمع الله بظاوه فى عيسى
 رسول الله مع (نكسب وان لم احده بك ساكس) اي سمعنا بالداكس واقببه انكا وان لم
 نسل مع (فقال صلى الله عليه وسلم اهل الذى عرض) صه عى برل بعداهه لى
 قوله (على اصحابك من الله اعد عرض على عداكم) اي اطهر لى فقال عرض له امر اذا
 طهر (ادنى) اقرب (من هذا البحر لخصر فرسه منه فابرل الله تعالى) روى حديث اس
 - ودهم اجدوا لى فعل القرآن يقول عور (ما كان لى ان يكون له امرى - سوى
 من فى الارض الى قوله عظم) وفى حديث ابن عباس قال ان الله لولا كان من الله
 سواكم فيما احدهم عداك عظم فكلوا اعماعهم خلاطسا وا والله ان الله وروى
 الى صلى الله عليه وسلم ان كاد ليمسنا فى خلاف ان الخطاب عداك عظم ولورل العداك

ما اختلف فيه الا امر الحساب (ووهي في الأرض أي تكبر الصل ويا لعنه حتى
 مثل الكبر وحل حرمه وتمر الا سلام و... وفي أخيه) على الدلائل وهل هي من الممكن
 في الأرض وما كان في الكون وما عسى لا يمكن ولا يعني ان تأتي به ووهي من المسند
 بالآية على الصغار وقد ورد قوله (ولم يبق هذا الزمان سلكي على الله عليه وسلم في
 ما من احسنه) اكرامه (وهو من من و... باقي) (الآية) ليهم الصلا والسلام
 فكانه روحا ما كان هذا (أي لم يبق) (لبي عرك) كما قال عليه الصلا والسلام
 أحلت لي العمام (وفي رواية للعمام) (ولم يبق لي) (لبي عرك) في الآية دليل على
 ما قال المصنف في الخلاف الحديث ورد بأن الصدا في معنى العمام لانه مال مأخوذ من الكبر
 وكرامته استأثر الى انه يورثه هذا ما لا يورث في المسائل الأربع التي ترى العمام ومع
 هذا في قوله الأولى لان الأصل في ذلك الوقت الاتباع وركب العمام طعنا لا طماعا ولولا انه
 خلاف الأولى ما نوصيه على الله عليه وسلم لاحتج به ولو ساء له رأى العمام انه فوض
 الاسم اذ في الأمر في هذه وجه لاحتج به رأى عرك الصل وكان هو المصلحة وحرم احدي
 واقصاه واحبها انصاه لم يورث المصلحة فخلص عرك ولم يواحد الي على الله عليه وسلم
 لدليله وانه في اسناد ذلك الاخر ولذا قال عرك على عداكم دون عداي طروحه من
 موجه يدل على هذا والى هذا ذهب فيقول العلماء جفاف طاهر الآية وما يجب له ما عليه على
 الله عليه وسلم من العمام (وأما قوله تعالى يريدون عرس الدنيا) الواردة في العمام على
 احكام ان العمام هو موصيه اذ لو كان كذلك ما عذبوا في احكام الصدا به ولما ورد
 عرس الدنيا والله يريد الآية (فصل) في الجواب (المراد الخطأ من اراد ذلك مسمى
 أي العمامة) (ويحذر) حلف وعنه (عرصة) عمنه أي قصد (لعرص) قوله في
 (الدنيا وحده) أي معزدا من مسمى جواب الآية وهو وكذا لما قيل (والاستسكار
 منها) بأحد ما له (وليس المراد بهذا) الخطأ (التي على الله عليه وسلم) لسرى هذه
 من الطر لها (ولا علمه) تكسر العروا كان اللام وجهه الى أي عظم (احتجانه) كأي
 كروا ان اسار العدا فلما الاسلام والتعوي على الكمار ومعا العرايه كمار (بل)
 اصرا ان اتتالي (قد روي عن الصالحه انهار له من احرم المسركون يوم يذروا سبيل
 الناس بالسلب) بعض من اسلب أي يوحده من الخبيثين ومنهم (وجمع العمام عن
 الصالح) مع ان اسلب (حيث في عمر ان يعطى) رجع (علمهم العذر) كرا (م)
 قال تعالى لولا كتاب من الله سبق) ثم في هذه العمامة فاحلال العمام والا يرى لكم
 لمسكم فيما أحدم عدا عظم (فاحلف المسروقي في هذه الآية) فان أردت ان
 معا (فصل هذا) كما في الطر عن محمد بن علي بن الحسن (لولا انه سبق في أن لا أعذب
 احد الا ان الله لم يمسككم) على ما أحدم والعدا اذ لو كان جهاء به عر ما لا يصح
 بما لسه العذاب فالمراد بالكتاب حكم الله الذي كنهه وقد (ههنا) التعسر (بني) مع
 (ان يكون أمر الاسرى) أي هذا وهم (معصية) لعندم الهوى عنه (وقيل) المعنى (لولا
 اعانتكم يا رآن وهو الكتاب السابق) المراد في قوله لولا كتاب من الله سبق (فاسروهم)

به الصريح عدم الموحدة (لعمري على) أحد (العالم) وما في حكمها من إذا قال
 عاصم وراود هذا القول به - وأما أن يقال لو لا ما كنتم و - من ما قرآن وكنتم عن
 أحبابهم العالم و - من كما عرفت من بعض أي تحاوروا بهم في عصبه فالكلام على هذا
 القرآن وسعه بعبارة أولاً أو مدم ما رل (ومثل قولاً به - وفي اللوح المحفوظ)
 المكتوب به جمع ما هو كائن (أما) أي العالم (حلال لكم) الاتباع من والصرف
 فيها (لعمري) على أنها (وهذا كله - في الدنيا والمعصية لأن من لم يأخذ بها لم
 يمس) ولذا دلل فيها على محو الصغار على الأبناء وأصرح بذلك ما (قال الله تعالى
 فكلوا مما عصى - فلا طائفة) أي اتبعوا به لأحد من الأكل وذكر أنكره وعلية
 واستدل به الأكثر على أن الأمر الوارد به لا خطر إلا به (وهذا لكان عليه الصلاة
 والسلام قد روي ذلك) أحد هذا والصلح فيما أحده لكان الأولى حلاله (و) يدل
 على أنه - (قد روي) في الرواية والأي و - من حبان وإطاعتكم ما يصدقها
 كان في بعض روى (من على قال) - من على ما عاها السلام إلى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يوم بدر (أي ربه) (فقال حبان في الأسارى أن ساواها صل) قتلوا (وأن ساوا
 العدا) فاعدا (على أن صل بهم في العام المصل) الثاني لهذا العام أي باب الله قد
 عليهم أن أحدوا العدا ل - (أما) (ملهم) سمع (فقالوا) هذا (العداء) واصل
 هذا (ملهم ربه في السماد وعدا من سمع من مل فنادى فقالوا) أدمهم فتعوى به
 علمهم ويندمل القاتل ما طمعه سمعون فنادوهم (وهذا دليل على أنهم لم يملوا إلا ما أدن
 لهم به) فلا بد ولا عصبه (لكن به صمهم مال إلى أضعف الوهم) وهو العدا با - ماد
 وهو حارب خصمه عليه الصلاة والسلام (عما كان الأصل) للإسلام (غير أن الأبناء
 والصل) الذي هو أعرالوهم - من ساواهم (فهو) واصل ذلك (أي احتار عن الأصل
 ومن لهم صعب - مادهم وصو باحتار عنهم) وهو غير (فكلهم عن عصبها ولا
 دمن) لأن كلاهم - أو ما أدى إليه احتار مدنا أن الحربة فالعاصم وإلى نحو هذا
 أشار الطبري وقوله صلى الله عليه وسلم لورل عدا من السما ما حاصه الأعراسار إلى أن
 هذا وصو ب رأه ورأى في أحدنا - حده في أعراد الذين وطأها بكلمه وأناد عدو وأن
 هذا العصب لو اسوس حب عدا الصاعرو عصبه لأنه أول من أشار عليهم ولكن الله لم يمدد
 عليهم ذلك بل لهم فحاص - وقال الداودي الحزم من الدلم صوب لومب الحار أن يطق
 أنه صلى الله عليه وسلم يحكم على الأعداء ولذا ل - من ولا حمل الأمره بالله وهدم به الله
 عن ذلك فكذلك السبا - صل قوله (وقال العاصم كبر) من محمد (من العدا) من محمد
 المصري - من المصري أحد - أرا مالكة والمجدي به تصاف حليله هدم بوجه
 (أحمر الله تعالى به في هذا الآية أن ما يؤيد وابق ما كتب لهم من أحلال العمام وإذا
 وكيف لا تكون إذا حلالهم فعل ذلك (وقد كان صلى الله عليه وسلم فعل هذا) أي عربر بدر
 (فأدى في مربه عند الله من حسن) الأسدي أن عصبه السلام أمجه - بالأسدي
 الأول من سمع دنا - (التي فعل بها) عرو (من المصري) سمع رما به واحد من دانه

وذلك انه عليه السلام بعد ان صلى الله عليه وسلم في سر به بعض من بعض من روافض شمله وقل اس
 المصري واسر الحكم وعثمان بن عاصم (بالحكم من كسان) معطى مبادئ لانه
 وكان الاولى حذف البا و امر المبدأ السادس الاسود و اراد ان يحسن قوله فقال المبدأ
 دعه مقدمه في رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأت ولم يولد ولم يخلق ولم يولد ولم يولد
 (وما فيه) عثمان بن عاصم عليه السلام في سر به بعض من بعض من روافض شمله وقل اس
 عليهم) لو كان وعاصم (وذلك هل يدري من عام) هذا اسم ولان السر به كتاب
 في رجب ومصل في حادي الاخر ويدري من كان كراهي ناسه اليه سر به مما اول من
 يلايه أسير و دعه موال السماع مع عاصم هذا هو لانه لا يصح عليه ما وانك النكاح لله
 (هكذا كان يدل على ان جعل النبي صلى الله عليه وسلم في شأن الامري كان في اول
 باسم الله ومن اعطاه (وذكر) حنا (في ما قدم قبل) اي ذلك ان (ل) (م) لم
 سكر الله عليه لكن الله الى اراد) وله ما كان في الخ (لعظم أمره) تكسر هاموكة
 المسكر و اراد عاصم فلو اراد وادلك في الامري كان أقوى (وكثرا براها) حرج
 أسر (وايه اعلم) عاصم اراد حله معبره (اطهاره) ول ان اراد اي طهرها على
 المساس (وا كند سه) عليهم (تعر ههم ما كند في الاو ح وط) على احد الوحد
 الساس من ياتي المراد بالكتاب (من حل ذلك) لهم (لعل على وجه عاصم) اي لوم بل لسان
 النعمة (او انكار) لهم (او يد ب) اي تسبهم كند في ايه (وله الله في عاصم
 رحمه الله تعالى) في البان اول قوله ولم في هذا الزام ب اني هو وهو وجه خلاف
 له ولان من سر احبه انه مكلف لا ينبغي ان يكرهه والحق انه ساء من الله وفي فتح الساري
 احسب المسامحة في اي الراي كان أصوب فقال دعه هم كان رأي اني كبر لانه وان ما قدر
 الله في نفس الامر ولما سر عليه الامر ولما تحول كبرهم في الاسلام امامه واما ما ذكره
 التي ولان له ذلوله ولاه واقى عليه الوجه في العاصم كما سب ذلك عن الله تعالى في حق
 من كتب له الوجه وأما في ربح الراي الاخر فمسلح اوجح العاصم في ان هذا الله وهو
 طاهر لكن الخواص عنه انه لا يرفع همه الزحار عن الاول في ورد ذلك في دم في آخر ساء
 من الله تعالى الاخر ولول (وأما والله تعالى ولولا لاندك) في اني بالهفه (لقد
 كذب) فارب (ركن) ل (الهم ساء) ركونا (فاللا) لند احسالمهم وانما هم وهو
 صرح في انه صلى الله عليه وسلم ما ركن ولا فارب (ادالدها ص ص) عذاب (الحا
 وصف) عذاب (المات) أي في ما عذب في غير ذلك في الاخر (الته) هم لا يجد
 للعلماء نصه ما عاصمه أخرج اس مردونه وان في سام عن ابن عباس قال سرح أخرج
 حاف وأبو سهل ورسال في حرج اس فأن رسول الله صلى الله عليه وسلم والوا ما عذب
 مع حاف ما ساء وندس لم في حرج و كاد صبا لاسم و عرف لهم فابرل الله وان كادوا
 له سوطا الى قوله نصرا قال الله ولى هذا اصح ورد في سر رواه او هو ما حدوله
 ساء ما سرح اس في سام عن عاصم في قول كان صلى الله عليه وسلم لم في الحرفه او
 لاندك بسم حفي لم بالله اذ ال صلى الله عليه وسلم وما على لو ان الله علم في خلافه

فانما لما من محب ما يدل وده وقد ظهر اعشار هذا المعنى (في السر -
 ل - ح من اتم علمه بالروح اذ اعاده الى الربا الرحم) لان الذي مع المرنى ما عروجه
 (وحده من اتم علمه قد اجمعه الخلد) لانه معدود لده لا مروح فكيف حله في عموه
 (وكذلك صاعب الخلد على المرنى الذي له كده واهم بعينه لم ولم يصح له كذا كذا
 وحصل هذا العهد الموصى بالذي الذي له كده اجمعه نصف ذلك) كما قال في امر
 نصف ما على الله من العذاب (فحسب من عرف) مع الموصى والها عا ب وظهر
 (حكيمه في حله) وما احسن قول الله (الله يحب كل طاعة) ان روى ما عهد
 لانه لا اله الا هو سبحانه (فاحسن البصائر) الباطن من البصر (عاصم) اي عا في المعاني
 والافكار التي يوصل بها الى معرفه كماله عروجه (عقل) اي بسط له في ما وصل اليه
 (اه) هذا الجواب (لخصا) حال (واما قوله تعالى ما كتب يدري
 ما السكبان) القرآن (ولا الاعيان) مع ما مر انه صلى الله عليه وسلم كان عالما بالله وصاحبه ل
 السو (فصل ما كتب يدري الاعيان على الفصل الذي مر في القرآن) فلا ساق
 انه كان يدري ما لا (وهان ابو العالمة) روح من وراء النابى المكسر (هو) في الدعوه
 الى الاعيان (فكون على حدى صاف) لانه كان له الوحي لا مدركا يدعى (الماض) الى
 الاعيان بالله (ان) فلا ساق عليه انه الواحد (وول) اما كان يعرف الاعيان من
 كان في المهدى في الملوغ) فلا ساق عرفاه لذلك يصبره (حكيمه الماوردى) على
 حبيب العاصمى او الحسن او عداى الصبرى (سأ) لعل الورد ووجهه والله ما
 الوردى صاحب الصفا مطلقا له ما كتب من حجب وادى سبحانه عن سائر ما
 (والواحدى) او الحسن على المصير لهذا المعنى (والصبرى) الامام المسمو وصاحب
 الرسالة (وصلى الله عليه وسلم) صاف اى ما كتب يدري اهل الاعيان اى من الذي
 نؤمن او طالب (صاف) او العاصم او غيره (فلا ساق انه) والله وصاحبه وقد
 يدل له منه الا انه (صاف) ان نورانيه من سائر اديان (وعدل المراديه)
 اى الاعيان (رابع الاعيان ومما له) اى ما يدل عليه وهو على صاف (صاف) وكلها
 اعيان وقد معنى الله الصلاه اعيانا وله وما كان الله ليصنع اعيانكم اى صلاكم الى رب
 المهدى (صاف) (فكون الله عا) وهو مطلق الصديق (والمراد بالخصم) وهو
 المصراع والام (كما قاله ابن عسقه) عا فاقه سلم (واس حرمه) محمد امام الامه قال بكر
 العاصمى فكان صلى الله عليه وسلم وصاه وحمدهم رب الامراض الى لم يكن يدرك ما فعل
 مراد ما نكف اعيانا قال عبا وهدا احسن ووجهه (وهذا سرى) كتب (الخدس) انه
 صلى الله عليه وسلم كان يوحد الله ويه من الالوان) كان فيه صفة الراهب لما استجابه
 بالادب والعري وهو صي فقال صلى الله عليه وسلم لانه الى م ما قاله ما انصت ما فط
 بعض ما قال عمر اصفه الاما حرمى عما سأل الله قال سل عبادك (ومعج وده)
 بحاله الله مركب في موقفه هم عرقله في الخلق كان من بوه والله كيف تعرفه لانه موقف
 اراهم (وروى ابو نعم واس عا كرس لي انه قبل لاى صلى الله عليه وسلم هل يدور)

ب ل له ذلك وهو انه يصح بالاولى كأي التبعة (ومنه لانه موصول

الاولى في وحروف محبة واسما عسمة والامداد م د ن و س ر ه ص ل الله عليه وسلم

اسما عسمة (ان المحبة) الامم عوض عن المصافى الى اى محبة المصطفى وبذا يسميها الان الحكم على

التي فرع موقوف فاعمداد وحروف الامم يكون بعد موقوفها (كما قال صاحب المدارح) اى

مدارح السالكين اسم لسرح اسم الصم على كتاب مازل السار من لسبح الاسلام عند الله

اسم محمدي في الانصاري ولذا في القوت الصالح المولى الواعظ من سمة للسان المذنب

سمة احدي وعاني وارفعه عنه عن سمة وعاني سمة (هي المردة) الرسة العلية (الى

بما في من المصافى) اى سمة وان اليها وراجعون علم انان بظلم اكل واحد واداه

يلع هم امره لا يظهها عن وفي المصافى من سمة وعب على وجه المدارح في الكرم

كسافى (والها من كسافى) اى رد وانصافهم محمد بن في محبة لها والمراد ايامهم

محمد بن في الاعمال ويحاصرون فيها السالوا لها لك المرسلة السدة وعبر عن ذلك بخصوص

الاصحاب من العاد ان من طلب عاصمها واطر كثرته ونظر الى المحبة الى اى باى

مما (والى عليها) اى معرفتها (سمر السان) اسم دوا في رفق والوصول الى (وعلما

عاني) اى روى (المحزون) اى روى اى واهم فيها بكل ريدان بعلب عندها ان ريد

محبة على محبة عن (ومرور نسما) صبح الراعى الراحة كما به سمة المحبة من حسب الله

وانما السان من سمر في طسها هان بكماسها الموصى وانما لها السمة بكمسها والروح عفى

الراحة رسما (روح) التمهيل (العائدون) اى وصل اليهم راحة ما اطمان بها عندهم

واسلطانها وارادوا (وهي قوت الملقون) اى هي القلوب كالمقوس من حسبها ما بكماسها

وبعدوى كما موى الدنبا وبه هو ما موم به من الطعام جمع اقواب (وعدا) تكسر

الهم ودال محسن (الارواح) جمع روح بالصم يد كروى سة سمة بلسح كسافى اوكل

بما اسما عسمة محزون اسما عسمة القوت للقلوب لانها من السدة وهو مع عائدوكل

والعدا للارواح لانها لا تسمع عائدوكل واعانة مع بالاد كاد ونحوها (وهي تضم القلوب

(المقوس) اى سرورها بكمسها وسكوبها من الاصاب الى غيرها (وهي الحما الى من حرمها

وهي من جملة الاموات) لانه لا يحد منها كالاموات ولا عائدتها (والقوت الذي من بعده في

صغار العالمات) اى وهو كلمة رفا بكمسها لاسمى الى ي سعة (والسماء) بالذوال اس

الطوري في كانه ربه السان اسما عسمة للسمر لعمها الاذى وسعمل في القرآن على

بلايه اوجه السرح كونه وسفهم دورهم موم من اى سمرهم والعاقبة كموله وادا

مربط به وسفهم والسان كونه وسفهم لما في الصدور (الذي وعدة) تكسر الدال

بمده (حجاب لمة جميع الاسماء) الامراض الطويلة (والاد الى لم يظفر) عن

(ماده سمة كنه موم) اسرار جمعهم (والام) جمع الم (وهي روح الاعيان) سمية بلسح

اى له كالروح للادان (و) روح (الاعمال والمعامات والاحوال الى مى حاب) لك

الاربعه (مما هي كالسدة الذي لا روح به) وهو بيان لوحه السمة في الاربع ويحتمل انه

سان لقوله وهي روح الحما الى حما (بمحل مال) اجمال (السار من الى الملم يكونوا

الذي لا يس (سعدنا) واسم له على غيرها وأحرأه لعمه لجانة الصبح
(ووصلهم إلى سارل لم يكونوا يوم الأذان صلوا) حمله من لجانها (وسوهم)
نسكهم (من معاد الصدق) شال من إلى العوم والتماس (إلى عامات) سارل
رسمه في الحس (لم يكونوا ولا في داخلها) رسمه طمع لعمي أن المتصدق حساب يوم ربي
صديق والتموى بالآلة لا يكون الامع مع الرسول (وهي طما الموم) جمع طمه فعمله
مع في معونه العبد كراواتي معنى ذلك لأنه مركب طما أي طهر والمطابقة مع الظاهر
(إلى سرام) نصم السمع جمع سر به ورن مذه وهدى قال أبو رندو يكون السرى أول
القبل وأوسطه وآسر (في طهر ورهاد دعا إلى الحبيب) ووداس مع ملك العرب سري في
المعاني بسبيلها بالاحسام محاروا واسعا وسه والليل إذا سبر المعنى إذا غصى وقال السعوى
إذا سار وذهب وقال سري

سرب الهدوم مع عرسام • وأحوا الله يوم روم كل مرام
(وظرهم الأقوم الذي يملهم إلى سارلهم الأولى) التي كانوا هم إلى صلب آدم وهي الحس
(من سرب) برون عذات فعل دخولها الحس وقال صبا الأولى أي التي قد رآها صولها
لهم سرب ما عمل تصاوسها الهام في ما عارلا على وجودها جعلهم أم بعد طهر ورهم في
المحارج وصفهم الله بركة الله التي فعل لب الأعمال فوصلوا إلى الله في رن فليل لا يحصل عاد
في سلهما بركة الله في ليل ولا ما عاربه وهو سركب سعي عنه (بأنه لم يذهب أهلها)
الحس (سرب الماس والآخر) وعمله هو (أداهم من عنه مجموع) المسارلها وله
ات مع نأحب (أو موصف) لسواها الأذارس وان لم يترك في الدنيا أو كان من ما ساه
بعضه كما لم يسطه في المتى (وقد عذراته يوم درمادرا الحلق) فصل خلق الهواب
والأرض من سرب ألفه (عسقه وحكمه الماعة) النامة (لأن المزمع أحب) كما أسهر
المحور صلي عليه علام الله وب (مالها) صبح اللام (وعنه على المحس سانه) نعر
متم طوله منه سم يحل له من باب به وأنه مسعان له لأن اللام الأذله على المسعان
له حب فكها اب كان سمرا كماها فان كان اسمها طاروا حب كسر ها والذاحله على
المسعان به حب فكها مطلقا (الهدس في العوم الله في) معقول (السعاد) فاعل سري
وهناك اسم أنواع الله في سمعه لهدس في العوم الله في جمع ساع أي الماس في سربه
ما وم فاعل (وهم على ظهورها رن) نصم جمع مراس به مال عفي معول (بمعول)
والجمل حاله (ولقد له والركب سارل وهم في سربهم وأهصون) أي أنهم فاروا بالسعاد
والتمرد إلى الله حب المصطفى وان لم يكن لهم كثير عمل فأسموا في سبه العمل من
ووم في سرب سم من دامة ملاء مع ذلك فصل ما عا وأسد لعم

(من في عمل سرب المذلل • عني روندو يحيى في الأول)

أي في سكره في سرب سرب العمل (أحوا مودن السوف) أي إلى له والذاحله
(أداهم سم في القلاح) أي هم إلى الأوروا لعمي أوالعطي الحس أي أهلوا إلى سرب
القلاح والبع (في الحس ويندوا سم) أعطوها (في طلب الوصول إلى مجموعهم) سرب

المعنى الذى يتصور من لفظ المحبة (والمحبة) المكان المورده الكلام الذى يرد العبد
(والحال) من اراد ان الكلام بالمرقبي ما اعادى وحده الى الذى يتصور
روى من حال محبة وحسن (وقد مر من المعاني) اى الى المحبة وهو المحب و
المحبة الى لها الاسماء فى راد والافعال والمحبة لله معانيها واحد وهو الوداد (حرف
مما فى المعنى عامه المتأخر) أحدهما (الحال الى هى) راد الى المحب (الساكن الى
المعنى الى هى) اى الى المحبة والى المحبة والى المحبة (لصلى الله عليه وسلم) (والمعنى
الافعال) لانها من الصفات المحسوسة على الحروف وان كان محسوسا اى المحب (ولما
الافعال) والحاصل كما قال صاحبنا هم سئلوا آثار الحلق مما فى الصدور اى ما سار ومع
الافعال لان كل شئ فيها من انفسهم اوله كان ما فيها آخر هذا الصار مع على
الاستعداد كالنشاط واما ما وضع على الاستعداد فاعلا اوله واسمعه آخر ولذا كان اول
المخرج النفس وأولها مما على النفس الى هى طاهر الخلق وآخرها الخلق وأوله مما على
اللسان وآخر مما على الصدور والى ما كانه ذو من الرتبة كبر مما على فى الخلق
حده لاول المخرج هذا الاعراض اى الخلق وآخرها النفس (وهذا شأن المحبة وتعلقها
بالمحبة فان اسماها) بان يرى المحب والمحبة ما تدعو الى فعله فيه لى به محبة
لا يصح عند سوا (واى حاله) اذ هو عاين الطلوع (واعطوا المحب) الذى هو المصدر
(حركة النفس الى هى اسما لتركب زواجها) عطف سائر (مطابقه) معقول لانه الى
المطابقه (لقد حركتها) وقوتها واعطوا المحب وهو المحبوب حركة الكسرة بها من
المعنى (وهو المحبوب) محبة (ذكر لى فلوهم والى منهم فاعلم هذا الطلب والمطابقه
والمطابقه المحبة الى الانقضاء والمعادى بطلان على نذر) اى صرف (هذا القدر) العرس
وعرضا لى عرها (وانها اسما لى سائر الاعمال وهذا بعض رسوم وردت فى المحبة
بحسب آثارها) علامتها الى هى اى الى (وهو واحد) اى ما من سديم او نزل على اى
كما من سديم وانفسه (والكلام على ما يحتاج الى الكلام على ما يحتاج لمواقفه المحبة
فى المسموع والمسموع) اى الى طالى سمود اى حضور ومعية (وهذا مودعها) يعنى المحب
(ومصاحبا) مساو له الى اى اسمها الرتبة ومصاحبا (ومصاحبا والمحبة للمصاحبة)
بحسب لاسمى لفظه (واى اسمها لانه) ذو من صفته والحق فى اصل اصطلاحهم رجع
أوصاف العباد قال ابن عطاء بن روعا وصفهم وصف أسرارهم وبغالب الخواصان وهو
اما فى أحكام العباد (وهذا من الصانع الى المحبة وهو ان معنى صفات المحبة) تزل
وتصحل (فى صفات) به ووداه وهذا اسدى ما بان من هذا الازدراك الامس اما وارد
المعنى (اى الى) (واحد) اى اسما لالوارد الصانع (وهو) وهو بهما الصانع وهو
الصانع عن سمود هذا الصانع يحسب الى عن كل ما سوى سمود به سمود لى بالذات
لأنه الصانع (وهو اسما لى الكسرة من صانع واحد كذا الى لى من) كذا
قال صانع كفى ولكن • لانه لانه لانه لانه
(وهو لى راد) ما على الراى الجملة وخطا معناه ونحوه وفا ان عسى السامع

بأنه رماه حالاً ما هو عليه وأورعاً عما هو عليه وأورعاً مما هو عليه وما تسمى من الاب
 وسعيه منه (وهو انصاف احكامها وموجباتها) مع الخلق (وسواءها) الدالة عليها
 (والحب الصادق لوفد الحق به جميع ما يدر عليه لانه له) اعد دلائل (ولو ناله من
 محبته أن يرضى لاسكر واستعظمه) عده واعد د كبر اعظمها (و بها كبر
 ال من حايك واسد الال الكبر طاعة له وهو من من الاول) أي ما فعله فهو
 أول نسي والافهات (لكنه مخصوص بخاص القرب) في الدلائل بخلاف ما قبله من
 الخ وبقاها (ومما يعارضه الطاعة) أي التزام الخ طاعة له وبه يجب ل كل
 ما أمر به أو نهى به من غير أن لم يأمر (وبما نهى) بأن لا يحل له في شيء أراد به
 ولا يفعل شيئاً معه وهذا المعنى لازم للالتزام الطاعة بذكر اصاح (وهو سهل من
 الله) التبري الذي لم يسمع الله من عباده له كرامات وبما سببه الاب وعما
 وما من من الاب وعما منه (وهو انصاف حكمه ووجوبها) لا بد لها من (ومما
 أن سبب كماله أن يحب ولا يسي لك لسي) وعليه أن يبد

عليه بعض حمل كل فاي • فان رد الزيادة هات

(وهو اسد ما في د الله) محمد بن أحمد بن ابراهيم (الري) في اعدان سابع المعروف
 ومصر في نحو ما به سح وحدوا واحداً واحداً به كبرون مهم المولى وله كرامات كبر
 ما بين المحدثين منه سبع وسبعين وجهاته وفعل عرفت ذلك وذهب به من ذهب في حاشيته من
 في سائر ويرتب اسبابه انما من درم سها (وهو انصاف من وجبات الحق واحكامها)
 لانها ما بها (والمراد أن سبب او ادراك وعملها) مع الراي جمع عر وهو الاحكام
 في السبي والمحافظة عليه (واحد عال وعملها وعملها في محبة) والوعداء ذهبهم عمار
 عن حال في زمان الحلال له بلوقه ما في ولا الاسمه الفعال لان وجهه كذا اي حاله
 كذا ولد اقالوا الوقت ما ب نفسه ان كماله في وقت الدساوان كماله في هو عمل
 الله في وان كتب بال سرور موه من السرور وان كتب بالسرور وعمل الخير • وان ذلك
 أن وقت الانسان هو حاله العالي عله (وبحاشاها) أي المد كوران (س) نصه من
 وسكن السابعة وهما (في صلاته) أي موهو على رضا لا عدا الى غير (ومحاشاها)
 ما يحبه هو (ولا يأخذ بها الفصل الا ما عطا كماله من الله) لانه لم يسلك في
 ما حله ما عطا له اعطاه له (ومما أن عمو في الطلب ما سوى المحبوب) حتى يصل ذلك
 عندما في اوصاف منه في ذكر محاسن منه كما فعل

سأده وذهب على غير • في عليه هذا المي مرد

(وكال الله • في ذلك فانه ما دام في العباد من لعبه وسكن لعبه فالحبه مدحوله)
 أي مسويه لعبه وهي كات كذلك يكن حبه • (و بها أن تعارض على الله وبأن يحبه
 مصلح وهو لك لي) أي بكون ذلك من بخدود لانه من من توس وعمل عرفت ذلك
 الله في السباح وطعمه ما صار أو خدوه علماء ولا لوه منه على مذهب مالك وكتب
 حدها كبر اسم عليه العباد عن الروايات ما • أوردع وبلا من ولما به عن • ع وعما

سواء وقع في الخوض أو في العزلة (ومراد احتار له سداً وصفاً وان يكون ملكاً
 محصياً) ثلاث معارضة من أن سبلة التي لم ير (ومما عسر طرف الهبة عساوي
 الله ويرى) وله (وعن الهبة هبة) أي لاجل العز واليه (وهذا يصحح إلى
 التصحيح أما الأول فظاهر وأما الثاني فإن من طرف الطلب عن الهبة مع كمال تحسسه
 كالمحصل) إذا حصل معنى المحبة مثل الطلب فكيف يصرفه عنه (ولكن هذا استدلالاً
 لظان المحبة مع مثل هذا) دون احتراز كانه لا يدرى ما هو عا (وذلك من علامات المحبة
 لا اية لله والطلب) لله (وهو طلب إلى الله) الذي يحبه (بكله) بمثل
 (م) ما يرد له في حله وروحه وما لم يوافق له من موافقه من موافقه من موافقه
 في سببه (وهذا معنى ما بين في العزم) لكن عزم المصنف من العبادات وان وجميع
 به إلى بعض (والله) أنواراً من محمد والعددي مع الظاهر في العلم السمر
 (مع الطرف) من أيدى العزم (الخاص) يدل ذلك لكثرة تحاشيه له أولاً كان
 له معنى بعد هذا مع ما حاله كذا ولعل ذلك مع السابقي وصل بل عا من ذلك عاذا
 راهدوا من أيدى الأصول والحمد لله والصلى والسلام على من لا نبي بعده
 وما بين به هذا من أيدى وأيدى وما بين (هول ذلك) الذي كورق معنى الله (ومما)
 المحبة (سكراً لله وصاحبه الأعزاد محبوه) لأنه في الظاهر عا من عا نوار
 دوى والطلب عدم الاحتياز وذلك إذا كوفى بالمال في كرى وطرب ودام طله
 (م) السكر الذي يحصل عند المساهة (للمعروف) لا توصف في عمل عن الوصف (وأنه
 بعضهم) فأسكر العزم وورد الكاس م • لكن سكرى ساس ربه السابقي
 فالصا من المحبة لا سوف سكر على كاس ولا عا من عا من ربه الحب سكر سكر الله على
 الوصف (وهما والطلب) أي وجهه (في طلب الله) ولعل لسببه ذكر على
 الدوام) بمثل ربه (أما من الطلب في طلبه وهو السوف إلى أيدى) في كل حب سب
 لها • به وما أحسن قوله

والى لاهوى الحسرة فعل أى • وعمر يوم الحسرة لاهوى
 وأ • في قول الآخر

ان كان يحسروا ليل طلى • فرد من المعزى عدداً

عنى ذلك في الوفاء • وبسبب الله في الحسرة

(وأما الهبة الماندة كرهه لاهوى من احتيازاً أكثر من ذكر) وهو ما عا حديثاً
 أنواراً من الله على من طوفى مقابل من حسان عن داود بن أبي هذيل عن السعي عن عائشة عن
 النبي صلى الله عليه وسلم من احتيازاً أكثر من ذكر (ومما) المحبة (اللى إلى ما وادى
 الإنسان) المحب ويكون وادى • أما الاستدلال بأدراكه منه أمره (وأن) كمال الصور
 الجسدية والأصوات المحسوسة (وهذا) كالأطعمة والأسرعة اللذذة والزواجر الطيبة
 والالام الحارة (من اللذات) لا يتناول كل طبع سليم من عا الطبع ووساد الحواس
 كالمريض بهذا الخوف المصادف له ولا رد مصا (عن المسائل إليها المواد) طعاً

قوله يتصان فكذلك هذا
 لا يلى التمع ولا يتحصى
 انه انما مال يتقى ولعل
 يتصان بالمنا القوية
 او التمس ويكون منه
 التصان عن التكلم الى
 الحظان او الله ما لم
 اه يصح

(اولاً لادام) أي وجوده وهي ادوار الملام من حيث هو ملام واللام من حيث هو
 باللام التي كماله اللام في كماله كماله باللام واللام من حيث هو ملام واللام من حيث هو
 الاساس على ما هي عليه باللام واللام من حيث هو ملام واللام من حيث هو ملام
 آخر فالادام واللام باللام واللام من حيث هو ملام واللام من حيث هو ملام
 (ثانياً) بعد الوصول اليه باللام واللام من حيث هو ملام واللام من حيث هو ملام
 الصالحين والعلماء والاعمال المعروفة كافي السماء وهن من حيث هو ملام واللام من حيث هو ملام
 عندهم القوي الناطقة في النماذج لا العمل المندرج للكلمات لكن الملام من حيث هو ملام واللام من حيث هو ملام
 (ثالثاً) (او يكون) من حيث هو ملام واللام من حيث هو ملام واللام من حيث هو ملام
 (رابعاً) (او يكون) من حيث هو ملام واللام من حيث هو ملام واللام من حيث هو ملام
 عطف من (مستحق) حليم وطيب (اللون) من حيث هو ملام واللام من حيث هو ملام
 اما اليها كادوا (أو من) كان (العلمه) واللام من حيث هو ملام واللام من حيث هو ملام
 العمل والطيب في تاريخ بعد ادوار من حيث هو ملام واللام من حيث هو ملام واللام من حيث هو ملام
 والبيبي والبيبي من حيث هو ملام واللام من حيث هو ملام واللام من حيث هو ملام
 عدى والبيبي المعروف معروف من حيث هو ملام واللام من حيث هو ملام واللام من حيث هو ملام
 احل الاعمى عن ملام واللام من حيث هو ملام واللام من حيث هو ملام واللام من حيث هو ملام
 ملام من حيث هو ملام واللام من حيث هو ملام واللام من حيث هو ملام واللام من حيث هو ملام
 ويخود على ملام واللام من حيث هو ملام واللام من حيث هو ملام واللام من حيث هو ملام
 ملام من حيث هو ملام واللام من حيث هو ملام واللام من حيث هو ملام واللام من حيث هو ملام
 المصري قال كتب عند الاعمى من حيث هو ملام واللام من حيث هو ملام واللام من حيث هو ملام
 الملام ملام من حيث هو ملام واللام من حيث هو ملام واللام من حيث هو ملام واللام من حيث هو ملام
 من حيث هو ملام واللام من حيث هو ملام واللام من حيث هو ملام واللام من حيث هو ملام
 العمل وماراه فعل باللام من حيث هو ملام واللام من حيث هو ملام واللام من حيث هو ملام
 حمله عن اس ملام من حيث هو ملام واللام من حيث هو ملام واللام من حيث هو ملام
 المال وله ملام من حيث هو ملام واللام من حيث هو ملام واللام من حيث هو ملام
 آخر انه ملام من حيث هو ملام واللام من حيث هو ملام واللام من حيث هو ملام
 قال ملام من حيث هو ملام واللام من حيث هو ملام واللام من حيث هو ملام
 الانسان من حيث هو ملام (أي اعطى) (أي حيا) (أي حيا) (أي حيا) (أي حيا)
 أي ملام (أي ملام) (أي ملام) (أي ملام) (أي ملام) (أي ملام)
 امره (أي ملام) (أي ملام) (أي ملام) (أي ملام) (أي ملام)
 عن ملام (أي ملام) (أي ملام) (أي ملام) (أي ملام) (أي ملام)
 ملام من حيث هو ملام (أي ملام) (أي ملام) (أي ملام) (أي ملام)
 عذاب الملام (أي ملام) (أي ملام) (أي ملام) (أي ملام)
 من حيث هو ملام (أي ملام) (أي ملام) (أي ملام) (أي ملام)

وسمي حقه (كلمة ورس وان كان بعد الذراع ولم) (مكسب هذا الذي المكرم
 والرسول العظيم) الذي لم اكرم ولا اعلم منه (السامع لقاس الاحلاق والتكريم الماشح)
 المعطى (لما حواج المحاكم والقضاء العام) هذا سر حاشاه من طلبات الكبر الى نور
 الايمان (بالصالح السامع مع ما اوسى امارة الاعم الى الاخص) وحاشاه من بار الملوك
 الى حجاب المعارف والايمان (هو السبيل بها معها) اسم سبع (الما الذي) التمام
 (في اسم السري) المتواصل الذي لا يقطع (ماى احسانا حل قدرا) ربه (واعظم
 حظا) مع لما للقبه والطا المهمة اى قدرا او سر فاعاوه من مائة (من احسانه
 السامع) معاصر الموصى وحضهم لاسمهم هم التسعة وانه وان كان احسانه ثامنا اى تسعة
 والتجسم كانه الى عدى رجل اى رجل اى كامل الرحولة (ولامه وحاشاه) سمي (لانه
 بعد انه كماله عسا ولا يصل لاسم) ولا للاب (كفله لما) هذا هو عدد الاسماء السبعة
 اصله (مكسب من) صوم سبعة (يعني سكر) الى ما اولانا (او) كسب (بصوم من
 واجب حقه بمائة عشر) هذا مضاف به مع المسا والآخر (واسمع) اوسع راسم (عسا)
 اسمه (لعمري) اى الله (باطنه) وفي المعرفة وغيرها (وطاهر) حسن الصور ونسبه
 الاعضا (واسمى صلى الله عليه وسلم ان يكون خطه) اسمه (من بحسالة اوى) ام
 (وركن) اطهر (من بحسالة اصا واولادها واهلها واموالها والناس اجمعين) عطف
 عام على خاص وهو كسر (ل) اتصال (لو كان في كل بيت) محل ساد (سعر مائة
 ما لم يوافق الله رساله عليه لكان ذلك بعض ما يستحقه عسا وقد روى ابو هريرة
 صلى الله عليه وسلم قال لا يؤمن) ايمانا كاملا (احدكم) حطاب العاصم من عام فيهم وفي غيره
 بمصاهم عام بطريق المساو اجمع الى اوبى لاسم صفة الحافظ ونسبه الكلام
 ختمهم بخيارا من باب الاسفار العنيفة وقد عومر رواه مسلم لا يؤمن الرجل وفي رواه
 الامم الى لا يؤمن احدوهم انى مسلم لا يؤمنه ورواه عن حسان لا يبلغ عسده خمسة الايمان
 عطف فاعاوه ما لى حد سحى بحس لاسم ما بحس لاسم (حتى اكون احب) افضل
 حتى معقول وهو خ كثره على خلاف الصام وفصل منه ومن معمولة بقوله (الله)
 لا الا مع الفصل ما لى فانه الحافظ وقال المصنف لانه توهم في القوف ما لا يوسع في غير
 (من والدة) اى ابيه قال الحافظ وحل منه حمل الامم لفظ والدة انما رتبته لانه لا يؤمن
 او كما يذكرا حاشاه كما كتفى عن احد الصمد بالآخر ويكون ما ذكر على محل الحمل
 والمراد الاخر كما ه قال احسانه من اعربه (ويك) ذكر اوا تقي (روا البخاري)
 من حدسنا الرادعى الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال والذي
 سمى به لا يؤمن من ذكر وهو اى هريرة ان افراد البخاري وروا هو ومسلم من
 حدسنا (وعدم الوالد لا كرهه لان كل احده والذين غير عكس) او نظرا الى حاش
 العظيم اولسقه (ما فاة المصنف) وقد رواه البخاري (لحدسنا) (عدم الوالد الى
 الوالد) وقد نقله عنه (وطوق صلى الله عليه وسلم عند كل من ابي هريرة واسم عا روا
 عنه ولا حاشه ليس احدهما ما لى لاجل خلاف المخرج واعاد الحافظ ان الروايات لم تختلف

في حديث أبي هرير (وراد في رواية داود عن أبي هرير) نعم المصطفى ورضي الله عنه
 التحفة وموحد العالمين مصير الموحدين به إلى ما شاء من ركن السان كانه (عن
 أنس) هذا العاري ومسلم لا يوم أحد كم حتى يكون أحب اليه من والد ذوات (والا
 أنس) دخل في عموه النفس على الظاهر ودخل أصافه المحبة التي تسمى حوجه مهم وهو
 بعد وقد نص على أنه من في حديث عبد الله بن مسعود كما يأتي أهى ووجه بعد أن لا طعام
 وماذ كرام من المحبة صاف وحب لا يخرج (ولي صحيح) محمد (سورة) المعروف بأمام
 الأئمة من طريق عبد العزيز بن مسعود عن أنس مرفوعاً لا يوم أحد كم حتى يكون أحب
 إليه (نأله وماله بدل والده وولده) وكذا المسلم من طريق أبي سلمة والآن على من طريق
 عبد الوارث بن سعيد كلاهما عن عبد العزيز بن أنس أنه لا يوم أحد كم قال الخطاط وهو
 أهل من جهة واحدة كم أهل من جهة واحدة مع إدراجه الأصلي لأن (وذكر الوالد
 والولد أدلى في ما) أي أنبأنا في الذي الكلام (لأنه ما عر على العادل من الأهل
 والمال بل ربما يكون أعرض عنه وأهمل في الحديث في حديث أبي هرير) بل قال
 والد وولد بعد (وذكر الناس بعد الوالد والولد) في حديث أنس هذا السبعين كما علم (من
 عطف العام على الخاص) وهو كسر كما في الصحيح فجاءه الوالد فجاءه احتلال ووجه الولد رجه
 ووجهه والما من محبة أحسان وقد سمى المحبة في الجملة إلى أن يور هو المحبوب على هوى
 به وهو الأهل ولد بل يحب أعداءه على ما هم محبوه قال

اسم أعدائي وصرف أحدهم • إذا صار خطي مند خطي مهم

(قال الخطابي والمراد أنه به أحب الأحسان) الذي يهوى العبد على إيفاء وإن صاحب
 الطمع كنه المرتضى الدوا (لأنه أطلع) الذي لا يدخل في حب أحسان فإنه لا يواحد
 لعدم دحوه بحب استعانه (وكان النبوي في بلغ إلى حصة النفس الأمار) الماله
 يطعمها إلى السم وإن يسممها أو يستعمل الدوى والخوارج في أرها كل الأوقات
 (والمطمعة) ذكر الله فإن النفس ترقى في الآداب والمصائب إلى الواجب لذاته فيفسد دون
 غيره ويستعني به عن غيره وإلى الخلق بحسب ما يريهم أسد والآلة التي لا بد منها حوى
 ولا يورن فله المصاوى (فإن من رجع صاحب المطمعة كان به للشيء صلى الله عليه وسلم
 واجها) حوى على به (ومن رجع صاحب الأمار كان حبه بالعكس) أي من حوسا (ولي كلام
 القاصي عباس) أشار إلى (أن ذلك شرط في محبة الأعداء لا به جل المحبة على معنى العظم
 والاحتلال) بآء مادعظمه وحلاله صلى الله عليه وسلم وبه في ذلك يلزم منه التخصيص
 صدق العظم وهو كقولنا قال شرط في محبة الأعداء (وقوله صاحب المهم) أنو العباس أحمد
 ابن محمد الرطبي مرفوعاً رجه في شرح مسلم (بأن ذلك ليس مراداً به لأن اعتقاد الأعظمه
 ليس مستلزماً له) أو قد تجد الإنسان أعظم مني مع حلوله من محبة) بأن لا تحبه ولا يبعده
 أو عظمه مع به أي فيك لا يلزم من الأعظمه المحبة لا يلزم من صدقها العضا قال شيخنا
 هو كذلك عقلاً وما يجب العرف فالعادة فاصبه بأن من أعظمه إنسان أحبه (قال)
 صاحب المهم (ولي هذا من لم يجد من محبة ذلك المثل لم يكمل أعماله) فله لانه كافر

جاء بها العلاب في أكثر الاوقات لكن اكثرهم اذاد كراي على الله عليه وسلم اسناد
 الى ربه) والسور في هذا المعنى في المعنى هو أحسن من المعنى لم اتكبر في المنصور
 والمعنى (عند برره) في أحسن ما له ورد (يعدل عنه) يعطيه اسموله ويطلع (في الورد
 انظر) في معناه السابعة المعنى (ويحذر هذا) في معناه ويجعل ما لا يردده
 ولا يد (وقد وجد من هذا الجنس من ورره في (ورره) ربه مواضع آثار على
 جميع ما ذكر) فذهب الى ذلك مذون صراعا المذكور (لما ورد) في (في ما ذكرهم من
 محبة عبد الله في تسميع الروايات في العلاب اسمي) كلام القرطبي (معلمه ما كل
 مسلم) كما في رباب (في محبة الله وره) اد (لا يدخل الاسلام الا بها ولكن الناس
 معارون في محبة صلى الله عليه وسلم) لم يثبت استصحاب ما وصل اليهم من حبه من وحو
 البع السائل لغير الفارس) وهو اعظم من جميع وحو الاسعاف (و) (عند) (العدله
 عن ذلك) الاستعداد (ولا بد ان يطايعه ربه صلى الله عليه وسلم في هذا المعنى أم لان هذا
 ١١ ربه وهم بها) لم من غيرهم والله الموفق هذا وقد سئل المصنف عن كراس كلامه
 الذي سئل السارح عن السار (وورد في اس اصح) محمد امام المعاري في السر
 (كما حكى في السار ان امرأ من الانصار) لم يسم ولم يظن ان اصح حديثي هذا ان واحد من
 أني عون عن اسمه لم يورد من غير أني وقاص قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يامر
 من في سائر دود (فلأولادها وحوها وروحها) سدا (يوم أحطم رسول الله صلى الله
 عليه وسلم عقالها) لما نزلها (ماء في رسول الله) هكذا في كثير النسخ وهو المردود
 في السار واسم من رسول الله صلى الله عليه وسلم المراد السؤال عن فعله في مواضع المراد السؤال
 عن سلامته وحمايته وهو في ذلك بأدب لا بالالفعل يسلم المسلما فأردلار في بعض نسخ
 المصنف ورواه (صلى الله عليه وسلم) بالها (فالوا) فعل (حرا) والمراد به من
 ولدا فالوا (هو محمد الله كما يحيى) أي سالم مصور ومظفر (فالبأرو) فالجمع وهو
 ما رأته في اس اصح في معناه أو ما لا يرددها في مألوه (من انظر اليه) فان الخبر
 ليس كالفعل قال في الرواية فاسرها (فما رأته) قال كل مصنفه (أي) في
 سلا من ورويه (حلال) مع الحظ والذم (بني صغير) وفي الرواية وغيره أي هي من
 والى من عمارت وفي اس اسام المظلل في المثل والكثرة وهو من المثل كقول
 امرئ القيس

أقبل في اسديهم * الاكل في سواء حال

ومن الكبر قول الحرب في وعله قال

ولن عهوب لا عهوب * ولن سطوب لا وهن عظمي

(ورد في السار في دلائله) السورة من طريق اس اصح (ودكره صاحب الد ان ملط
 لما سئل يوم أحد هل محمد عليه الصلاة والسلام وكثر الصوارح) الصالحون (بالله) من
 من هول هذا الخبر (رحب امرأ) الانصار ما مضى) حبه في اسعاف فعدا
 بالها في قوله (بأسماء وحوها وروحها) مرادها في الرواية السابعة (قتل لا يدرى

بانهم اساءت وكلما ضرب واحد منهم صرعا طاب من هذا قالوا احوال وأقول وروى
 قال قال لما فعل النبي صلى الله عليه وسلم اي ما الذي طام به (وهو لو لم يأتني
 ذهب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحسب ما حبه فوجدته جعل يقول) أؤذيك (فاني
 أرى أي ما رسول الله لا يأتي) لا أكره ولا أكره (ادع) أ ب ن الفصل (ن عطف)
 كسرنا انما اي هات (وكذا رواه ابن أبي الدنيا) عبد الله بن محمد الخاضع السهمي (هو
 محمد صرا وقال عروس العامري) ما اوسعدها (ما كان أحد أحب الي من رسول الله
 صلى الله عليه وسلم) ولا أحل في شيء منه وما كسب أطنبان أملا عني من احلاله حتى
 يؤملي في صفة ما اسما طاعت ان اصعبه أحرجه سلم في حد بطول (وقال علي بن أبي طالب)
 وقد سمعنا من كسبكم لرسول الله صلى الله عليه وسلم قال (كان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أحب الناس أموالا وأولاد ما وانا ما وانا) نعم اللهم وكسر هاجع في الميم
 وكسر هاجع في الهاء في ام لکنتم من صي آدم قاله امه في حد في الناس أي هو الذي
 اللهم أماب (و) احب (من انما اورد على الطائفة) عصر ادهج رة اي سيد العظم
 حصه لانه حاله في الدنيا وسد الرعه فيه واعاد الخار لانه نوع آخر من العبد واستد
 (و) روى السهمي عن عرو قال (لما اخرج اهل مكة من المدينة) من معاوية بن
 ابي سفيان عن عامر بن سفيان الاصبغ الذي اصبح يذبحوا واحدا (يقع الله الله عليه وكسر
 المله وبتدب الدون) وقد سكت الله عليه في الدون وما سكتا من والده ن هو لهم
 دس الطائر اذا طار حول كرك ولم يسطع ما وروى اذا اتحد عساو كاهدا مروبم الرجع
 مع حبس بن عدي فاسرى صفوان بن امية وذاويعر حصا وذاو في ذي القعدة سنة
 خفستك حتى خرجت الى السحر الحريم فخرجوا من (من الحرم) بطلانهم كانوا لا يملون
 فيه واجتمع هو وحده في الطريق واصوا بالعبور والسباح على ما يلهيه من المكار
 (لهي) باسم (قال ابو سفيان بن حرب) وهو يومئذ من بني (انك) عهدهم
 وبسم الله من اسأله (بالله ما يذبحان محمد الا ان عسدها ما كانت تصير عسدها واهل
 في اهلها فقال زيد) وكذا قاله (والله ما أحب ان محمد الا في مكة الذي هو هـ)
 منهم (نصفه سوكة) اي اهل في الاذي هلا عظم (واي حال في اهل) سالم
 الاذي (فقال ابو سفيان ما را ما احب من الناس) ما را به لا ينجح وان كان مراد
 له من سدد حرمه (نصف احدا يكأه من محمد بننا) معقول المصدر وهو حب
 سمه لانه ساس مولى وان واسما في رضى الله عما وفي رواية انهم ما دون ذلك ما
 فقال رافقه ما احب ان يهدي سوكة في قدمه ولا حاتم يمد يده في يده والخف وقاله ابو
 مسافر بن مكرم في الفقه في الا اري (وروى) في الطريق في الصبر عن عائشة واس
 مردويه عن ابن عباس (محمد كذا القاضي ماصر ان رجلا) فوالا أوع دالله بن زيد علي
 ما ياتي (اي اي صلى الله عليه وسلم قال رسول الله لا ب) الا في حوائجهم صدر
 احب الي من اهل بلقي والي لا ذكره) اي ما ذكر في ذهني وأبصرك اودا كرا على
 وصفا له هو الذي كرا كما كرا والهم (فالمصير) اي لانه فليح الصبر على اي عن

قوله صرا واه
 في القبح واعل صرا
 واصا كما لا يخفى ويؤيد
 قوله بعد له هاجع
 التثنية اه

(اسباب الترويض والكلية) محمد بن الهادي (عن يونس) المحض في المدكور وذكر
 محبة العلوي في تفسيره بلا اسناد ولا راوي (وقال قتاد) كما في اسرار (قال بعض
 اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كيف يكون الحال في المحبة وان في القدر والاعلاوي
 اسئل من كيف رآه ما رآه الله الا في المدكور (وذكر ابن طبر) محمد في سورة
 الحما (اسم بنسب واسد النبي) (بسط ان عامر) النصب وان رسم صورة الزمعة بلا ألف
 على لسانه ربه او حذف الالف للصنف كقولهم ولاد اكر الله الاداء ولا يحسن ذلك
 بالضرورة خلاف الراء وفي نسخة بالالف واعلمها اصلاح والا فالنسخ القديمة فيها وكذا
 في نسخة السمع الحارفي بل في النسخة وعليها خط المواب (السبي) الثاني وهو من رسل
 (قال ابن رحلان الانصار) فهو عمرو بن لانه ليس من الانصار وما في انه ابن ريد (أي إلى
 النبي صلى الله عليه وسلم ولم يصال له وانه لا يات رسول الله احب اليه مني وما لي وولي
 وأهلي ولولا اني آمنت قال لرب ان امون او قال ان سوف امون) من رسل الراوي
 (ونكي الانصاري) سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أمك قال بك (لا حل) ان
 ذكر ابن عوف) بالسائب (وعوف) بالمون اوله بن (وربع) أم (عالم) من
 و (كرو بن الحسن ان دحيا المحبة دول) فتدوا وفضل روي سالك (لم يصر) مع القصص
 وصم الخاء المبهمة وبالراء من حاراد ارجع ونصم الساب وكبر الحما من أحر الخواب ردة
 (النبي صلى الله عليه وسلم الله سي) ومعه في قوله (اي لم يرجع اليه) انه ما ط الا قول
 اذ هو من رسل (يعقوب) بنسب راوله عيسى (ما رآه الله الا في المدكور) ابن طبر (وذكر
 معالي من سلمان بن هذا وقال هو) اي الرجل الانصاري (عبد الله بن ريد بن عبد ربه
 الانصاري) الحارفي (الذي رأى الاداء) ما به اسمعوا ولا يروى له هذا (وذكر
 ابن طبر) انصاء (ما به اسمعوا) كان في حقه) نسان (لهذا ما به
 فاحسن ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يوق وقال اللهم اذهب بصري حتى لا أرى بعد حبي محمد
 أحدا (كف بصري) عني وفي الحديث ان منكم من الانصار من لو أقسم على الله لأبر في
 من رايه صلى الله عليه وسلم لم يبق الا في المدكور (ما رآه الله الا في المدكور) عيسى لا يرى
 أحدا عني روي الساب في مكانه و قد مر في هذا في النوع السابع من المقصد السادس
 وبأني له ان سأل الله تعالى من ربي ما صدق العار (واعلم انه لا يجمع في الساب ان كان
 المحبة الصادقة) اي المحبة التي لا تسو حاربا ولا مداهمة ويعرف ذلك بالمراس
 والاحوال وما به ان لا يلد لاله اعلى صدق صاحب امره ووصف عبر القائل بالصدق
 وهو الاحبار عما طاب الوافع كبري كلا هم ومنه صدق الصال اذا قري واسد) عيسى
 (نوح) (المحبوب) اي سئل واحد منكم لانه على محبة نوح فاد اعلى له انسان محبة
 محض لم يكن محبة لواحد مما صاده فان اراد صدقها (فليس المراد له محبة احدى
 المحسن) المقادير بالصنف بالاد صار على محبة واحد مما (فانهم لا يجمعان في القلب
 والانسان مدح و به) معاد الله سلم له جمع أورد به في مدح عيسى
 اليهودية من اصاده في له طاهر او باطوار حصة على طاعة وعل مراده وان لم يامر

(كأنما كان كمال) ما له اسما عاوض (أما الفصل أي من أحسنه) لا
 الحب لئلا يفي حبه إلا بمصادره فيصير كالمثل الذي لا قدر له على فعل شيء فكان المحبوب
 أراد معور الحب لا سمي عاوضه في هوا (فاحسنه عاوض في الهوى من سيطر) أي من بعد
 صادف في الدين بحسب عهده في لأمره الطاعة من أو لاها وأمن المراد من حبه ولأنه
 يصرف عايز الركة كما به قال أحسن من عاوض (ولكن من الحكم كما أن العاوض) تكسر العين
 المعجمة (لا تسع له من) مع العاوض واسكن المعجمة منه ص وهو السبع المعطاع
 سمي به بالمصدر فهو واحد من طاق السبع (فكذلك العاوض لا تسع له من) ولذلك لا يؤم
 أهله إلى ربه أو راضيا وكل شيء (أو عاوض في الله) أي أظهر حبه لا في
 ما يظن (أو داحي) ما داري والمراد من الإحسان والموصل إليه صفة (و د ر ص
 لمدى) نعم المخرج منه السكن (العبر أو داحي) جمع ودح أي العروق المنكسمة بغير
 العر عاوضا ولا المعنى من لم يخلص الله عرض من هذا لأصحاب الهلاك بالاسم من عرو
 في حبه لعدم وصوله لمراد من عاوض بأسباب فله كالمثل في سد تأنبه في المدن
 (نعم الرسول له الصلا والسلام بل تصدق في الحب في الاتصاف والالتزام والأساس لا من
 الاعتدال إليها) أي لا يوجد ولا تكمل فاسم له معنى الوجود وفعال الإصرار ومع
 النكاح فمما بعد (أدخسه من محبة الله تعالى) الواو لأنه كما مر (وهذا يعني أي
 سعيد) إبراهيم وقيل أجدس من العباد (الحرار) بالحاء المعجمة وسدازا فألب وراي
 صغوطه منه إلى حوزة أود العرب ونحوها راعه القوم وحله المساح فعل وهو أول من
 سلك في على الصا والدعا وصله - حر الصوفة معب الدري ودازا ون المصري وسرا
 الحاق وعبرهم قال الحنف لوطا لينا الله محبة مع ما عليه أورد - دلوك كما أقام كذا وكذا
 ما به ذكره من الطر من ما به سمع وصغر وقيل سمع مع وعائن وما تقي ومن ر
 رجمه انصا (مما ذكر القسري) أو أاها م عدا الكرم من حوارن الإمام العلامة المنصر
 المحذوب الوي الذي راي الزاوي م م من بعض رجمه (في رساله) أي أنا سعيد (قال
 رأ - إلى على الله عليه وسلم في المنام فطلب من رسول الله عذري) تكسر الهاء وكون
 العين وكسر الدال المعجمة و مر به من وصل من عذر كصرف وفتح الهمز وكسر الدال
 وهر به من قطع من عذر وهره العاوض وى مما الحمد ولم يرمم الله ر والدال والهي
 ادخل عذري فلا واحد في بعضى وأربع اللوم عسى (فان محبة الله تعالى عن محمد
 فقال لي ما راء) اسم - ولم من الركة وهي الزباد والجمه هذا أصلا - م اسم مل عرفا
 في فضل العظمة فحصل له المراد من هذا المعنى هو ان محبة الله تعالى في محبة وبعد المسهل
 بها معصرا في حبه لله السلام مع أسباعها كما قال (من أحب الله فقد أحبني) لاق الداعي
 إلى الله الموصول إليه (وقل ان ذلك وقع لأمر من الانصار معه صلى الله عليه وسلم بقطه)
 فان ذلك فلا ما كما لا يحصى (ولان أبي الحمد) العاوض بالله تعالى (س - دى إبراهيم
 الد وى) السرى الحسنى وقد كرسه في التواضع فقال إبراهيم من إلى الحمد من درس
 ابن محمد من إلى العاوض من راء الدى من عدا الحالى من محمد من إلى الط - س د الله الكلام

ان عند الخلق من ابي القاسم من جعفر الركني من علي بن محمد الخوادم على الرصاص و
 الكاظم من جعفر الصادق من محمد الباقر من علي الرازي من العباس من علي بن الحسن من علي
 بن ابي طالب الهاشمي معه على ذهب السابقي ثم اتقوا آثار الصوفية وحسن في مرتبة
 الصوفية وجل الزاوية السبا وعاش بلا مأزق بعض سنة ولم يله لقطع عن المهاد للشمس
 والهيوى والديطان حتى مات سنة ست وسبعين وسبعمائة (الانتم المصطفى ودمتم سنة ٥)
 بفتح الصادق و ما اوردوه وحراره اوردوه هوى (وصح) فمحمدين ثم مامم لطح (لسان
 الذكر) لله تعالى الذي سمع له (مثل نفسه) بالسا عليه ودفعه على الله عليه وسلم (ولا
 دعاء) اي لا هم ولا مال (بالملكان) الراحمين ان ذلك جعل عن الله تعالى (فاعلم
 علامه حب الله حب سمعه) ورعهم باطل كيف وقد حال احسن في حب الله (وكذلك كل
 حب في الله والله كافي المصحبين) الصاري في الاعمال والادب و سلم في الاعمال عن ابي
 فلاحه (عن ابي اسحق بن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا بد من حله (من كن
 ابي صلبي (فيه) انهي بانه (وحد) اي اصاب ولذا اكنى قول واحد اعني (حلاو
 الاعمال) وحار الانسداد بالسكر لان السور عوص عن المصاف اليه اي بلا صان
 اولاه سمعه موصوف محمد وفيه وسدأه منه اي حلاله بلا اولان الحله المبرطه
 صميه والظ (ان يكون الله ورسوله احب) بالحب حرك يكون (الله ما واها) ولم ين
 احب لطايق حرك كان اسمها لان فعل الفصل اذا وصل عن هو ومهر مد كذا دعاء ولا يجوز
 المظا من هول (وان حب المر) حال كونه (لا يله الا الله تعالى) وللناس في روايه
 طائفي حب ن ا م وان يحب في الله وفيه عن في الله قال يحيى بن معاذ سمعه الله في الله
 ان لا يرتد باله ولا بعض بالحفا لله الحافظ (وان بكر ان يعود) اي العود (في الكفر
 كما بكر ان يعود) انهم اوله وقع باله اي مثل كراه العود (في النار) راد الصاري
 من وجه آخر (ان ان يعود الله) قال الحافظ والا ماداعم من ان يكون بالعهده منه
 ا سدا بان يولد على الاسلام ويحمر او بالاحراج من طيله الكفر الى نور الاعمال وعلى الاول
 فصل قوله يعود على معنى الصبر ورجوعه بخلاف الثاني فالودعه على ظاهر وفي روايه سدا
 عن ابي اسحق بن محمد بن الصاري في الادب وحكي ان يعود في النار احب الله ن ان يرجع
 الى الكفر بعد ان اقر الله الله منه وهي ابلغ من هذا الروايه لانه سوى فم ان الامر منوها
 جعل الوقوع في النار النسا اولي الكفر اني ا سده الله بالخروج منه من نار الاخرى فان
 لم يلد في العود لم يعد له في الخواب انه سمعه في الاسرار كما قاله مرفعه
 ومسله قوله تعالى وما كان لئلا ان يعود فيها الهوى ورعها الله سمع واعاني هاهنا
 الى كموله تعالى او يعود في مثلها الى لم يدر الى لما سمعه سيحاني في الصاري
 باله لانه في كل من الطريق من مسلوله وذلك لان الفعل اذا عدى يحرف لا عدى به حار
 بأقول الله على ما عدى به كما مل يومون بالعب جعفر بن وماو ل الحرف مع بها الى
 على حقيقه كما الى الذي ذكره في حال بعضهم التأويل في الفعل اولي (وعلى درق الاعمال
 بالرضا لله ربا) قوله صلى الله عليه وسلم داظم الاعمال من رضى بالله ربا الخدس الا

محال الذي كرمه الله وأمره في الكفر بها في النار التي هي ملجأ وساء له ذلك
 الحديث من القرآن قوله تعالى هل ان كان آثامكم وأستأقكم الى ان قال أحب اليكم من
 الله وولته ثم هدد على ذلك ويوعده موله فرددوا وحده في ما في الله ما من فان فيه اسان الى
 التحلي بالعصا والالتجلى عن الرذائل فالاول من الاول والى من الثاني انتهى في كل رفع
 الناري (وقال العارف اس اى حجر) محمورا (واختلف في الخلا والمذكور) في قوله
 حلاو الاعيان (هل هي محسوسة او غير محسوسة او غير محسوسة على المعنى) بمعنى ان من وجد
 فيه حرم بالاعيان وان اذلى أحكامه (وهم المعصية ومن سامهم) من أهل الله ولا
 (وساها قوم على المحسوس وانما هو المعنى على ظاهر من غير أن يقولوا وهم أهل الله) (ه)
 نعم الصادر من الله الصواب الصواب وهو بذلك لم يجرى في محمورا كان عليه أهل الله
 وهي طه في وسر الله بعد المولى بأوى اليه الماسكين من الاطاع الى الله وعبادته
 والاعراض عن الدنيا (أو قال أهل الصورة) ليسهم الصوفية او اعراسا عامية
 الاعيان (قال) اس اى حجر (والصواب) هم في ذلك والله اعلم لان مادته والله ما
 اعطى الحديث على ظاهر من غير ما (ول) والاصل انه لا يحد عن الحجة ما وجد الله
 والمصادر من هذا انما أمر بذلك لا يوجبها لهم كادول حلاو السكر والعسل وصورتها
 وهذا في لا يترك الامن وصل الى ذلك انما فلا لى ادعاء الله عز وجل ان المراد ما نأى الله
 أمر بعد الله يكون الله كدوى حلاو الطعام الى الله ودوى حلاو الحماق الى
 الله لان الاى كلام اس الله حلاله على المعنى اذ هو لا يكره القول بأمر المحسوسة فلا رقة
 الله وكذا ما نفعه آما من كلام اس اى حجر المصرح ان العبد ما يطلق الحلاو اما
 هو على وجه الله اى يحذف عنه حلاو فيه الحلاو لما كوله بالله ما هو مرر لا ول
 بأمره محسوسه وما لا يوافق له ولا يعكسها يحذف

وإدخاله الى الحلال سلم • لاناس رأوا بالانصار

(قال) رد في ما الى مادته والله أحوال المعصية والسلب الصالح) كالتأني من (وأهل
 الله) (الاب) وهي مناول عسر نزلها السابرون الى الحق عوا لله وهي الرعا والمراحم
 والطرف والاحلاص والمذهب والاسم مائة وا وكل والنصوص والاسم مائة
 بالمعاني لان الله لا يصلح له امله الحق الا ان يصح له انما فانما له عدهم
 عار عن وجهه الله الانساني الى باطنها الذي هو الروح الروحاني والسر الراني
 واسمها هم ما من الى الحجب عنها الفصل لها ول الملقى لها له ارادة كل بها وهذا
 اعانص له ذلك فاعنه الزهد في الورع من الحزن في ما فاعنه هذه الالهة اسكن ان يصير
 من اهل المعانيات واهم ما عليه ان يصح ما علم انما واهمه وهو الاحلاص اذ لا يصح
 المعاني له بدونه من المراحم انما هو نص مائة في الاعلام باسار ان اهل الالهة (فاهم حكوا
 عنهم انهم وجدوا الحلاو محسوسة في ذلك حديث لال) من راج احد الناس الاوان
 (من صبحه ما صبح في الرضا) مع الرا وسكون الم وصاد محبة والمدا ارض اسعد روع
 السمن فيها وا كان مع ارميل اوحى او عيرهما روى انهم كانوا اصفون طهور رضا

لتعلم في الخبر ولا جد في أي دران للاحاب له في الله وهان في دونه فاعطو
 الولدان جعلوا طارونه في سباب مكة (اكرها في الكموه وول احد احد) مرهوع
 مود كذا - طه وكذا في اصنام اسماحه جرمه سدا محذوف أي الله احد كانه يدعى الى
 أنه لا سر له فانه ساء ويحمل الله غير وراي بأحد فانه في الور (مخرج) حلط (مرار
 العذاب) منه وآله (يحلوا الامان وكتلا أفضا) وح لذلك (دمويه اهل
 يقولون) أي روحه كافي السما والله في الا صد الاول واطه وهذا كما وقع له عند موته
 كما امر أنه يقول (واحرنا) روى مع الخا والرا المهمات والمحدث من الحرب
 حصص وهو كافي الهامه ب مال الانسا وركه لاسي له وكماله ب هاهم ب وسلب
 وروى مع الخا والراي واصم الخا وسكون الراي وروى واحوا صا ه وحده ووار
 سا كنه فوجد في الحوب الام والمراد الهامه سد حر هاهو له الهامه في المصه هه
 مبيع لي نفعها أو من الحوبه مبيع ربه القلب وهو كتاب (وهو ول واطرا) (وهو
 أي حرا روا لده والاق والها مريد في آخر كانه يسميه بطريقه ويدعو في سكران
 الحوب لانه من السواب ولاها الاحباب كأشاراله يقول (عدا إلى الاحبه محمدا
 وسره) أخصاه والمراد بعد الزمان المسه ل بعد الحوب (مخرج مرار الحوب يحلاو الله
 وهي حلاو الامان) أي من حله حلاوه (ومما حذب العصا في الذي سرق فرسه لعل
 وهو في الصلا فرأى السارق حين أحد لم قطع لذلك فلابد له في ذلك) أي لم على عدم
 اساع السارق ويحمله هاهم (فقال ما كنهه أدم ذلك ولاداك الاله لا واني وحدها
 كنهه وسه في وته ذلك) ادلو كنهه وله معونه ما قد هاهو على صماع فرسه (ومما
 حذب العصا في الذي حله ما التي صلى الله عليه ولم في بعض هاهو في حل الا سدو
 أي من حبه (وذا حصل) الهدو (فراهما في كل) باللام حبه صرب والهدو
 ماله (الحاسوس اوس) أي اور عره هاهو ما يكمل محارا بسبب الاسار القوس
 موضع الصدق وحل الاسير لماله في ايسار لمكن من هو الرمي وفي حبه كنهه بالذال
 أي جعل النساب في وسطا اوس (وروي العصا في فاصاه في على صلاه ولم عطها
 مرمما يانه فاصاه لم قطع لذلك صلاه مرمما هاهو فاصاه لذلك فاصاه
 وقال لولا اني حبه على المسكين ما قطع صلاي) أي ما حصرم الاله لم طها بال - ل
 (وما داله) أي عدم قطعها واعدار (الاسد ما وجد فيه من الخلاو في أدبه بعه
 ما بعد في ألم السراح قالو - ل ذلك حكى عن كثير من أهل الاملا في) كلام ابن
 أبي جر (وحذب هذس العصا في ذكر الصاري في حصه في باب من لم الرصو الا ن
 المخرجين) كتاب الوصو (ا طو وند كره حار) من عبدالله العصا في اس العصا في (ان
 التي صلى الله عليه ولم كنهه في عرو داب الرفاع مري) بسم الرامد الله ول
 (رحل) هو عبادس سر (بسم مرقه الدم) مع الراي والسا أي شرح مدم كنهه في
 بصبغ فانه الحوهر في أفعال اس طريق البرقه الدم وأرقه اداساله كنهه في
 بصبغ وهو بربو مروي (مركب وحده مضي في صلاه) ولم طها قال الحياض اراد

أمر المطلب بالاداء لكل واحد من الامور المستعمل بالاسلام (وانه) سمع العبد
المجتهد من عوى عما بان صرف اسم على الجهل وهو خلاف الرشد (اذ انقطع في
تقدير السكر) والاداء لاله الام الزوام تكرار العامل او صدر عنها (والاصل
اسم لاله كل من الماتوق في الحكم وسر الله قوله الى انا والله وأطعوا الرسول
وأولى الامر بكم فأعاد اطعوا في الرسول ولم يعبه في اولى الامر لاهم لانه ملال لهم في
الطاعة كانه ملال الرسول في لخصا ن كلام الصاوي والاعلى (كلاهما في روح
المصباح) (كما حكى في فتح الساري) ورادوه بالحجة اخرى فيما نظر منها ان الحكم
لا يبدل في عموم طاعة و بها ان لا يجمع خلاف اسمي (وفي الصحيح) اسلم من
افراد عن الامام سمع المطلب انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (داي طم
الاعيان) قال معاصي اي عرف الله سبحانه واسمعي الاعيان (ن رضى بالله ربا) فالرضا
دليل على هذا المعنى قال الاي لانه يستلزمها ووجود السبب يدل على وجود المسبب
م الرضا يكون في الصاعده وفي الاسفل وهو المراد لان الاول سبب في سمع الناس
ادمن لم سمع بالله بالنسبة في الاسلام في واسملا الاعيان في معناه الخواص فاعاندا
عليها ما فهم من ثم قال في عرف الله واسملا الاعيان من امر فانه في هذا من معناه
بلا ويزيد في معرفته ما لا يدور وهو مبدأ العمل اذ لا يعرف عنه الى عندته طلب الدوى اعما
هو هذا العمل اذا سمع عمل في المحسوسات كدوى الطعام اما اذا سمع عمل في المعاني كماها
فاما هو كما في كمال الادراك والرضا بالله سبب الرضا به اسمي وقال الرابع الدوى
وجود الطعم في العلم واسملا به ما حصل ساوله فاذا كثر فقال له الاكل واسملا في القرآن
عن الاصله اما في الرجة فهو ليس أدعى الانسان ما رجه واما في العذاب فهو ليس دوى
العذاب وقال غير سبب الدوى من الاما سالوه في الخبر المصطفى (وبالاسلام ديناً)
بان لم يسمع في غير طرفة قال النبي لا تصبوا ما بان رادته الا بعد ذلك في حديث جبريل او
مجموع ما بعد بالنسبة كسر في الاسلام على حسن وكونه الماني اذ ربه بالنسبة لانه ساج
بانه في وعلى الامام من هو عظم عام في خاص وكذا قوله (وعحمد رسولاً) بان لم يسمع
الامان اذ في سرعه و كان هدائه في معنويات حلاو الايمان الى طلبة ودائ طمعه سببه
الامر الحاصل الواحد في الرضا بالا وبالمذكور عظم ما منه مد كذا سببه وأراد
المسبة وروى عنه قوله داي قال في الرضا بالاسم لم لاولين ولم كرهما فلما صرح
بان الرضا بكل منهما مقصود (وهما) كذا في التسميع عظم لارم على ما روى لان الرسالة
مسلمة لها ولكن ليس في سلم وسأول بكم سادس الدوى والاي على اسم ساروا به وقد
سمه الله وطى لاجله وسلم والرمضى تدوينه في كتابها دخل على المصنف من حديث
آخر (قال في المداخل) لاس المهم (فأحد رأى للايمان طمعا وان الغلب بدو به كما بدوى
الهم طعم الطعام والسرور) اي نادرا كذا الاعيان و قوله ما في علمه من فعل الطاعات
واحسان المعاصي بعد بالدوى عن الادراك وبالطعم عن السهولة واطمئنان ا من عما
معه به الاعيان بخارا (وهذا غير الذي صلى الله عليه وسلم عن ادراك حقيقة الاعيان

والاحسان وحسنه ولا يملك وما سره في المودع) معانيه (بانه والطعم احمرى ويوحده)
 مع فكون مصدر (الخلل) تار كما هل داني (طعم اذعان (وول) في الحسد الذي
 دله (يملك) ن كره وحده لا (الاعيان) ولذا قول الطي شعار قوله داني طعم الاعيان
 بخار قوله وحده لا (الاعيان) وكذلك موده كونه لان (احسان) صري مراسمه
 ويورسما على رماحه (ولما اهم من الوصال) في الصوم (طالوا) مسهوس (الط)
 بواصل قال اى لب كهمسكم الى اطمع واصل) علمه دمي في من معاره وما من
 لي على من له مساهله ورعى مره ونعمه نحه والسوق اليه المعنى دلي من صدا
 الاحسان مد

اها انا من ذكر اليعلمها • من السرايه وناها عن الزاد

(وتعد علقا) اى موى (طعام من طين اى هذا) الذي طعمه ونسما حى الوصال
 (طعام سران حى نعم) نوى له من الحسه لانه لم يترك الامر وعلى صميم افعر من دلي
 يا اقلو الطان شارا (وساى خصي الكلام في هذا ان ما الله تعالى في الصوم من مفضل
 عباداه عليه الصلا والسلام) وان الجهور على انه بخار عن لارم الطعام والسرايه وهو
 المولكا به حال اعطى من الطعام السار (والمه صود) ها (ان دوى حلاو الاعيان
 امر بعد الحلب يكون نسبه اليه كدوى حلاو الطعام الى الم) فهو على النسبه اى
 وحده حلاو نسبه الحلا الما كوله (ودوى حلاو الجاهج الى الله كما قال ليه
 الصلا والسلام) لاهرا دواعه لا (حى يدوى) نسبه ويدر عن عسقل وللأعيان
 طعم وحلاو سلقى مادوى وحده (اى اذراك) ولا يروى اليه والكولة الا اذا وصل
 العبد الى حده الحلال مساس الاعيان عليه حسبه المناسر دوى طعمه ويحده حلاوه
 اذ يهره اليه السامه النسبه (والم العاروف الكبرياح الدس) انو العاص احمد من محمد
 عبد الكريم (س عطا الله) نسبه الى حد الاعلى لسمه به الحلاوى الاسكندر اى
 الامام المتكلم على طريقه السادى الحاسع لانواع العساوم (نسبه سر وحده صود
 واصل ربه على ذهب مالب وحب في التصوف السبع اما العاص المرى وكان أعزوه
 زمانه واحدهه التي السكى واحدهه صود المذوبه لانه دى في الفقه رأف القصور
 والحكم وعبره صواب المذره الما صوده من القاهر في مالب حدى الا سره صود
 وسعماه وودى ماله راده ذكر ال وطى واسر مودى ط اس الما اك ورم ماره
 راعى اى مالى وكراس السكى لى ط صاف العاده له لوله ارا كان سادعا ورم
 طى (فيه معنى في هذا الحديث امار الى ان الوب السليم (أمر اص العله والهوى)
 اصاهه أعم الى احمر او سايه (سم عله واداب المعاني كما سم عله واداب الاطعمه) نسبه
 علقى الله فلا اى ان نسبه أقوى حال اراهم من ادهم وانه مالى لعلوا عليها المثل
 طاله وماغها بالسوف وقال السدا اهل الا لى ليلهم ألد من اهل الهوى ليهوم وقال
 عبه العلام كذب الصلاء من سمه سم اسمعهم ماله صرى (واعيان اى طعم الاعيان
 من رضى ماله وبالا لمارضى بالله ربا) أعاد طهوا المذد اندك

دوله نسبه وسعماه
 في بعض هواس المدي
 فعلى عن الهوى منه نسبه
 وسعد وسعماه فلما راجع
 في حسن الخاسر أو غير
 من الخصال اى عظمه

أعدد ذكرها هنا لئلا تذكر • هو المسلم ما كرهه منجوع

(١- سلمه وانسانا سلمه) عطف بمصر (وأي فساد) فكسر التاني (الله) أي أطا به
وأرض له وهي العاطفة معارفة (فوجداد) فالصح به سلامة صدورك بل قد أدا ولداد
بالصح (الله) هو رواد الله ومنه ولما رضى بالله وما كان له الرضا (الله) سرا وحسن
العمل (وإذا كان له الرضا) والله أو صد الله (ولا ذلك) لمعلم (من) سيد الدون أيم
(به) عليه ولمعلم (احسان الله عليه) فوجداد مسكروه فوجدوا به (والمستحب لهذا العهد
العصاة) المحط (سرحه) العطاء من حراس المني (جمع منه) فلما واصلته أمه (أداته)
وباداه وأتوار (عوق) فله من الأمراض والاستقام (الأمراض) المهلكة (فكان سلم
الأدراك) فأدركه (أداه) الاعيان وحلاويه لبعده أدراكه (وسلا) دونه (مما عطف به) عليه
(وقوله صلى الله عليه وسلم) وبالله الإسلام (بالله) أدارني بالإسلام (سأفه) دونه عارضني به
(الوحي) تبارك وعالي كما قال ورصد لكم الإسلام دسا (ولاوم) رضى محمد سأل
تكون له (والا) وأن أبادت بأدائه وتصلق أحلافه وهذا في الدنيا سر وحامها
(وصحوا من الدنيا) نسيم الحميم جمع حار أي المذنبين دسا (واحد) (وهو) أعين أسأ إليه
أنى عرفت من محبة والمناصب قولاً وفعلًا وأحد اور كالوصف وبعضه رضى بالله استسلم له
واساد ومن رضى بالإسلام عمل له ومن رضى محمد صلى الله عليه وسلم (وسلا) (بالله)
مسأفه ما (ولا تكون) لا يوجد (واحد) (الالا) كما أدا محال أن رضى بالله وبأول رضى
بالإسلام (أو رضى بالإسلام) دسا ولا رضى محمد سأل (لازم) ذلك من لا حاشا • • • • •
مطما (كلام) من عطا الله (واعلم) أن محبة الله تعالى (كما أنه في مع الناري من بعضهم
(على) صغر فرض وبذ فافرض المحبة التي يجب على (سأل) الأوامر) العهد لله رضى
وأطافه (الان) أطافه على • • • • • (والا) من
المعاصي (والرضاء) (يد) أي مدر أن جعل على (أدراك) أو مدر (سألوا) (الان)
جعل على المعاني الصبري والصلاحي (من رضى) منه • • • • • (أدراك) (واحد)
عبر عن الأمر (الان) • • • • • (فرد) أسأ إلى (الان) • • • • •
المعصوم وما صدقهما (الأول) هو العمل الذي طلبه الشارع طأ طأ ما والى الله العمل
الذي • • • • • (أدراك) (الله) • • • • • (الله) • • • • • (الله) • • • • •
دليل للمعصوم (أنه) ل (أدراك) (الله) • • • • • (الله) • • • • • (الله) • • • • •
فعاها الذي هو (أدراك) • • • • • (الله) • • • • • (الله) • • • • • (الله) • • • • •
الامر (سأل) في (الان) (والا) (سألوا) (الله) • • • • • (الله) • • • • • (الله) • • • • •
ليس (سألوا) (الله) • • • • • (الله) • • • • • (الله) • • • • • (الله) • • • • •
امر (أدراك) (الله) • • • • • (الله) • • • • • (الله) • • • • • (الله) • • • • •
والنوى من العباد (المحبة) (للموع) في (الان) (الله) • • • • • (الله) • • • • • (الله) • • • • •
أكثر (السما) (الله) • • • • • (الله) • • • • • (الله) • • • • • (الله) • • • • •

المسعر رادق الصبح أو مسعر العمله فمع وهذا الساتع يسرع الى الافلاخ مع السدم وال
 سرحدب لا يرى الى ان يرى وهو و ن (والسند أن يواطى على التوالد ويحتد
 الزموج على السهاب) وهي الساتع الواسع الخلل والخره مما تشاوعه الادله ومخاضه المعاد
 والاسباب فمعهم انفسه دليل الحرام ونفسه هاته منه دليل الخلل (والمتصع بطله و
 الاوقات والحوال مآذر) وادامه افلا وكذا في الساتع على فسه كما به دم ووراد
 لاسي سدا من المأموريات والمهمات الامن مسكناه ولا يملك الا لفرقة ورمى عاسره
 حتى لا يتخذ في سبه حراما خاصي ويعلق بأخلاقه في الخود والانباء والمسلم والتواصب
 وعبرها من ساهده منه على ذلك وحذلاو الاعيان وشماويها رات الموسى صه منه ذلك
 ايهي (وي الصاري) في الزمان (من حذب الى هرو عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
 روى ربه تعالى انه قال) انطه حذبي محمد بن عثمان بن كرامه ساجد بن محمد ساسطه بن
 بلال حذبي سربك سعه الله من ابي عمر بن عطا عن ابي هور قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان الله تعالى قال من عادى لي وليا فقد آذنته بالحرب (ما سرب الى هدي)
 ولكنك يميني عهده حذبي الساب (عمل اذا ما ابرصه عليه) ساسا وككاه وطاهر
 احصاه عا الله فرقه وفي دخول ما ابرصه المطم على سبه بطر السعيد بقوله
 ابرصه الان يوجه من جهة المعنى الاغم فله الخابط (وي رواه بنو احب) بالفتح صعه
 لبي فهو من وج في وضع حرو والرفع سعه واخص (الى من اذا ما ابرصه عليه) اي
 بأدسه لا المصالح للمصالح بل المراد من ما ابرصه عليه (ولا يزال) لفظ المصارع
 وللجموي والمجلى ومارال (عندي) فاصله التسيب (سرب الى بالوادل) مع
 الفرائض كالملا والقصام (حي احبه) تضم أوله اي أرضى عنه (فادا احبته كسب عنه
 الذي يسمع به ونصر الذي يصبره ويد اليه طيس ما) تضم الطاء وكسر هاء واياها ويوما
 فري ام لهم ان يسطون م اي يأخذوه (ورحله الى عسي ما) رادق حذب ساعه
 عسدا حذب النبي في الزهد وهو اذ باليد له ولسانه الذي يتكلم به وفي حذب أسى
 عسدا في دلي وعسر و ن أحبته كسبه سمعوا ونصر او يداو ويد او يله (هي يسمع وني
 يصبر وني طيس وفي عسي) لسب هذه الخلل في رواه الصاري (وليس ألي) رادق حذب
 عاسه حذبي (لا عطفه) ماسال مما يعود مع عليه كعنه وبوه والى طاعه (ولن
 اح هادي) قال المصنف بالون بعد الدال المقفه في المع مع كاهه وبالموجد في عسرها
 (لا عطفه) مما عطف وفي حذب اليها ما عسده الطير واليه في الزهد واداسه صري
 بصره وفي حذب حذبه عسدها فخراني ويكون ن أو ا في وأصنافي ويكون حاري مع
 الله من والصده من والسم في الحظه وسبه ان العبد ولو بلغ اعلى الدرجات حتى يكون
 محبوا لله تعالى لا يقطع عن الطلب من الله لمافي من الخسوع واطهار العوده (وما
 ردد معي) عني في اوصي وردد معي بأخر لاه لآربه (ي أفاعله رددى ن قص من
 المومن) سبه لبع حذبي الادا ولم يسل من عدي لا سمعا توصف الاعيان اي
 ما حزن وما توفع بوصف المردد في آخر انا فاعله الا في قص من الما و ن عني سبه لعل

منه اراد ان يرد وجوب العاد بان ان يكون عالما بغير ما وجب في ان يرد كونه
 ويحتمل خلاف ما يجب عليه او يمتنع ما لم يمتنع وذلك ان الله ما سرع له العمل حـ
 ان رضى فالمراد ان التعريف بان كل ان يح من ادى المرض لانه حاله حال بعض الاكابر
 وسيله المرض في العمل فهو دور وسيله العمل عن المرض فهو معروف بان (او
 يحتاج ان الانسان ما واول شخص الحصة لالحول والعقاب في الزل) فاصح شخصه اقله
 لكونه لا في معاله (بمعنى ان رضى) فاعطاه مانع من ان على ركها فهو في
 معاله عوض وان كان اصل (وقال انما كهاى) عمر بن علي بن سالم اللخمي المالكي
 الشهير ما ح الدرس القاهاني ان منه الفاضل الذي في الحد سواءه والاصول والعريه
 والادب والدرس المنى والصلاح الاظم والتعاون بالحق الاولاد وصحبهم بما يوجب
 من ولدنا لا سكره به سه اوسع وفيه سب وجهي ومعا به ومات باسمه اوسع ولا من
 وسه ما به وله منه اب عديد (معنى الحد سواءه ادا ادى ان رضى ودام على ان الاولاد
 من صلا وصام وعبرهما) وفي القاهاني سه ذوق العود الى مرجح الاراد من
 صلا في الال او في الهوا ولا سيما التواضع لا روصا او صام او صفة او صبح بطوع او جهاد
 عبر معنى او اصلاح من اسى او سطر بطرسم او اعانه سلم او سطر على سطر او فعل حـ
 من حب الخلة (اقصه به ذلك الى الله تعالى انما) اي او صفة لها طائفا رانه لا وكسند
 (وهذا بشكل انصا كيف يكون الذي حل وعلا مع السند ونصر الخ) اي يند ورسوله
 مع ان السمع عرض اذ هو وسه في معر الصالح والله تعالى داب والذات لا سوم في
 العرض لالعكس مع اسعاله حياول الحق ما في غير فقهى السؤال امر من بالاصح
 (واحب باخونه من انه ورد على سئل العمل والى كك كسه ووصر في انصار امرى
 فهو محط طاعى ويورجى كياحب هذا الخواص) فهو من التبعه باللمح كذا سند
 (ومما ان الى ان كسه) اي حاسبه لا الكاه المظنه الى هي الحكيم على جميع الافراد
 الما سله للكل وهو مالا مع تصور في وقوع السر كسه وللكل وهو ما كان ذا حرا
 (سعه ولى فلا يصح منه الا الى ما رضى ولا يرى يصير الاما امر به) ولا يطمس الا
 لموصى ولا يصح الا فيما ربه الى (ومما ان الى كسه في النصر) نعم انون الاعانه
 وان وبه (كسه به ووصر وند ورسوله في المعاونه) ان لا صر (في عذو) وهذا
 انصا الى حبه العمل لكسه في حبه اخرى بار الاول (ومما ان الى حذف مضاف الى
 ساطه به الذي يسمع به فلا يسمع الا ما يحل جماعه وحافظ نصره كذلك) اي فلا يصح الا
 الخلال (الخ) بمعنى وحافظه وحفظه كذلك والدليل على المضاف الاسعاله (فاله) اي
 هذا الخواص الرابع (انما كهاى) في شرح الاراد من ولم يند كرمه سوا وسوى ما له وله
 (قال) انما كهاى (ويحتمل) في الحذف (معنى) فهو ما ل أو يتحمل الحذف معنى
 فهو مضاف الى سعه ولى الاول اظهر والخطب من (آخر اذ من الذي سله وهو ان
 يكون) معنه (معنى معجوعه لان المصدر مضاف الى المفعول مضاف الى ان في
 ما ولى) فالى صدور الى ما ل من ما طلب واسم مفعوله مأمول وانهم فاعله آل وعمار

الظلمة (اسمى لها وقال العلامة من المصداق) من المصداق (نص هذا
 المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم)
 (الذي حرام) أي مجموع ما حرمه الله المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم)
 سدد في التمسك من المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم)
 له حصة اختلاف المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم)
 عطف على معنى وان اتحاد معنى كاشف لاختلاف الآراء قوله (حصر) بالنصب معول
 نص (أسماء محبة) تعالى له - فالصديق صاف لها له (في أم من أذا المصداق
 والتعريف اليه بالاول) يدل في أم من ولا راد في المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم)
 عليه بأن الظاهر - لا - حصر معول نص (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم)
 الظاهر أو المصداق (و) نص (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم)
 فالسبب الثاني هو المحقق ضرورة العبد لله والله يحب يكون معه الخ (فأذا صار محباً لله
 أو حب) است (محبة الله له محبة أخرى) أي العبد (له فوق المحبة الأولى) الخ (الخاصة
 مع الله) (محبة الله له محبة) (محبة الله له محبة) (محبة الله له محبة) (محبة الله له محبة) (محبة الله له محبة)
 وحل (وملكك) أي حصر تلك المحبة (محبة) أي على المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم)
 لا تصور للبعث بعد (ولم) الأولى (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم)
 (و) نص (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم)
 والمحكمة العامة (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم)
 أصه أو بالكتابة وتحويله من المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم)
 وأما الزمان له محبة (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم)
 (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم)
 للمحب مانع من المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم)
 به لا تصور إلى غير (ولاد) (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم)
 محبته وإن من معنى محبة (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم)
 العارف الأساد على من وفيه معنى كسب محبة الخ (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم)
 ذلك السرط الذي هو حصول المحبة من محبة القرب المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم)
 كسب محبة لاس - فالصديق المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم)
 أم من محبة الله إلى بالاول لا اله لم يكن الحق تعالى (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم)
 ذلك وعن العوارض الطائفة وعد من عوارض المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم)
 (والا) في قوله (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم)
 المحبة اختلاف على من حصوله بوجه ومخالفة وورا ذلك سرط لا مصلح ولا مصلح (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم)
 على من عده عده امام كاصحاب المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم)
 عده الاحبار عده (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم)
 كالاسم مذكور ولا وصف مذكور - منها صورها المحب (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم) المصداق (الاسم)

حال من اسوال الله عز وجل ما به (لا علمه محبة) اي اسب من هذا العلم حسب
 وسوردها بما عرفت من غير ما سارح (قال) اس العلم (ولما حصل الموافقة من العذر له في
 سبحانه) جمع حب كجاسي جمع حبس على غير ما من (حباب موافقة الرب بعد في حوائجه
 ومطالبه) والواو سأل لا عطية وان اسعدني لا عذبه أي كما واقعني في مرادى بامتنال
 او امرى والنسب الى عيني فانا اود (في رغبه) فها عذني (ورغبه) حود (فيها)
 سألني ان اقبله (عائذ لرغبه) وفها عذني ان سأل (عائذ لرغبه) في وعد المحقق الموكد
 بالسم اذن بان من صرف الله بما لا يرد دعا وان الكمل بطلب منهم الدعاء وقال السبح
 اكل الدرس في شرح المسالك اهوى ما قاله السراح حسب الظاهر في هذا الخلد كتب
 به فلا بد مع ما اذن السرح سبحانه ولا يصير ما اذن في الظاهر ولا يخطئ الا ما اذن
 يسطه ولا يسي الا ما اذن بالسعي اليه ويحبب الما طن لارال العبد معرف الى الله انواع
 الطاعات وأما احب الرضاب ويرى من مقام الى أعلى منه حتى يحبه الله فله سلطان حبه
 عالما عليه حتى يساعده الالهام بكل شيء يعرفه الله فيصير مطعنا من السهوات داهلا
 عن اللذات مستغنيا عن الاخطاء حجاب قدسه بحسب الاخطا بالاحاطة به ولا التفت الى شيء
 الا لارأى ربه وهذا آخر درجات السالكين واول درجات الواصلين فيكون بهذا الاعمار معه
 واصرره وهذا من محبوب والذاني وللعبد معرف الى الله بالسوء في شيء يكون الرب
 صر الله عذبه الممد كونه لفضل له اما اسمه المحبة من المحب وحبوب فاهلا بدمها ولذا جعل
 السبب فيه اذا التواقل فان الله فاعل محاراس علمه بحب لاحت والواو السبب
 بالمحبات فكان ذلك ما سببه اخرى من المحب والله وبه وهذا معنى قرب الواو وفيه عرف
 الا راض وهو اعظم من قرب الواو السبب (ومعنى امر هذا الموافقة من المحاسن حتى
 انصهر في ردد الرب سبحانه وعالي في امامه بحبه له بكرة الموب والرب تعالى بكر ما يكر عند
 و بكر ما به من هذا الملهه بمصطفى ان لا يحبه ولكن مصطفى في امامه بمصطفى فعل المصلحة
 (فانه ما امامه الانصبة) الحبا الانصبة (ولا امره الانصبة) تضم النصبة وكسر الماد
 اى لمرسه تصوبه من احوال الآخرة والآلهة اولو لم يلغسه المكروهات النسيوبه
 وبه وهذا أظهر (ولااد واللعنه ولا الهة الا لعنه ولم يحرجه من الحبه في صف
 أسه آدم الله د الهة على احسن احواله فهذا هو الحب على الخصبة لاسوا اسمي)
 كلام اس العلم (وقال الخطاطي العبد في حق الله عز وجل) اذا يكون الامن لا يعلم العاص
 معارض عذبه معصى الله ولواله فيبصر في اسمها ولي لبعده والله لا يفي علمه سي
 فبذل الردد منه (والندا) مع الواحد والذات المهيمنة والمذطهور مصطفى كاب
 حسب (عليه في الامور عز سابع) لانه تعالى ان يظهر له شيء كان عنه عاسا (ولكن له) أي
 الخلد (باو لان أحدهما ان العبد قد سرف على الهلال في امام عز ردا نصيبه
 وفاقه بمل به فله عو الله فبسمها وادفع) رذل (مكروهها فيكون ذلك من فعله
 كردد في رذائلها فيم يذول عهده كدود رضى عنه) فليس من الردد المحقق في شيء
 (ولا بدله من امامه) أي الموب (اذا لمع الكتاب) المكروب من الله ر (أحسبه) فاداسا

(1) (2) (3) (4) (5) (6) (7) (8) (9) (10) (11) (12) (13) (14) (15) (16) (17) (18) (19) (20) (21) (22) (23) (24) (25) (26) (27) (28) (29) (30) (31) (32) (33) (34) (35) (36) (37) (38) (39) (40) (41) (42) (43) (44) (45) (46) (47) (48) (49) (50) (51) (52) (53) (54) (55) (56) (57) (58) (59) (60) (61) (62) (63) (64) (65) (66) (67) (68) (69) (70) (71) (72) (73) (74) (75) (76) (77) (78) (79) (80) (81) (82) (83) (84) (85) (86) (87) (88) (89) (90) (91) (92) (93) (94) (95) (96) (97) (98) (99) (100)

(1) (2) (3) (4) (5) (6) (7) (8) (9) (10) (11) (12) (13) (14) (15) (16) (17) (18) (19) (20) (21) (22) (23) (24) (25) (26) (27) (28) (29) (30) (31) (32) (33) (34) (35) (36) (37) (38) (39) (40) (41) (42) (43) (44) (45) (46) (47) (48) (49) (50) (51) (52) (53) (54) (55) (56) (57) (58) (59) (60) (61) (62) (63) (64) (65) (66) (67) (68) (69) (70) (71) (72) (73) (74) (75) (76) (77) (78) (79) (80) (81) (82) (83) (84) (85) (86) (87) (88) (89) (90) (91) (92) (93) (94) (95) (96) (97) (98) (99) (100)

(1) (2) (3) (4) (5) (6) (7) (8) (9) (10) (11) (12) (13) (14) (15) (16) (17) (18) (19) (20) (21) (22) (23) (24) (25) (26) (27) (28) (29) (30) (31) (32) (33) (34) (35) (36) (37) (38) (39) (40) (41) (42) (43) (44) (45) (46) (47) (48) (49) (50) (51) (52) (53) (54) (55) (56) (57) (58) (59) (60) (61) (62) (63) (64) (65) (66) (67) (68) (69) (70) (71) (72) (73) (74) (75) (76) (77) (78) (79) (80) (81) (82) (83) (84) (85) (86) (87) (88) (89) (90) (91) (92) (93) (94) (95) (96) (97) (98) (99) (100)

آداب المسجوداته عليه وراحمته ولا مقام اسرى و ام مناعا طيب) قد تعالى
 (في اوامر ونواهيه واقباله واحلافه وقال انواصن) ابراهيم بن داود العصار (الرقى)
 مع الرا ومذاهب السه الى الره ديه على طرف العرام من كارساخ السام ومحب
 أكثر المسامح ما وكان لازمة من محمد امة متخالفة وقال سلسل من النبا سار محبه
 مصروبره ولى وقال الانصاروه والضا رصعوه وحق (من اقران الحسن) واسر الخلا
 الاله عرطو ملاسى ما سبب وعمر بن ولما (علامه محبه انه ابا رطاعه وسماحه
 منه على الله عليه وسلم) المتابعه السامه (وعن عبد لا تظهر) وفيه نالوا أى قال مامر عن
 الرقى وراود لا تظهر (لى احدى من نورا الاعيان الاناساع السه وشماحه الدعوه فاما من
 أعرض عن الكان والسبه ولم يلى العلم من مسكا الرسول) أى الاحادب الواورده
 (عليه الصلا والسلام) وعبر عنها المسكا تسعها لها النكو الى فصل المورعها الى انسان
 بيت اذا ورد عليه فيه انكم ما كل حصا به سبه (دعوا علمائنا اوسه فهو من
 السطان) اى من عند (و) من عند (النص واعيان عرف كور العلم لمار وحا ساعوا صه
 لماحه الرسول عليه الصلا والسلام عن ربه تعالى والعلم الذى) الا لى صاحبه من عند
 عمر (وعان) احدهما (لدى رجائي) من عبد الرحمن تار و تعالى معنى لى ساطعه من
 انه لا من كسب العبد (و) تابعها (لدى سطاى) من عند لعنه الله (والهمل) الكاف
 المنه لى ذلك (هو الوصى ولا دى بعد الرسول صلى الله عليه وسلم) تاروا لله كان لى سار حاسا
 وما لا سطانا قال السطد لما هاد مصاد الكاب والسبه قال اس عرى رى داه قصه عن
 العمل عليه ما وهما الساهدان العذلان ولى قصه الهمل باللام أى الذى سلى منه العلم عن الله
 هو الوصى أى الكاب والسبه خا سلى عن عمرهما ولم يحرج على رواه ايهو بن وسوسه
 السطان بحصره صر فملاوا الحكم بأه لى من الله (وأما صه موسى مع الخضر) و ولله تعالى
 وآتاه من لى ساطعا (فالى على ما فى نحو راسعنا عن الوصى بالعلم الذى الخاد وكمر يحرج
 عن الاسلام موجب لاداره العلم) وهذه احواد سوال هولاء لم أن ما حشد بن عبد الوصى
 يكون من السطان لى ساطعا علم عيسى بن الله على مد ناوصله الله من عمر طريق الوصى
 دليل صه الخضر (و) الخواص (الفرق أن موسى عليه السلام لم يكن معونا الى الخضر
 ولم يكن الخضر مأمورا بعينه) دليل ذلك انه (لو كان أمورا بها موجب عليه أن سار
 الى موسى ويكون ه) ولم يفعل لانه لم يرم ذلك (ولقد قال لاسه موسى بن اسرائيل
 قال نعم) رساله حاصه منهم (ويحمد على الله عليه وسلم معوف الى جميع السطى ورمات
 عامه لى والانس فى كل زمان ولو كان موسى وعيسى جميعا لكانا من آتباعه) كفى الخدب
 (من ادعى اجمع محمد كلى صر مع وى او حور لى لا حشد من الا فليحدد اصله)
 لى ربهما الدعوى (ولسب لى ساطعا الحق) اى تصد خلاى دعوا باطا ونا لى الم ادم
 طاهرا العود الى الاسلام (فان ما ولى لى الاسلام بالكلمه فصلا بن ان تكر من سام
 اولنا الله تعالى واعيانهم من اولنا السطان وحا حاشاه ونواه) فى الصلال والاصلال
 (والا لى الرجائي هو عر العوده والمباعه لهذا الذى المكرم عليه أركى الصلا

وأما التسليم وبه يحصل العلم في الكتاب والسنة بأمر محض به صاحبه كما قال علي بن أبي طالب (أمر المؤمنين) (وعدل) والسائل لله أو حقه كما في الصحيح وقدر من عباد قسم العلم وحسن المواعظ والأمر الصبي وحسن ما في من الناس (هل حكمكم) أهل البيت الذي أوجع لا عظيم (رسول الله صلى الله عليه وسلم يسي دور الناس) من أرا علم الوحي كما رعم السبعة (فما لا الإله) أبو الله ذاتي كانه (المرآة من حوى الكلام) وبذلك من باطن المعاني التي هي عند الظاهر من نفسه ومراياها من ذلك ما هو فيه حوار استهراج العالم من القسرات به هه ما لم يكن به ولا من العسرين إذا وافق أصول السيرة (فهو داهو العالم الذي انما في فاه هذا إلى الكرم حياه العالون ربو والصابر وسما الله دور ورواها من النجوم) جمع روصه وهي الموضع المذهب بالزهور جعل أساعه كرم من مر من عر للنفوس الالهة اداسها كانه رافى الرماض بها (ولله الأرواح) وأبى المسوح من ودل المخر من ومن علامات من أن روى مدعها) غيره دور من لانه إذا ساءه من لا تصاح لعلاه (عاسره) على الله على وسلم أمر ما ما ما سارها نفسه على يده وسلعه وان كان السارح حه هو الله تعالى وفي نفسه عاسره الله أى ما ما به رسوله وبلغه لوفه مع ما أرل الذي ريك في كاهما واحد لكن الأولى أنس ما الكلام فيه (سنى لا تدق منه حرام عاصي) أى صما اوسكا (قال الله تعالى ولا وربك لا تؤمنون) لا مزيد لنا كذا وبني لنا من هأ أى ليس كآر عوا اسم أموا عا أرل الله وما أرل من ذلك ولا لالهة رائده والاسم مع من من حوى النبي (حتى يحكمه ولد) أى رجوا الحكمة وبرصوانه (فما عريهم) من المسارحة وهي الخاصة واصله أ الاحباط ومنه السحر قد دخل أعماه واحد الاطها (م لا تجدوا في أمهم حراما وصف) ما مما كتب به اومن حكمه اوسكا واحله فان السالك في صوم من أمر (والمواثيق) أى سعاد والحكمه واكيد دالا اظها واوطا (فصل امم الاعيان من وحى صدره حرام من صاه ولم يسله) موله لا تؤمنون (قال سبحانه) وامام العارفين) مع عارف وهو من اسبه الحق بهه وطهر من علمه الاحوال والمعرفه حله هكذا ذكر السبع فالله عسده اعلى مما ما من العارف حلالا لا كثيرا من العالم من الله الله الوهيه ولم يظهر عليه حال والعالم حله وقد ورد في الله وحان وكان واقع الصور وفي نسخ المهر من وهي المع لاله الدال على ما وصل الى ذلك فصارم أن كروب عارفا وله ما مول شخصه المرى لا تجعل له في العار من (ياح الذين) أحسن محسن عمد الكرم (من عطا الله السادى) السكدرى من المصرى ومما ما بسد فسد وسد عا به ودين بالقرآن من بنى الزواجر من عظمه

اء دل عن نلى عدم محرو • لاراده به الرسم و طسر

وهدى به العهد القديم راحى • على كل حالى هو اها معصر

(ادام الله جلاله وسرته) في كتاب التورى اسقاط اليد (في هذه الاية دلالة على أن الاعيان الخلق لا تحصل الا من حكم الله ورسوله صلى الله عليه وسلم لم يعل عليه قولاً ولا فعلاً)

واحد اور کار خاوند و سجد (المدكور) لي حكم التكليف و حكم التعريف
 والتسلم (مدا) والاتصا (عطف كس) (على كل موضع كجسا) أي حكمي
 التكليف والتعريف (فأحكام التكليف والأوامر والتواهي المتعلقة ما كتاب العباد)
 أي مادل لي الأحكام المسماة منها إذا الأمر ليس هي الأحكام التي تأتي من المكلف
 لأنه أعما ما يأتي (ور) (وأحكام التعريف جو ما أورد عليه من فهم المراد تتدرج هذا أنه
 لا تتصل ذلك بصفة العباد إلا بالامر من الامتثال لا من والاستسلام لغير) أي لما تهرل
 عليه والزمه من المملوك والمملوك (ثم انه سبحانه لم يكلف في الاعمال عن لم يحكمكم
 اور) (ووجد الخرح في منه) (من مائع في ذلك) (حتى أقسم على ذلك) فهو عامه لمدور
 (بالرؤية الخاصة و) أي المصاحفة الله (على الله عليه وسلم) ودها خاص به لأن
 الرب في الأصل أي التريه وهي ملحق التي إلى كماله سادس وهي وان كاسا له الجمع
 العلم لكن به الملق بانيه لا يوارها به لغيره لأنه لعله على الكمال التي لم يعلمها
 لا حدسوا (رأه وعما) (أهنا) (وتخصصا ورعاية لأنه لم سل ولا والرب اعاقا فلا
 ورط لا يوصون) (في حكمه) (في ذلك ما كند) لما أحقره (بالصم) وأكند
 (في الصم) منه ما صافه ورييه الله بصفاته وصوره المصاحفة واعا كند ذلك (علما به)
 أي لما (سبحانه عا) (وسمعه وعلوه من حب العله ووجود المصير) على قمر
 (واكان الخو على) (أولها وفي ذلك أطهارا عا) (وله صلى الله عليه وسلم) (أد جعل
 حكمه حكمه وضا) (فخصصا وإذا إلى ان مدلول حكمه وله وضا) (واحد
 (فأرجع على العباد السلام بل حكمه والا عباد من) (فخصصا وقال في) (السلام
 لم وضا) (لم واسلم إذا باد) (ولم يصل منهم الاعمال ما كند) (أي بأنه) (حتى يدعو)
 عبادوا (لأحكام) (وله صلى الله عليه وسلم) (كأمره و) (سار له وعا) (سفال
 أو فاعلا) (وما طوع عن الهوى) (أي هوى نفسه) (ان) (ما) (هو الأوحى وحي حكمه حكمه الله
 وضا) (فما الله كماله ان الذي يابعد وضا) (اعا ما يعرف الله) (لأنه المصود به) (واكند
 ذلك) (وله بذلك هو أنجم) (سأل أو استضاف من كند) (على سئل المصطل فأنه المصاوي
 (وفي الآية) (سار أخرى إلى عظم من ومنهم أمر) (صلى الله عليه وسلم) (وهي قوله تعالى
 ورضي فاضا) (نفسه) (إلى) (الله) (عليه الصلاة والسلام) (كأما في الآية الأخرى
 كنه من دكر وجهه ذلك بعد ركزا فاضا) (الحق سبحانه) (في الآية) (التي محمد
 صلى الله عليه وسلم) (إلى في الأولى ورضي الله) (رضي) (واضاف ركما الله) (لأنه
 بعد أو ما له فكان العبد دكر وجهه ذلك ركما الذي هو عند (لعمري) (نفسه) (نفسه
 وسكون النفس وكسر اللام الله) (إلا ما عرف ما من المثلين) (مقره نسا ومعه ركما
 في اصابه ر إلى المصطفى عا) (العظم) (ومنا من الرمن) (عطف به سار له
 التره والمكانه) (ثم الله تعالى لم يكلف ما تحكم بالظاهر فكروا به من لاسرطا دان
 الخرح وهو الصق من موم في أحكا) (صلى الله عليه وسلم) (سوا) (كان الحكم عا) (واو
 اهو أم او بحاله) (والذي طاهر وأما الأولى فلا بد لأنهم من كون الحكم موافقا لها

ان لا ينسب على لما في الالزام من مسعة المكلف المترتب على فعله او تركه و به الله و
 و يترتب ذلك ان الرجل قد يجرى وواجب امرأ لكن معه كبر يصعب ملاها لارامه بروجها
 وان واقع هو انك به يسر عليه فانا أحدها الامر باله حرج في سه (واعا ينسب اليه من
 امدان الانوار ووجوب الاعمار فيه) أي عماد كرم الامر من (كون الحرج وهو الحسن
 والمؤمنون اسوا كذلك ادنو والاعمال ملا فلو هم فاسع وباسر حرج و كان واسعه سور
 الواسع) الذي وسع عليه ووجه كل ي او الى الذي وسع عا عباس عماد ووجه كاد
 حله (العام) لكل يوم او البائع في العلم فعلمه على الجمع او اومات في علمه على
 وجودها (مورد) أي وافي بها (وجوده في العلم) ربا على اسرها انوار
 قدسه ما حرد من هذا ليس واهد اذ اراد ووا (هنا نوارد ان اسما عهده) وهي ما راد
 على الحسن الموطا في الممود من غير عمل الله قد وطلق انصاع على كل ما راد على ان
 سوا كان واد من اوسط او حرج او فرج او غير ذلك من المعاني فانه الكافي (مقصود
 له في محبة و ارامه اسه) كلام اس عطا الله (وقال من ليس عداقه) السري (من
 لم ي) أي يعلم و به (ولانه الرسول صلى الله عليه وسلم) مع الزا و كسرهما عود حكمه
 وسلطانه (له في جميع احواله) بان لا يتصله في امر من الامور (ورسعه في لكه)
 تكسر الم حسي كانه ملوكه (لم يدر و به لا صلى الله عليه وسلم على لا يوم من احدكم)
 أي لا كمل اعمايه (حيث كون احب اليه من سه) فانه يدل على لئلا لا يمد به واعا
 اذ يدل ان احد فان احب لا يتحاب محبوه فيترك مراد مراده و هم سد اذ على الاحسنة
 و طاب له معلولها (وروي عن الله العارف بالله الى الكبر) مجتدين احدين
 ابراهيم (ان عدا الله اري) الاندلس في المصري في القديس و به نوى سه نسج و به
 وجهه و الله عداه و به محب و ابى محبها به مع وحد واحد واحد كبر و به
 كرامات (انه قال سه المحبة ان سب كالان احب ولا ينسب الى محب في اتهم) وهو في
 عرام او علاما (من ار هذا الى الكرم على سه) ان قدم ما فيه و ما نامسا لامر
 واحسان به فاصا رسول ما عا به ربا ده على الاعمال (كسب الله له عن حصر قدسه)
 و صا ربه لانه كانه به راه (ومن كان به بلا احسان) لسي عمل الله سه مخالف لما طاب
 سه (طهرت له حنا ما عدا و ابرأه و ن علاما محبة عا له الصل والسلام نصر
 دسه نا ول واه في) شهادته انك اولا عا لكلمه الله (والله) محبة و موجد المنع
 والطرد (عن سره) رد ما يحا بها و دفع السمة الواو عا عليها و يستر احاديه و ساما
 والا ما دلها (والتي في احلا في المود) فقد كان احود الناس (والا سار) بدم العبر
 علمه في امور الدنيا (والعلم والصبر والتواضع) فقد لمع في كل منها المعاني العصى اول اقل
 من التحلى به في بعضها

ومى في الكبر من الحب راد اكتب بارك كالا لله

(وعبرها عماد كرمه في احلا في العلم و صدم في كلام العارف اس عطا الله مر يد ذلك
 فرياً) حدادون هذا (من حاده به على دال وحد لا وال الاعمال ومن وحدها اسما عهده

الخفاف وصنع من المساوي القس وآثر لم على أعراض النسا لانه باحد اول هفمن اعدان
 الحمة بل الروح) سئل المصنف عن العنق فقال لا ادري ما هو لكن رأيت رجلاً أعشى عسى
 صياداً كان الصبي لا سعاده فقال الا عجب يا حبيبي اني برى فيقال روحه منادى روحه سالاً
 (ماتكم بل من الحسان) معذب القلب (وسومها) طلب سراها (خدم الحب ساع وصلهم)
 الانساب (بأنه مغرب) معذب (فساها) يقال سام واسام يعنى (المفسون
 ولا كسوف) صغر لم يبق له الزعاده بها (فصعها) ررقها (بالنفس) الساحر
 (الاسرون) الفيرا (لقد اسحب اعرس في سرق من يرد فلم يرص لها من دون بل
 العوس) اعطاهم اسماعه (فما من البطالون وطام الهوى يتكلمون ام يصلح ان يكون عبا
 ودارب السلعة منهم ووقع في بغيرهم اذله) عاطفي (على الموصى عمر) أسداً (على
 الكاثر من لما كثر المدحور فحب طولوا فاقامه اليه في وجهه الدعوى فلو يعطى الناس
 دواهم لا دعى الخلق) من الحمة (حرفه) بالهكسر اسم من الاحراف الا كتاب
 (الصبي) الحر من (مروج المدحور في السمود) كل عماد وعليه معارض السماده
 (فصل لانتب هذا الدعوى الا يسه) اساقته الى دونه (فل ان كنتم يحسون اقه فاسعوى
 بحسكم انه ماسرا كثرهم) لعدم ساء الكاثر (وسما ساع الحبيب في افعاله واوايه
 واحلافه وطاولوا بعدالة النسيه) المذكور (بركه صحاحدون في سبيل الله ولا يحاربون
 لوجه لاهم) فيه (ماسرا كثرهم) لسهه الحياه عليهم (وفام المهاجدون بفعل لهم ان
 ومن المحسن واموالهم لم يسه لهم فلهوا) أصلاً (الى يسه ان الله اسرى من الموصى
 انصهم واموالهم) بأن سؤلوا في طاء به (للماعروا عظمه المسرى) صحانه وبعالي
 (وفصل القى وحلاله ن أخرى في منه) على الله عليه وسلم (عمد التمايح وفواقد
 السلعه) الميرا (وان لها سائاً) امر عظم (فروا من أعظم العنق ان يسعوا لغيره عن
 عمن) مانس (وهمد واعمه سعه الزوران وعبريون حبار) بل سا (وقالوا واه
 لا تعلب) لا رجع العمد (ولانسه له) لا طلب من الاطافه (فلما تم القعد وسلموا المسع
 للمسرى) فعل لهم قد صارت بموسمكم وموالكم لبارد ماها عليكم أوفر) اورد (ما كات
 واصفاها انه هاولا بحسن الذي قتلوا في سبيل الله اموا اابل) ٥ (أما عمدتهم برزقون
 فربحى عاتاهم اقم من فعله) وهذا اسدا عظمه صوفيه على طريقهم في استخراجهم معاني
 من الموصى بحسب مسرهم مع طام الموصى في مدلولها ولا صوفيه اورد هذا المصنف
 كعادته يدكرا وجماع على مر هذا الاساع (ومن لامان بحسبه صلى الله عليه وسلم التلى
 التصريح من المصاب) مع سكون وطيفهم من اولد اعال اورد هذا السلوطب من الاتف
 عن الله أى فلا سائر مرافه ولا بالعدعه (فاد الحب بحسب في الله الحمة ما عسبه الحساب
 السداد الباره) ولا يخدم منها ما يخدمه حتى كما به هذا كفى طبعه (حلقه) بانه
 لست طبعه الحلقى) الذي خلق عليه (فل هو سلطان الحمة حتى يلقى بكسر من الصائب)
 السداد (اعظم من السداد الخلقى) بها (تخطوطه وسماه والنوى) اذ لا فهم السى
 (والوحد ساهد بل فكر الحمة) أى صاحبها (مروج بالخلاو غادا فمد بل الخلاو

اساق الى ذلك الكرب) في انما اعاد ان الله التامه و هو الصواب عند المصائب اذا
 رأى من سبه و اسامه بذات سبه اعطاه المصائب عنه (كأنه يسكن) به به يفعل
 (المحمود السامه) السوف اى اظهروا السكاه عما اسامهم من المصائب (لنبي) محبت) نعم
 النور و كبر الخا اعطاه و محبة معى اصبه و عداه بالنا في دولة (عالمهون) في الم
 الصابه (من يقيم وحدى) مفرد اعطاهم فلا يسار كفى منهم أحد و جعل في الخا في صلب
 أى سمع بسب ما ألقاه من الصابه و منهم (فكاه) لعل لى لا الحب) المره على حصول
 المكاف و المصائب العاصمه من الحب) كاهاه فلم يلهها في محبة ولا عدى) أى لم يسار كفى
 هم أحد و سبهم على ولا ناصر) و من علاماته محبة له الصلا والسلام كثر ذكر) ومنه
 الصلاه عاصه و به علم سرف أصحاب الخدب لذكر دولهم صلى الله عليه وسلم (من احب سنا
 اكبر رد ذكر) كآورد مرفوعا (ولعنههم المصه دوام الذكر المحبوب) وهذا من عوامها
 لانه حبها أساره عباض (ولا تحب) اى من آخر المحبة (ذكر المحبوب على عدد
 الاناس) وهو عصى ماله (ولعنه المحب بلاب علامان أن يكون كلامه ذكر المحبوب
 و محبة فكرانه و عمله طاعه) و الملامه علامه المحب الصادق (وقال المحاسب علامه المحب
 كثر الذكر للمحسوب على طر من الدوام) لانه لا يتم من الذكر الدوام (لا يستطيعون
 ولا علون) يأمون (ولا يعرفون) عنه من نصيراهم كالنفس لا تسجل عنه ساعل) و قد
 اجمع الحكماء على أن من احب سنا كثر من ذكر) وهو حديث مرفوع رواه أبو نعيم
 و الدبلى عن عائشه لما ي اجمعوا على العمل به (قد كراهه و به هو الغالب على ملوك المحب
 لا يريدون به دلا) عوصا (ولا سعون) لا يظنون (عنه حولا) تقولوا الى عمر (ولو لم وا
 من ذكر محبهم لم يصد عنهم و ما لم يصد المتلدون بسى ألقى ذكر المحبوب اسه) ول
 المحاسب) فانه و قد اسعفت فلوهم بلوهم ذكر المحبوب عن الذباب) على باب ما
 (واستباحواها هم عن عارض دوام السموات و رب) ارضه من (الى معاد النصار)
 عتقهم من جميع دهر ما تسرفوا في المباحه (ونعمه) نعم الواحد و الله (الطلب) جمع
 طلبه ربه كنه و كتاب (ورعا ما راد و حده الحب و حاج المحب) السوف (وماح الناس)
 الصوب (و تركب الواحد) بالحلم (و يعرفون و اسير سلب الخوارج و يعرفون
 و يعرفون الخلد) احدهم يعرف ر اى يعرف (ورعا صاح و رعناكى و رعناهم) مع اها
 و ددهه مع سماع صوبه (ورعا و له) كسر اللام و لعه فلهه يعصها و ددهه (ورعا
 سب) و كل دلال من الاحوال الوارد عليه (وليسنى محمد وى) العارف الكبر العالم
 السمر من بعض روجه

(اذا اطاع دم المحبوب هل) فاح المحب عاصى صائر
 انكم المحب صاب دمه • لما جرى بالذى يحى سراير
 لما بالصح والنسب دأى حى والاسهها معى الى أى لا يمكنه ذلك
 (كأنه فله احسان ماله) و دمه في ايامه سواطره
 ناصر الخروع هل من حبه لمقى • علمه في سكره قد عار سائر

حسب جمع حار وهو الذي يحرق أي ذو همة عاقبة ويجمع أيضا إلى حيران واحوار
ويؤدى منحه فلاح بالفتح والقلة حروف متعدي

(آ وكفى لي حطب الهوى حطب * من العرام به او ماسر)

آ المذوكر انما كلمة جمع أي وهي عام ويؤدى راند وحطب جمع فذكر امر سيد
من حطب حاروب وحطب حطب جمع حطب الحطب والعرام الزلوع

(م * ما ألتجدر على عصى * يحيى الدوراد الاحب نوادر)

هههه أي جنس الطين دهن الحضر والجمع عود حطب وحطب واسع الحطب والنوادر جمع
نادر عود حطب القصبه من المصك والاصفر من الانسان العمدان عود الرعاوس كأي

الناوس

(مطار الحسد مارحان في صرح * مود آسه مرهرواخر)

صرح جمع المصممة والزواجر أي جرود كرا مصفى المصداق المالك باللام لانه ايات
هي حمة مصرق من مرق طرقة * سألوا الصقي لله والليل كابر

باللح حطب في كادور حمة * من فوق نواهم اسما صغاره

والباقية لها

(مكمل الحلق ما تعصى حسانه * منصر الحس فدهل بطار)

لم أي عذمت فان له من معنى الذي كل رجل يقول كذا أي ما سؤله (ورع اراد
الوحيد في الحب فسله) وسعق فمع هذا قول من اعلم الله به الى قوله امر على

الكافور وهي محض تكرار (ومن علامات محبة له الصلاة والسلام بقطعه عند
ذكره) بالسا له عما هو اذ وكثر الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم (واظهار الخسوع

والخسوع) اذ لا والاستكانة طبع منصر الخسوع (والا تكرار) التواضع والتذلل
(مع جماع اسمه) والذلة المذكرة من عطف الاحصاء على الاعمال حول كل ما في بطنه

(فكل من احب ما احصى له كما كان كسر من العتاة به اداد كرو حمة) أي
اظهروا الخسوع والتذلل استبدلال على ما له وعمله (وافر ربه لودهم) احدهما

رعد (ويكوا) حرا نصرافه وسوقا لانه (وكذلك كان كسر من المانع) لهم باحسان
(من اذهم فلو ذلك) المذكرة أي سعة حوربه اودس الله في اليهم بخادوا الا بالخسوع

ويكون ليس من اذهم (محبة له ورفاله) بمراة قوله أي من محبة وسو به اولادها
(وبسا) حروفا من المصروف حمة (وبوفرا) احلالة ومكرما (قال ابو ابراهيم) امين

ابو ابراهيم الامام في الحديث (التحيي) نعم الما عبد المحدث وكسر من الادبا وقبحها
عبرهم وكسر الختم ويحسمه ما كنه وموحد بسمة الى يحب له من كند (واحب على

كل من يذكر) صلى الله عليه وسلم (اود كرمه) وهو حصة لان الكافر لا يحب
عليه واتحسمه على خطاه مروع السرع معنى عما في الآخر (ان يحصع) يذرى

التذلل والاستكانة وحقق الخياح (ويجمع) هو مجمع معارف ما كما له الراغب ومن
الخسوع اعلم به بوصفها اب والحاد كبرى الارض حاسة ولا يحيى امة بخار لاندل على

دعا (وسور) أي يحاول اتصافه بالوقار الخ والزم (وتمكن من حركته وبأحد)
 سرع (وهينه) اظهارها بعد (واحد) طمعه حتى يعطيه (عنا كان أحده
 من أي مكانها) (ولمها) معمول أسدأونا كذا للصبر في (لو كان من يده) حتى
 الله عا به وسلم سار في حلقه من ذلك ولا طمعه ولا حتى كان بعد (وسا دعا
 اد الله) لا يصحوا دعا الرول منكم الا لله ولا ربه وواصوا بكم وعبروا عما
 لدوله في عومه واطمأنه وان لم يكن صريحاً الا رآن (وكان أيون) من أي عمه كسان
 (السما إلى) صبح الله له واسكان المصطفى وكسر القوفه وفتحها وفتح التثنية فأب وون
 له إلى الصديق وهو جلد الصاد أو بكر البصري من كذا الله بها الله اد
 ما سمع إحدى وملا من وماله وله من وسور سمع (اداد كرا إلى صلى الله عليه وسلم د
 نكي) حوفا من مصر في اساعه ولا حلاله وبكرها حتى كان بها (حتى رجه) أي
 روي فلو سار حله لما حصل له من كذا الله وهذا قول مالك في السما قال مالك وندس ل
 ر أيون الله صاني ما حيد منكم عن أحد الا أو يوافق له وخرج من كذا الله
 ولا اجمع منه عبرته كان اداد كرا إلى صلى الله عليه وسلم حتى أرجعه فلما ادأ ب
 مارا واحلاله الذي صلى الله عليه وسلم كذب وهو حال مصعب بن عبد الله كان مالك
 اداد كرا إلى صلى الله عليه وسلم بعرويه حتى قد على حلقه من ذلك ال لورا م
 مارا سألنا كرم على ما روي له ادأ ب محمد بن المسكود وكان سدا را لا يكاد سأل
 عن حديث الا يكي حتى رجه واند كبا رى حقه من محمد فاحصر هذا قوله (وكان
 حصر) الصادق (بن محمد) الناصر دس الا ادس على بن الحسن بن علي بن أبي طالب
 (كسر الدعاه) نسم الدال وهي هذا من الفروع ما سكت في المراح (والنسم)
 اهل الفصل (و) مع ذلك (اداد كرا إلى صلى الله عليه وسلم روه) مهاته
 واحلاله قال مالك وما رآه محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم الاعلى طهار واحد
 اد الله رما وما كبا أداه الاعلى الا ب حصال اما حلالا واما صامه او اما دس را
 لسرآن وكان العلما من العباد الذين يحسون الله تعالى (و) لعد (كانه دالرجن
 بن العامر) بن محمد بن أبي بكر السدي (اداد كرا إلى صلى الله عليه وسلم طوالي لونه كانه
 يدري) شخص مروح (به اللهم) كبره وفي النسم روي مبي للعهد ولأي سأل وفيه نسم
 أو يدس را الاول لا روي والمراد أنه سأل عنه فاحصر مخرطه لان جر النسم عما يحتمل
 النسم ونوهم بعد هم ادعيا اجر حلالا غير من أن المال ب لقوله (وودعها سانه
 في به) الا دس را الا اجر ارم قال واحد يحصل له حاله مثل حاله خوف وهو من عدم المال
 في أي اللسان دفا ربه طوفه (هـ) لرسول الله صلى الله عليه وسلم معمول له لمافله
 و د ل ادس را دفا لاهما ولا حاله وان سار (وكان عبد الله بن الرز) الذي
 في السما عن مالك واحد كبا أي عامر بن عبد الله بن الزيد (اداد كرا إلى صلى الله
 عليه وسلم نكي حتى لاس في عينه دوع) لكانه سدا (وكان الزهري) شخص سلم
 ابن عبد الله بن عبد الله بن ماب واطمأن مالك واحد را الزهري وكان (من أهل الناس)

أي اذهب بها أي صوله وحسن خلقه ولبس عريته سمعوا من حواله الطعام اذا ساع ومهل
 (واخر من) الى الامم يحسن وودد الهم ومع ذلك (فاداد كره) الذي صلى الله عليه
 وسلم فكان له ما عرفه ولا ريب (لنفسه وحده واعراضه عن عند ودهوله عن ربه
 لا سعال قلبه وجواسه فاعكروا لاجلاله وطلبه) وكان صفوا من اثم (نصر الله الى المذنب
 أنوع الله الرهري ولا هم به مصعب عائد من رجال الخرج مائة مائة ولا من ومانه
 وله انسان وسعور سمه وله طمالة واذا كتب آتى صفوان بن سلم وكان (من المذنبين)
 المكسر من الامم المذاوي منها (المحمد بن) في القاد المحدث فيها او وصل الى ربه
 الاحكام الى الاحكام لرباد فصله وعلنه بالسمه (فاداد كره) الذي صلى الله عليه وسلم
 ولا يزال يكي حتى تقوم الساعة عنه ويتركوه (لا يزال كانه وطوله وكرم ماله حولا من
 وجه انسان انه اصدق من واه دى سمهم وان سألهم لصل ط الهم فلا يجيبه سمه) وكان
 فاد (من دعائه التاني المصير السمر) (اذا مع الحدب رأ د احد) اي عرض له
 واه ولى على سى كانه أحد (العزل) يعني مهملة الصراح والمكا (والرول) يعني
 الراي وكسر الواو والعل والار عا ج طووه وفي القاد من أحد العول والرو لاي الحركة
 والمكا (أسار الى ذلك القاصي عاصي) أي ذكره طولا كما لم (ومى لاماب محبة صلى
 الله عليه وسلم كثر السوي) أي اربعة النصف وصلها (الى امانه) أمانى - انه فطاهر
 وأمانه - دونه فالى امانه في الآخر وسأله دانه اوفى الامم ربهما الله ذلك (ادكل
 حبت) أي حبت (صبا حسنة) أي حبه وبعده فالى في اسم الاعل والاول
 (واقصهم المحبة السون الى المحبوب) أي دونه وطلبه سمه اعلى الى ربه ويحبه في
 اياه (وعنه روف) من ضرور (الكري) سمه الى كرح بعدد من الساع النكار سمخ
 السابله اسما دال على الهطى وكان اس حبل وان عر حبلان الله وسأله ولم يكن
 في علم الظاهر ماه - ما يقال له ا ملكا له دلالة ولولان كيف فعل اذا ما بأمر
 لم يحد في كتاب الله ولا سمه رسوله وقد قال صلى الله عليه وسلم لم - لو الصالحين كان انوا
 نصر اس فبها فاعلم ط لاد ال دل نائب الاله فيقول له هو الله واحد فصرنا صرنا
 دهرت واسلم وهو من موالى على من موالى الرضى واد الحدب وجمع وكان محاب الله
 وكراماته ووفاته كثيرة وكان يحب الى الهطاب الطعام مما كل على له ان احاله سرا الطاق
 لا ما كل فعال حتى قصه الورع وامانط في المعرفة اعلم ما صعب في دار ولاى مهمما ط حتى
 أكلت ما سمه ما سمى واه لحدى وما سمى والدعاء دهر بعد اد شرب الاياه الى اس
 دراً جده ما من دل هو الله أحد وسأل الله ما ريد فصب ما حبه واه اذا ووف الزاير
 دهرى أحمب واس الصامم بالعرفه وهر اقل هو الله أحد ما به من ويدعو وجه الصلة
 فصبابه (الضمه ارماع الدال لاهد الله اب) أي اسبصارها وما مل معانيها
 (او مساهد اسرار الله اب) وهي ما مضى أعما من الا مار الله به (فرى نوع) أي
 وصول (السول) أي المسولة له في معقول كبر معنى محمورا كل معنى أكون (ولو
 معاهد الرسول) المحبوب الذي ارسله الى محبه (ولهذا كتاب القهامة رضى الله عنهم

اذا لم يسمع السوي الى الحق (واذ هم لواعج) الام هو افعالهم من أي الخرافات
الحاصلة استب (الله) لله سبحانه (مصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم واستمعوا
عساخنة) ن المهد الخرافات (ولقد دوا الخووس هو الطرالس) وان لم يحدوا به
الطرلها (والمراد به صلى الله عليه وسلم) لانه رسول شخصهم من و الرسول عساهده
(وعن د) مع العن الممهله وسكون الموحدة ودال على حال الرهان الخلق لأ رها
وفي العتاهه سد سم واد كرها لالحا كهم فاب هذا استب عساهده خط باال اناها انس
صها ساولاس كازا لالعن بل من اواسطهم (بب سالدس معدان) مع فسكون السكاذبي
الخصي أي دالله عاده مروي له السد كراهه لى سب سبها ساو كان تسبح كل يوم أربعين
أب تسبحة سوى ما سراً ب سب لآب اواربع ومائة (أما طاب ما كان سالد) يعنى
أناها (باوى الى الفراس) اذا أرادوا وما الا وصحب هذا الوقت لان المريد كرفه ن
هو واه عاله كاقبل

ما يرى من ازال الناس حتى اذا أتى في الال هري الد المصاحح
(الاوهو يد كرس شوه) أي مرسووه (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) استدا من
أعم الاحوال أي لم تكن له عسره الخال والمراد أنه قد كراسا كرسه له على الملأ له
و قد كرمه من الام والمسهه الخاصه يبعده عنه وعدم ملاقاته صلى الله عليه وسلم (والى
أخصاه) أي المصطفى او خال دلانه لى سب سب (و الماخرى والا انصار سبهم) أي أن
ددهم (بأسمهم و ولهم أصلى) أي حسبي ذاك السابى أو آثاء لدعاب والى
هم أصلى الذى اعده عليه في مهماني وآثاى الدس أقصرهم باورهم لى (و صلى) اسابى الذى
أحكامه فى سان مرادى ومخاطباتى ومروى الدسأ رى سبهم فى دفع المصارعى بالنسب
اللسان ذالك السابى والولاء ذالك (والهم) لالى عرهم (مضى) مع فكسره ل
(فاى طال سوى الهم) اذهبه دى سبهم (فهل يارب دى) وفى (اليل) سبى أفعالهم
ولا زال رد ذلك (سبى داه اوم) أي نام وسب عر دى قوله وليس هذا لى عى
الموب المبنى عه فان سب الله ورسوله وعسا لاسل لعاهه والا براحه من الله او عهالاس
من هذا كما قال فى الصوحاب وقال الحكيم الرب دى عى الموب ذلله اسام عه اقرت الى ربه
فى صايل الثرى اما ظهر من اداس السمو اب وكذروا بالاحلاف فكما اقرت ارداد سوا
فى الموب وا ائى د رأى م الله عليه فى م سها لى اكل حرقاى رواها الماواى ن
سب سادعه رد ولا مالو الا دى الموب رسا أن يحور ذلك لى عى فى الخلد فهدان يحور دان
ورداعى الصاهاه كساان اذ قال احب الموب اسماها و قول اسب مودأ احب الموب لانى
لا أدرى ما نزل لى فاحاف لى دى والاول قول صدق والباى قول صادق والمخطا ماحه
فهما والمالبه دى فى رهاه عس و لى م سها با عا الزمان وعه الدواب
فعل صبر وعى الموب وهما دى وم ولداها فى الخلد لا سبى أسد كم الموب انصر لى
ر قول صبرها لى م فعل هذا فخر م سى ولدا لم على الا قوه ولا مردى رسا أن لا رول لما
أب ساعوخ وذلك لما هم مواد كرمواهم واه لى عاها لى الدى والسررى فسدوب نكا ان

دم او سميت صدها مسمى (ولما احضر بلال) اى احضره الملامكة لتسخر روحه (ما ب امراته) صاحب باعلى صوبها (واحرما) ع الخا والرا المهملة وموسد من الحرب صدى الهم فكلم التفعها مسمى وعلب وفتح الخا والراى المعطوطة ويون وفتح الخا ويكون الراى وفتح الخا واسكان الواو وموسد اى اعما والمه سد سمعها زرات كما سدم (فعال واظروا) اى فرما (عد الى الاحسه شجدا وصحة) الم دم وسره وهو الذى فى السما (واداد ان المحبظم المحسه اسنان) الى اا المنحوت (وما حجب) صاحب وطلب (بر ان الحب والطلب) لخصوه (فى طله) ويحصر عن محبوه من اعظم كما ر كافل

والصبر يحمد فى المواطن كلها * الاعلى فاه مدموم

وفى صده فاه لا يحمد والاولى اطلع لان لا يحمد تسجل ما لا يحسنه * ولا يفتح بخلاف مدموم فالصبر له فتح لما فاه ب بعض النسخ العام له واعد (وعن ريدى اسلم) الا دوى مولاهم المسمى به عالم ورجال الجمع ما بسبب ولا يروا * (قال شرح عرس الخطاب رضى الله عنه انه يصرى) الناس على عادته فى خلافه اذ كان يدور فى الارقه وبعض له عرف حال الناس (فراى صاحبى ب واد انجور) امرأ مسمو العجور أيضا (بعض) يوم الما وجهه (صوبا) لا صلاسه (وعول) شعرا ن صر السرفع (على محمد صلا الارار) المظيع ولى سمان صلا او عمدو ويحور دم القطرف على المصدولوسعه هم فيه اى ادعو له بكل ما يدعونه الارار (صلى عليه المظيرون) المعروف بالسطاب طوا واهوهم وسرا رهم (الاحيان) جمع جرح عضا او جرحه و اأخروا فى (قد كتب حواما) كبر الهمجد باللسل (نكى) نسم النما والصرمه مدوعى اسم النما ل اطلق ليه مبالغه (بالا صار) جمع صر آخر اللسل والنما عصى فى ورعهم أن تكا بسد الكلف والمذبح لانظم لاسكار الزور او نسم النما مدودا صاف لا لاصار ملانا محال للرواه والخداه (بالسعرى) اى على اسم لست والخبر مدود اى حاصل (والملانا) الموب (أطوار) جمع طوارى احوال سى شواها ما بالاسباب (هل يحصى وحصى الدار) الآخر وهو قام مقامه ولسعرى على صه (دى) يحسدا (النبى صلى الله عليه وسلم خلس عرى نكى سم قام الى اب حسم) اى سم او عدا س المناط فى الرهد عارال عرى نكى وطرق على الباب فقال من هذا قال عر اس الخطاب فاب مالى ولعمري هذا الساعه الى اقصى رجلى الله ولا بأس على فخص مدخل (فعال السلام عليكم بلال مراد الى لها أعنى على مولى) الذى قلته آما (فاعاده صوب سرى نكى وقال لها وعمر لاندسه) فتح النما وسكون النون وفتح اللس وكسر التضم وسد النون صوبه اى اذكره بالذات لى هذا الخاله (رجل الله فعال) وعمر فاعوله ماعار ويحكى انه روى امرأ مصرية على سها) بفعل ما لا يلى (د) د واما (طرف لروى) لى لها ماعل انه بلال قال ع رلى فعل عاذا قال عدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولى الطار الى مود ب) نسم النون سى للمفعول على لسان ملك بان عه ممول (من اسمى الطار الى حبسا سى ان يله عاسا) فعلا عى عدا سا (ل

(و يلزم السبب اليوم واليومين حتى يعاد ويحبس) بطن (من تصاوت كان الصفاء ادا
احبه واوقع اسم اوتوموي) سدا الله من نفس (الاسعري يقولون انما امرى وكرار سا)
بسلوا كله (مفعول بهم مفعول) لانه اوى من مارا من حرا اى آل داود بكى الحشد
(طلع من السماع المرأى من الوحيد والذوق واللذ والخلاو والسرور اصعاف ما المحس
السماع السطاني) حوالا الآلات والانعام (فادار آب الرجل دونه ووجد) بالنصب بدل
اسمها (وطرته وسانه) اى ربا دته في الطرب والالنداد (في معان الايلاف)
السعوية (دون الآلات و في معان الانعام) جمع طن من الاصواب المصوغة الموصوغة
ويجمع أصا على طون بكاي العاموس (دون المرآة كما فصل بصرأ على الحشمة) المرآة
هامة (وأ ساجد كاتغر وسمن السهر سجد عمل كالتسوان) السكران سبي ولطفا
(فاعلم ان هذا من ادوى الادلة على فراع طله من محبة الله ورسوله) جواب اداني قوله فاذا
را بالرجل (أدام الله لنا حلاو محبة ولا سلك ياقى عرس بدل محبة عنه ورجحه) لكن
فدسل الحشد ما بال احتمال ادا وا المرآة لا يواحدون ولا يصرون بخلاف ما اذا
جمعوا الزمانات الى الله سرآة كلام الله وهو صعب الادراك والراء ان كلام المحس
المحسوس وان المرآة كلها احكام و اعطى كفوا العمل من اومى كات سبي لا طرف به ولا
كذلك الزمانات فانها كلام محسوم ومما جعلته اذهم بخلاف المرآة فانها من صدر عن
حتى فلا عاينة منها ومن علاما محبة صلى الله عليه وسلم محبة منه) اى طرته
بالافتدائه ولا وفعلا (ودرا) بالرفع عطف على محبة والمقصود على سبه (حديته) على
الوجه المرصى ان يهل عليه فرا به سر وطه والا فركه عبي المحبة (فان من دخل حلاو
الاعيان في قلبه اذ سمع كلمه من كلام الله تعالى أو من حديث رسوله صلى الله عليه وسلم
يسر بها روحه وقلبه وسه وبقول) من هذا (اسم) نصم السبب وقصها (بلى نسما
لسا أعده) لعرا به وحسه فان الزواج فهو مما تصاف اليه كل سلك وما من محبة ما عرف
نوعه من المسجومات فانا (أطرا) نصم الام واسكان المم ومحبة والمحبته لا يوافق
سما الامى قال المحمد عليه السلام في السمة راد الخوهرى نصص (حرف فصل
اردانا) جمع رذن نوب حروعرل فكان الشاعر يقول هذا السهم الم عرف أطله دب
ان للامرا حرب ساجد اى في مكاتب او على حشد فساد هذا الراية الى لا نظر
ايها نبطها (معناه تلك الكلمة) الى ههها من كلام الله أو رسوله (وسله) تحط به
(فبصر كل سهر به عها وكل دور منه نصرا فسمع الكل بالكل وسهر الكل بالكل) عا
احله الله في كل حر من احرابه من الانوار دبره جمع الكالات الى نصصها المصطفى
مفعول رعيه وسد محبة (وبقول) سدا

(في حديث حنابلة نصص عى * مر في صماترى مكنون

ان يدكره فكلى فلوب * أو باملته فكلى عيون)

نصصهم النور وفتحها او الفصح طن بكاي العاموس (فحينئذ يسر) سدا الناكذ (فله
وسر) سدا (سره وتلاطم عليه أمواج التحصى عند ظهورها من) الخمح الواضحة

(وردي يرى) تكسر الازا (عطف) ل (محموه) اي يسكن قلبه ويرول حرايه راحه
 عمل حبه اليه (الذي لامي اروي املعي عطفه عليه) تسكنون قلبه من الوراثا اصل
 السمن حبه يرول الظما يوصل الماء العذب اليه اذ في الخوف (ولاي اسه دلاسه
 ويرعه) اي الحب (من اعراضه) اي حبه (عقولها كان عذاب اهل النار باحسان
 رهم عهم) كما قال كلاهم عن رهم يوم يندفعون (اسد عليهم من العذاب الحماي)
 تكسر الحزم (كما ان نعم اهل الجنة يرويه تعالى) في يوم الميزان (وسماع خطابه ورضا
 وافاده اعطاهم من نعم الحماي) عا لا عذر ان ولا ادله سمع ولا طر لي قلب سر
 (لا سر ما ليه حلاز هذا السرف) حله دعاسه اي سأل ان لاه عا ذلك بل د طسا اما
 وعصانه (ومن علامات محبه علي الله عليه وسلم ان يندفعه ذكر السرف) البدادا
 مع الاحلال (ويطرب) هج الزا يحق و سطر سبور (عند سماع اسمه السرف) المراد
 في السرف (ووديوب لندك) السماع (سكرا) ماله تسع حال السكران (تسعر قلبه
 ورويه ويصعق ونصر) وسب هذا السكران في العاقر ليعمل وسب لاند اذ قال المحبوب
 عليه الصلا والسلام فاذا كان المحبه حبه وادراكه هذا المحبوب فوا كان الله نادرا
 بانعه ليو حدس الامر من اذ كان العقل فوا صمكا) كسر الكاف اسم فاعل من
 اصحككم من اللعاع (لم يسمع ذلك وان كان صمعا ما حدث السكران حله) للعقل (من
 حكمه) اي عاقله به (و د حذوا) اي علمه الطريق (السكران به سقوط الجمالك)
 اي عدم الصبر (في الطرب كما يبي في السكران به فليسهم او يطرب ولا يتالك صاحبها
 لا يملك به) ولا يقدرا ن بهي معها) لان الصا في هاني كل شيء في الطرب انما فاعل
 الهوى في الماثل السكر من اوصاف الله من خاصه فان عيون اي حواس القسا لانه له
 وسائل العلم لا ملعه (و د حذوا) يكون سب السكران في روح اذ قال المحبوب به مستحاط
 كلامه وسعرا فعا به سبور له لوه و د) بصم النافذ في العرو يسكنون الزا المهمات
 وكسر الموحده اي سبور حله (اعظم من عريه) اي سبور حله (سارو الحمر) لاه
 بروسه اهر بوساطا ان الجال ولدا اسدوا

فصوله من لفظي هو الاصل كله • وسكره من لفظي سيج لانا السرا
 فاعل ساجسا ومائل سارو • هما زحاط كاسه بـ كرا لانا

(ورعا فله هذا الخرج سب طعي وهو اساط دم القلب وحله) دفعه (واحد اساطا
 عبر معاد والتم هو حال الخار العري) يعي وراي منه وطس الطسعي (سرد القلب) اي
 يرول حرايه (بـ اساطا) انتصار (الدمعه) وسيلانه (فصحت الموب ومن هذا قول
 سكران الصرح فوجود راحته في المقامه) الموضع المالك (تعدان اسعرا الموت اللهم انا
 ع دي وانا ر لـ اساطا من سده فرحه وسكر الخرج) صمدا حمر (فوق سكر السراب) لغير
 (مهورق صمدا سال صعر مدم عا لانا اساطا العسوط ويكثر) مال مدعوق بحبه بالمدر
 (عظم فاستولى عليه) حال كونه (اساطا مضا كتب يكون حكره) لاساطا مضا ووق سكر
 السراب عرا ل كسر (او س عا به علامه حال عظم مد سعي حيا صبر به العدم) الصعر

وسلم لآله فانه يحب الله ورسوله وذكر الواحدى ان الله صوره في عرا حمرور م
 الخصال على اعمهم واما هو فعلى ما ورد في قوله تعالى ان الله يحب من اعطى
 ما اراد من الله ورسوله فانه يحب الله ورسوله مع وجود ما صم ربه (ما ظهر
 مكسوم فله وان هذا الحب من اظم التصيب (وقد الر د على من وعى) كالمعوله (ان مركب
 الكبر كافر لسوء الهى عن الله) في هذا الحديث (وسوء الامر بالمعروف في حديث
 آخر قولوا اللهم اعزله اللهم ارحه (وقد انه لا تقاى من اربك الله الهى وسوء محبه الله
 ورسوله في قلب المرتكب) لانه لا يلزم من الامر من ان يكتب الله في اياه ولا يعقله والسمو
 وسوء من النفس والمطمان والمحب فانه (ويحتمل ان يكون اسما ربه الله ورسوله في قلب
 العاصي مصداقا لادامه على ووع المصه او ادا اعم عليه الحديث كبره الذب المذكور)
 ما على الضم ان المحدث (بجلاف لم يصح منه ذلك) الدم ولم يصح له الحديث (فانه
 يحكى سكر ارا له ان استطع على فله حتى يسلب ذلك الطبعه أسأل الله الع والساب
 على محبه وسأولك) دخول (منه محبه ورجه) وقد الملح من ان مركب الكبر
 وقد يحتمل ان حدوده الملح مطلقا في حوى الرله والطوار مطلقا من مجاهره صوب اس المبر
 الملح مطلقا في المعنى والطوار في غير رعاى يعطى ذلك ال (منه محبه) فذا حتمت العلام
 اعمار رفع) اتصل في نفس الامر (درجه المحبه او درجه الخلة) بضم الخا على الاكبر ويصح
 الصداقه المحبه الى الاحل مياور ككون في اف وكفى رفع الدرجه عن رفع في فيما
 وأصله (بجلى العاصي عاص) في العا بلانه احوال احدها (ان بعضهم جعله اسوا)
 اى الدرجه من او المحبه والخلة ساويين في الاصله لا ماورى منهما (فلا يكون الطيب
 الاحل لا ولا الخلة الاحسا) وبه تبار هذا اعماصى لارمهما لاساواهم ما درجه
 وأما طرق اسوال هو اذا اسوا فلم حص كل منهما ما وصف بهما (لكنه) اى الله والامر
 والسان (حص) بالنسبة لما فعل او ما حول (اراهم بالخلة ومحمد) بالنسبة والرفع (بالمحبه)
 فسمى الاول خلة والثانى ما لمجرد المصروفينهما ولا يحكى صفقه (وقال بعضهم درجه
 الخلة ارفع) مبرله وافصل واعلى درجه (واصح) وله عليه الصلا والسلام في النصص
 ن اى معدن وان عاص (لو كتب محمد احللا عروى لا تحب انما كبر خلة) ولكن احو
 الاسلام (لم يحد خلة وهذا على الله له الطمه) منه (واصح) الحسن (واسا) من
 رتبه عرهم كائى ككون عرو عاصه واكرمهم - ل المحبه ارفع (الهي) كلام عاص
 (وهذا) اى القول الثانى (هو الظاهر من اى الاحص لان المحبه ما حود ن ي
 الخلة) هي احص منها (لكن رد) عله (ما روى في قصة الاسرا في مساحه صلى الله
 عليه وسلم لربه تعالى حسب قال لها محمد ل فقال تارب امل ان تحب اراهم خلة وكل وى
 بكاء ما لاله تعالى لم اعطل حرا (هذا) قد كر الحديث (اى قوله واتخذك حبيبا او
 ماى ما رواه الشيخ وهذا صصى ان درجه الله ارفع) و - من احب الله اعم
 صله - وع ما ذكر في الحديث (وقد اصح من قال به ص ل مقام المحبه) على الخلة وهم

أكثر العلماء (مروى كثر ذكرها في عاص في السعيا منها) لأن الامام أي بكر
 (ابن رسول) قسم الفاء (عن بعض المتكلمين سنده) قسم الدون ودال منه سبأ فدل
 (منها) أن الخليل يصل بالواسطة أي توسط آخره ومن حمله وذلك أحوذ (من قوله
 ياتي وكذلك يرى ابراهيم ملكوت السموات والارض) فوصل الخليل له بواسطة ما رواه
 ن آتاه ملكه (والجواب يصل الله) إلى حنبه (هـ) نفسه الا بواسطة ما أحوذ
 (من قوله فكان فاه فوسس أو أدنى) قرأ عن من على ما مر (وهما أن الخليل قال في
 الله هـ) ون الا سبأ بالاء إلى النار (حسبي الله) أي كافي في جميع اموري (والحبيب
 قول له يا هـ الذي حسبه الله) والخليل قال وا- لى لسان صدق في الآخر من والحب
 قبل له ورده اللبس كذا اعطى بلا سوال والخليل قال واحسبي وى أن هذا الامام
 والحب قول له اعلم ان الله ليدفعكم من الرجز أهل البيت (ومما أن الخليل هو الذي
 يكون معصية في حد الطمع) أي واقعته في حال طمع صاحبها في الصاورة عما لا الخليل
 لا يواحد حمله بل لا والله الخليل من سبب والحمد لله كذا ورد الله ارفاسه في الحال امر له
 المصيبة تصدقه (من قوله والذي أطمع أن يعزى عطشى يوم الدين) فانه ههنا المصيبة
 ونهاية الامه والافهم معصوم (والحب الذي معصية في حداله هـ) أي مصيبة ما أحوذ
 (من قوله له ولما دعا عديم ن ذلك وما ناسر) أي كل ما صدر له وما لم يصدر عما هو
 بالهبة لما عمل قد يصح سبأ في الآية اشار الى انه لم مع به لانه سوى المعصية بالمناحر
 عدم الوقوع ولما ناسر من الما راد الى السعيا والخليل قال ولا تكفري دم يعقون والحب
 قبل له هـ لا تكفري الله التي فاسد انما لاسر قبل السؤال (وى كافي ههنا الساع والمصري
 بهم جميع المصري وجواهر) لما سبه أن آخر حديث في العبادي كتمان حسبان الى
 الرجز (غير ما حكاه القاصي هـ) في هذا الا انه (وى كلها نظر واضح كما يشهد في سببه
 السعيا وذلك أن مصفى القوي من السعيا أن يكون في سببها هـ ما هي فاعلم ان ذلك
 دليل وحسب وما حكاه القاصي عاص وذكري في الحق) فاد عليه (تتقى هـ ل داب
 محمد على داب ابراهيم عليهم الصلا والسلام) واسر الكلام هـ (لأنه لا يشاركون
 وصف الخليل هـ) لا ابراهيم والخمسة محمد (هـ ارم ذلك) أي يوصل المحبة لصله على ابراهيم (لأنه
 قول كل هـ ما تائب وصف الخليل والمحبة ادلا سبب عن ابراهيم عاه الصلاه والسلام
 وصف الخمسة) لعدم صحبه (لأنه والخليل أحسن من الخمسة هـ ما راد على الخمسة) ولا سبب
 عن فيما محمد صلى الله عليه وسلم وصف الخليل (لانه اذا سارها الكمال فلا كمال أولى (وقد
 ثبت في حديث أبي هرير في المرواح (قول الله تعالى له اني اتخذه خليلا) ولذا قال صلى
 الله عليه وسلم ان الله اتخذه خليلا كما اتخذا ابراهيم هـ لا يعرف ويبرل ابراهيم في الخمسة يوم
 الساعة صحابه والعباس سبأ ومن من حليلين روا اسما هـ (وقد قام الجمع على فصل
 سبأ صلى الله عليه وسلم على جميع الانبياء هو أفضل خلق الله مطلقا) حتى حذر لبا جماع
 حتى في الخبر له هـ انما مروى بطريق الاحمال وأما قوله لى (وما قوله ان الخليل
 يصل بالواسطة فلا يصح عاص في هذا المقام الذي هو صدد) وهو مصدق لخمسة (ولما

المراد منه قطعاً إلى الوصول إلى المعرفة إذا الوصول إلى الحق سبحانه (وإن لم يسمهم أن
 أراد الوصول إلى الحق سبحانه وسمي كلاً من ذلك لأنه تعالى لا يسميهم أن أراد الوصول إلى الحق سبحانه
 فكذلك لم يسمهم أن أراد الوصول إلى الحق سبحانه وسمي كلاً من ذلك لأنه تعالى لا يسميهم أن أراد الوصول إلى الحق سبحانه
 يصحح وإن أراد من ذلك من فاعله فلا يصحح ما يسميهم من فاعله على أن يكون له ما يسميهم من فاعله
 لم يرفعه قبل هذا إلا لئلا يسل على حواويله على الأسماء ظناً أو قسلاً للبلوغ والمعصية
 إلى أنه ورد على طريق الخلق مع قوله الذي سواهم مدون الكواكب (وأما قوله والحق
 يصل إليه تعالى (هـ) فلا العرص (فالوصول إلى الله تعالى لا يكون إلا به) وما كان
 أو سلباً) وهذا هو المقصود الأول (وأما قوله) في الثالث (الخلق هو الذي يكون معرفة
 في هذا العالم الخ فإنه لا يصح أن يكون في جهة العبد بل هو لا يعلو به) وكذا
 السرى الثاني وهذا هو المقصود الثاني (ومعنى) في قوله (مادرك) في السلب
 (أنه يعطى بمصلح يصل إلى الله عليه وسلم على أراحهم عليه الصلاة والسلام في حدوده من
 غير نظر إلى ما عليه عليه من ذلك من وصف الحق والخلق) وليس الكلام في أنه يصل
 الذي فلا معنى لذكره فافهم المقصود لكن قد أساء بعض الناس إلى الخواص بأنه وإن يعلو
 هذا بالطيب والخلق والمقصود سائر وصفي ما قد جمع ذلك إلى سلم ما كان مهم من ذلك
 مصلح انصرح ومهم من مصلح الأسماء والتلوخ مع أنه أسمى عما هو عند كذا السرى وفيما
 ذكرنا أي من سائر الحق والخلق واسمها ما هي عليه على معصية أصحاب هذا العالم من
 بمصلح المماثل والأحوال وكل يعمل في سلكه منكم أي من هو أهلي سلباً (والحق
 أن الخلق أعلى وأكمل وأفضل من الحق) لأنهم أطعموا الحق وصعدوا هاولاً أقل
 وهذا سلب الروح مني • وهذا معنى الخلق سلباً
 فإذا ما تطعمت كسب حدي • وإذا ما سكت كسب العليل
 يعني أنه ما داخل القلب وفي رواية الخليل أي ما داخل القلب والبدن (قال ابن القيم
 وأما ما تطعمه بعض الفاضل من أن الحق أعلى كمال من الخلق وأن أراحهم خلق الله وبمجداد
 الله تعالى فإنه فإن الحق عامه) ولغير (والخلق خاصه) فكيف يكون العام أفضل (والخلق
 به الله) فكيف يصح أنها القداسة (قال وهذا أحسن إلى على الله عليه وسلم أن الله أحد
 خلقاً وبني أن يكون له خلق من ربه أحسن منه ولعائده ولا يهاوا من الخلق
 وعمرهم) وهذا يدل على أن الخلق أعلى (وأما ما في) إلى أحسن من الحق (وإن
 الذوق (ويحب المظهر من) من الاقدار (ويحب الصالح من) ويحب الحق من) أي
 يسميهم (ويحب الحق من) الصالح من إلى الله ويحب الصالح من إلى الله (وإنما
 لا يسميهم بذلك البار (ويحب الحق من) إلى الله (وإنما إذا عدل (وحقيقته خاصة
 بالخلق) محمد وأراحهم عليه الصلاة والسلام وهذا هو المقصود (قال وأما هذا)
 الذي قال من بمصلح الحق (من له العلم والهمم عن الله ورسوله أتبعه) كلام ابن القيم
 وفي حصره ما أدب على أكثر العلماء (وقال السجدة الذي الركن في سره ليرد
 الأوصى) صوابه الوصى فسمي إلى بوصى كما فهمه أرا (ورغم بعضهم أن الحق

النور والرحمة في هذه ام الطي امر او عظمه ورايعه صوفى صدى وصل روى
 صلوا واحسان السعد راحا الذي روى روجه ان وكا كده وانما كذب ما قل من سليل
 ما قل الجدي وياته ما من الهند في الحاشية (قال صلا انه حبره وسيله الملايكة
 الاسعفار) كموله ورسيمه وروى آسوا وحذب اليهم اعزله اليهم اوجه (روى
 المصطفى من احسن) الله لا في أو العالم او اوجده الخراساني صدى كثيرا لارسال روى
 في احسان السعد ما بعد ذلك (صلا انه روجه ورواه عنه معقوله وصلا الملايكة
 الدنيا ارحمهما بمعمل) راحتي راحته صلي راحته روى في المصطفى م العبد الذي
 (الصابي) ما هو روجه في الامام الحافظ العبد المالك صاحب التصانيف شيخ
 الاسلام بالمران وما الناس عليه كثير وليس به شيخ وسعد وماه وماه في سماعه
 وروى روماس (عنه) اي من الفضائل (وكا روى الله بالهجر وهوها) صواب قول
 عن الصل من الملايكة الاسعفار (وقال المرد الصلا رانه الرجه) اي الا ان لم
 او اراده لان العبد المصطفى لا يصور في الله تعالى فانه لا رجه وعائيه (ومن
 الملايكة روجه) معه روجه (مع في اسدنا الرجه) من الله اي طلبها وانما هما ويصعب
 مسر الصلا في الله روجه (ما راحته عار من الصلا والرجه في قوله صلاه اوله عليه السلام
 صوابا من روجه روجه) واحسان الصلا الرجه المعروفة بالتعظيم هي احسن من طلق
 الرجه ومطلب العام في الخاص كثير بمعمل (وكذلك هم الفضائل المعار من قوله تعالى
 صوابا له وصلوا الصلاني صوابا لارسال ما عن الله (مع مقدم ذكر الرجه في تعليم السلام حسب
 الاصحاهم لان من صوابا لارسال ما عن الله (مع مقدم ذكر الرجه في تعليم السلام حسب
 ما طبط السلام عليه اسمها التي روجه الله وركاؤه وأفرهم التي صلى الله عليه وسلم قال
 كاتب الصلا معنى الرجه لعل لهم له علم ذلك في السلام) والخواص ما قد علم في السلام
 على أن الصلا احسن من مطلق الرجه (وحوار طابى أن يكون الله لاء في السلام عليه
 وه نظروا) ان الله تعالى أحمر ما صلى على نبيه وأمر الموصي بالصلا والسلام عليه دليل
 على تعارها في ان معنى السلام السلامة لم يفعل أو راحته اي السلام على سبطه
 ورعا صل موله وكمل له أو معنى المسألة والاقتصاد كما قال ولا روى لانهم يرون الى دولة
 وصالوا الصلا في الدنيا ليس فيها ما يصلح به الصلا مع ملاحظه معانيها الى
 (وقد صلا الله على خلقه يكون صامه ويحكون عامة تكون صلاه على اسماءه في
 ما مقدم من الصا والتعظيم وصلاه على عظم الرجه وهي التي ومعها) ع (كل في)
 في الدنيا وهذا اسمه الجمع من الدول (وحكي القاضي عاصي عن بكر) ر الصلا
 (الحري) نبيه لمصر والصغير قبله المصري م المصري (انه قال الصلا على الذي
 صلى الله عليه وسلم من الله صري وروا ذكره) أي بكره نعم الزا ككرمه كما صله
 اليها في يومه وصاله (وعلى روى التي روجه) لاحسانهم اليها اذ لا يتلو عن
 الاصل من نوع مصر (ومدا طهر السرى راحته صلى الله عليه وسلم ومن سائر الموصي
 حسب قال تعالى في سورة الاحزاب ان الله وملائكته يصلون على النبي وقال قتل دة

في السور المدكور هو الذي صلى عليكم وادخلكم (أمرهم) الطلب إلى المور
 (و) لعالم أن الصدوق الذي صلى على الله عليه وسلم في ذلك اربع مما صلى الله
 فادفع العرف في الصلاة (والاجماع معتمد على أن في هذا الآية) يعظم النبي صلى الله
 عليه وسلم والتسوية به بالنسبة في غيرها قال الحلبي (في) كتاب (السنن) أي سبع الاعيان
 (في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم يعظمه بمعنى قولنا اللهم صل على محمد عظم محمد)
 يعظمه لا يسه (والمراد يعظمه في الدنيا باعلا ذكره وإظهاره و ما سر يعظمه في الآخرة
 بأمر المومنين) مكبروا به (وبمعنى في أمه وأبائه) إظهار (فصل) له بالامام
 المجدد الذي بعده الإولون والآخرون (وعلى هذا المراد) وله تعالى صلواته عليه
 ادعوا ربكم بالصلاة عليه أي لا تعكروا عليه عطف الله وأمر واحد ودرسه عليه) في
 حديث أي حمداً لهم قالوا يا رسول الله كيف تصلي على فقال صلوا اللهم صل على محمد وآله
 وأمر واحد ودرسه (فانه لا يصح أن يدعى لهم بالعظيم) لأنهم بذلك أهل (ادعظم كل أحد
 محبة ما لم ينه) عليهم يعظم دون يعظمه (و) لكن (ما تقدم عن أي إليه أظهر) في
 كلام الحلبي (فانه يحصل به استعمال لفظة الصلاة بالنسبة إلى الله وإلى ملائكة وإلى
 الملائكة وإلى ذلك) أي المومنين (بمعنى واحد ويؤيد أنه لا خلاف في حوالا للرحم على غير
 الأنبياء) أي عرفت بأنه في النسخ التي فيه منها أمروا على المصنف وحدوها بعد ما هي
 الذي هو الحق على حوالا للرحم على من عدا الأنبياء (وأما ما في حوالا للصلاة على غير
 الأنبياء) على آله أحوال (ولو كان في قولنا اللهم صل على محمد أرحم محمد أرحم على
 محمد) أي (أما صل) (لغير الأنبياء) بأحق لأن معاً هما واحد لهما أحقاب في ذلك علم أنهما
 لسان (و) كذا (لو كان) لفظة الصلاة (بمعنى الحركة وكذلك) لو كان بمعنى (الرحمة)
 بمعنى الصلاة (لأنه في الوجوب في التسليم بعد من توجه) كلساني (فهو المصلي في
 التسليم والسلام على النبي وآله) ووجه الله ورسوله (لأنه في التسليم على النبي وآله
 (وعكس الاتصال) المطلوب (عنه) أي المدكور من قوله معنى الحركة وكذلك الرحمة) أن
 ذلك وقع بطريق العادة لفظة الصلاة (فلا بد من الأسانيد ولو في الأسانيد ما يدل على أنه
 ولم يحسن من قوله لو كان معنى اللهم صل على محمد الخ وأما ما سجدناهم كبراً ما
 نسجدوا في التماسا من العطف المتعدي فيمكن الحمل عليه حالاً لا نه لما نحن معنى الصلاة
 وسرهما ما رجعنا صاعاً (فانه في أي وصف وقع الأمر بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم)
 في الآية (فالحوال كما قاله) الكافي بمعنى على أو اللام والكلام من حيث صدور عن الله
 غير من حيث صدور عن الله ولا رجع حيث كان لغيره لم يسه له (أو دور الهروي)
 الإمام العلامة المحقق في الإصناف من أحد من محمد الأصناف التي هي التي سجد الحرام مع
 أن حرمه والدار فطري وعندهما وله نصيب وكان راجداً أعاد أو دعا لما حافظ كبر السجود
 ما في سؤاله الله أرفع ولا يرفع (أما وقع في السجدة السابعة من الهجر وقيل في
 ليلة الأسراء) وكان عكس وفي وجه خلاف من (وقيل أن سجدت على الصلاة عليه صلى الله
 عليه وسلم لأن الصلاة بمعنى أن الله ولا يمكنه صلواتي إلى النبي رابعه) في معنى الأكار

انه كالصلاة انتهى فالعصم ويعني ذكر ح مدونه الموكدا من الايام (ولم يجعل
 ذلك) العزم (لوف معلوم) اللام للناصب والطرقة نحو حجب الحسن حاور والشهر
 ووله تعالى اقم الصلاة لتدرك الحمد (فالواحد أن يكون المار) الانسان ولو امرأ بعلها
 (مها) بالصلاة عما بعد عرفاكثر (ولا تفعل عنها) تركها وفي افعالها ما ذكره في كل
 يوم ولله (البالغ بكيا) بالنصب طرف (ذكرها في الطحاوي) أحد من محمد بن سلا
 (وعنه) محمد بن علي سمع ذكر النبي صلى الله عليه وسلم من غير أودكره (وظاهر ذكر
 بالاسم الظاهر والصريح صلا أو غيرها) وجاءه من الحنفية والحنابلة وجماعهم
 السابعة (كأنه) رأى حامدا لاسمها في وجع من المالكة منهم الطرموني
 والعاكفي (وقال ابن العربي من المالكة انه الاحوط) لاسمال الامر (وكذا ما
 الرخصي واستدلوا بذلك بحدس ذكره في لم يصل على عات) ناك الصلاة على
 والتعصب عرفي كترجوع قوله (فدخل البار) في ربه على ترك الصلاة (فأنشد الله)
 عن ربه ونعم حسبه (أمره أن يحل من حدس أي حرر) وروا ايضا لمط آخره
 وأمره ونعمهما عن أبي هرير أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صعد المنبر وقال آمين
 آمين آمين فدخل المنبر فقلت آمين آمين فقال ابن جرير أني فقال من أدرك
 من رمضان ولم يركب من الصلاة فأنشد الله فقلت آمين ومن أدرك أنوبه أو
 أحدهما لم يركبها فقلت فأنشد الله فقلت آمين ومن أدرك من رمضان لم
 يركبها فقلت فأنشد الله فقلت آمين (وحدس رعم أ ب) تكسر
 الـ في ويقع فل وهو أفصح أي لصق بالراب وهو كتابه عن عات الأكل والهو ان (من) لمط
 الحدس دخل (ذكر حدس) فأنشدني لا هاد أن رجل وصف طردى والمراد رجل أو
 امرأ (لم يصل على) أي طمعه دل وحري حرا له على ترك تعظمي أو طاب وحسب من قدر أن
 سلق بأربع كلمات فوجب له عسر صلاوات من الله ووقع عسر درجات وخط عسر حساب
 ولم يزل الصلاة عمار عن تعظمه في عظمه عظمه الله ومن ركه أهانه وحسب
 قال الطبري لما استعاده كمن في قوله تعالى ثم اعرض عن آل المعصية فمن العاقل أن يحكي
 من أحرا كتاب معدود على لسانه أو عباد كره ليعصم عن عوب محسن أن يذله الله
 وذهب ما أن جعل الله عيبا أو في له لدم التواخي عن تعصب الصلاة عليه ذكره (روا
 البرقي) وقال حسن عري (ن حدس أي حرر) رباد ورعم انه رجل دخل له
 رمضان ثم استلج فل أن يعمله ورعم أنه رجل أدرك عهده أو الكبر فلم يدخل الحسبه
 (وهجمه الحاكم) بعد أن رواه مطولا كذلك قال الحافظ ولم يوافق (وحدس سبيء د
 كرت عهده لم يصل على) حسب احرم به النوايا المبرر (أمره الظرفي من حدس
 حار لأن الدعاء بالزعم والاعاد والسماء هي الوعد والوعد على الترك من علامات
 الوحوف) لأن المسح لا يوسع على ركه ادلاء ان فيه وعد أدله من حسب المعط
 (و) استدلو لذلك (من حسب المعصية) أن فائد الامر بالصلاة عليه مكانه على احسانه
 واحسانه مسمر) حتى ياتسعهار لما في غير (فما كدمكانه اداد كر واستدلوا أنص

سورة لقمان في جعلنا اذع الرسول يصحكم كذا فيكم به صافوا كان اذاد كذا في علي عليه
 كان كذا في الناس لان عدم الصلة بينه وبينهم من الامراض من عدم
 ذكره كذا في علي عليه السلام وان كان فيها عاصره من صفات النبي (والتسليم في الوحي)
 ذلك ما حرمه من الامور التي لا تعرف من احد من العصاة ولا التابعين وهو (وليس في) مدد
 واحب ان الماثلين بالوحوش من امة الله في كل شيء هم من الاجماع على انه لا يكتفي
 في الزعم كونه لم يخط من صفات ولا نبي واعلم ان اذعنا حقيقة اجماع مصرح به - لم
 الوحي كذا في رآه (ولو كان في عمومهم لم يورد اذاد ان) ان يكتفي لانه ذكر في
 الاذان (وكذا ما سمعه والرم الماري اذ امر ما به فها ذكره في الصلاة والسلام في المرات)
 ان يكتفي عليه (ولم يورد في الاسلام اذ ابلغنا السهاد من ولكن في ذلك من الله
 والمخرج ما بالسرعة الظاهر السجدة) السجدة (في قوله) يريد الله بكم الدين ولا يريد
 بكم المصداق - ان يكتفي في الدين في روح واحب ما به خصوص من عام في الصلاة
 وهو ما على انه يكتفي في التوامد ولا يكتفي في روحه (ولكن الساع على انه كذا في رآه
 بالوحوش) لان من الله كذا (ولم ولو ان روحه) اي الساع على انه واحب ما به
 صرحوا بالوحوش في حقه - الى انما والمثل ان من الله صرحوا على وعظمه لا يتوقف
 في ذكرها وان هذا من المذود الحوائج وهو مني على المسامحة دور المسامحة ورمه
 حوائج اتصاله من ماضي في عدم فهم المراد من الله (و) لكن (و) اما في العزوي
 وغير من المصداق ان اول وحي في الصلاة عليه كذا في رآه كذا في الاجماع الله في
 فانه (وهو في روحه) (في قوله) ما من احد من العصاة انه طاب الذي صلى الله عليه وسلم
 فقال بالرسول الله صلى الله عليه وسلم (وذلك اذ في الادب على عدم الوحي واما ما به وروى
 عن طريق من سمع من العصاة انهم قالوا بالرسول الله صلى الله عليه وسلم (ولا نلو كان كذا
 لما نزع لصاد امرى) لكنه ذكر صلى الله عليه وسلم واحب ما به ذلك لعن القبح
 لعناد امرى (واحد من الاحاديث) السابعة (ما من امر من مخرج المصداق في ما كذا
 ذلك وظلمه) ولا يدل في الوحي (وفي من) واعاد ذلك الصلة عليه في (اذ عاد
 مسير واحب ما به من الاحاديث في ما كذا في الاصح ما به سند ولم يسمو) (والجمله
 ولا دلالة على وحي في ذلك في كذا في صلى الله عليه وسلم في المجلس الواحد) ودل
 انه مني في ان الامر بهذا السكراد وهو ضعف (الاسمى طمنا وانه اعلم) الحق من ذلك
 (الرافع) يجب (في كل مجلس من ولو كذا في من اراد في المجلس حكا الزمخشرى
 المجلس في كل دعا حكا) الزمخشرى (انما) وكان فانه لم يمتد له لانه في كذا في
 الزاكن الى ان قال ولكن اسماء في اول الدعاء واوسطه وآخرة (السادس) ان
 المصداق وهو قول (انهم الماثلين في روح الطير وادعى الاجماع على ذلك) وعلى
 عليه السلام (واجمع على ذلك في وروى في الامور كذا في ما عان) (من جمع
 التمسك في المتأخر من علماء الامة في ان ذلك غير مسلم فيصم امرى يكون ما به ذلك
 عاصفا) (هذا الا ما عان) على ان الامر في ذلك فيحصل الامتثال في ما به ولو كان

معصود منه قوله تعالى الصلاة قال الساجي انما (احمد بن ابراهيم بن محمد) الساجي معصود
 (قال ساجي) من اصحاب كعب بن عجرة (نعم العري وكون الحميم) عن خالد بن
 ابي (الانصاري المديني الكوفي) ياتي كبره من رجال الجمع ما يوقعه الجاهل منه
 الابن وعاصم بن ابي عرق (عن كعب بن عجرة) ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول في
 الصلاة اللهم صل لي بمحمد وآل محمد كما صلبت علي ابراهيم وآل ابراهيم الحديث (الانصاري
 والعريض) وهذا قوله في الصلاة (قال الساجي) لما روي ان النبي صلى الله عليه وسلم كان
 يعلمهم انهم في الصلاة يروى انه علمهم كيف يصلون عليه في الصلاة لم يحرر ان قول التميمي
 الصلاة واجب والصلاة لله فيه عبر واجبة (لنفسه او لغيره) لانه يحكم وجهه اذا صلى
 وجهه ان التمام واجب اما على وجهه او على لحيته (لنفسه او لغيره) لانه يحكم وجهه اذا صلى
 الاعلى ان قول التمام واجب (وهذا يعقب بعض الفقهاء هذا الاستدلال من اوجه
 احدها من) صحة في الحديث من ان كعب بن ابراهيم بن محمد بن ابي عرق (الكلام في
 لا يثبت الحديث (مسور) والامام احمد بن محمد بن عرق في كل لا يثبت في
 يحيى القطان انه كذاب وقال البخاري في ركن المأثور والناس وقال ابن سبالة
 مجمع على صحته وصحة عن الساجي حديثه وسأله في (الباقي في ترجمته
 قوله في الاول يعني في الصلاة لم يصرح بالادلة) حتى يعلم هل هو من جهة التمام أم لا
 (الباب في) الحديث (الباقي) انه كان في الصلاة وان كان طاهر انه في الصلاة
 المكسوة لكنه جعل ان يكون المراد قوله في الصلاة اي في الصلاة عا (اذا اودعها
 في الصلاة او بها كجماع ذكره لانه في الحديث (وهو احتمال قوي لان اكثر الطرق
 عن كعب بن عجرة يدل على ان السؤال دفع من جهة الصلاة لا عن غيرها) وفي نسخة في نسخة
 في بيان السؤال عن من هو اظهر (الرابع) على هذا التعارض من هذا كله وبسليم ان
 المراد في الصلاة (ان في الحديث ما يدل على تعيين ذلك في التمام) لانه صادف عندهم في
 وهو كان في ترك الاستدلال به (خصوصا من السلام) الذي هو المديني وهو بعد
 سلم ان المراد في التمام ولو هذا الوجه سلها الحافظ لانه شأن التمام من (وهذا طبع قوم
 من صاغري المالكية وغيرهم في التمام) اي الرد واصل مع الصنيع (في الساجي في
 اسراره في الصلاة) اظهر (وعنه) مع الراي وسكون الراء والخبر مصدر (انه قد
 ثبت) ولم يثبت احد له (وسكني الاجماع في حلاله من اوجه من) محمد بن عرق (الطبري)
 محمد (والطحاوي) احدا من جهة الحفظ (وان المذود) ابو بكر محمد بن ابراهيم
 الساجي في الحافظ لانه الحديث وصل اليه ما في نسخة من نسخة من نسخة من نسخة
 (والطحاوي) حديثه من كعب بن ابراهيم بن محمد بن ابراهيم بن محمد بن ابراهيم بن محمد بن ابراهيم
 ان الساجي يثبت من رايهم عن عمر (وسكني التمام في عاصري التمام) التمام وقد
 كان عليه واحد واولا كان يثبت في سكوتها (ان يترك في معاقبه هولا) لان معنى
 ان الساجي على كمال ما ياله في عظمة صلى الله عليه وسلم واذا حصر في القول بوجوب
 الصلاة عليه في الصلاة من عرض المالكية في عظمة وهذا مستحسن (القول)

عن أبيه روى كان صاحباً - وأولاه على صحبته قال الخطيب كان رادعه أنه
 يذكر له وهم ويوصفها بطريق خدمته عراباً بنا سحر دماً وهل الذرة طي مددو
 صاحباً - رحمه موسى هرون داودهم سواوا كبر على الخدم ما حرج أصوله بهم رز
 رواها ما في الحرم سهجن و - من وماتت (ق) كان (عل يوم ولله على اس عريه -
 حيد) أي مصول (قال لا يكون صل الا مرا ونسب دوصلا لي) نسبا المسكلم في
 الله عليه وسلم وهذا دلالة منه على الوصوب لا محال ان مما لا يكون صلا غيره او كما
 وهو اقر لا صاحب اسم الى ليس فيها صلا واسرح الا في في الخلافات - مدوى
 الي وهو نكار الباقين قال كاهن (نعم الموصوب في الدام) التسميد فاداهل واسه دار
 محمد اعد ورسوله محمد ربه ونبي عليه لم يصل على النبي صلى الله عليه و لم يسم بالخاصه
 وليس في نعا - هم دلالة ما دل في الوصوب اذ العلم له بالسلا لا صاحبان دليل حوا
 الخاصه لرد لاله في في وصوب اصل التسميد (وقى خدمه في حور) محمد الباقر (ع) ار
 سعود من نوعا صلى صل لم يصل فيها في) نسبا (وهي اهل نبي لم يعل) وهذا
 ريس وله دليل في الوصوب اذ عدم المصوب لا يصبى المظان فكيف وعد (ها
 القار نبي) لذل هذا الخدم (السوايه من قول ابي - محمد بن علي بن الحسن) ع
 في ساي طالب عا ط (لوصاب صلا لم يصل فيها في النبي صلى الله عليه و لم يعل اهل به
 رأيت اهل اسم لكن) هذا لا يصح عن الباقر أصفاً (زاويه في ابي جعفر) محمد الباقر
 (حار) بن ريد بن الحزب (المعنى) المصوب (وهو صعب) فادعى ما به -
 وعسر وما هو قبل سماء رويلا (كذا في الب) لخاص ولا - ذكر صفة
 المعري (وهو واقع الساعي به ها لا صاراح في احدي الرواين عنه وعمل به استرا في
 حكاه) لخدمه (او رعه) في الرجن من عروس عبد الله من صوا ان المعري قال نور
 (التمسني) انما في شيخ السام روى عن ابي صبر روى نعم واحد وحاق و - انوار
 والطحاوي وعرفه ا قال انما صمدون عهده في ساهدي وعاش وما من وله نصا
 (فما ذكر الخاطا من كبر وواحد اصح من زاويه الاعاد مع محمد بن كهاد بن النسان)
 دل كان براها واحداً عسر طوقل له دولان (والسمور) احداً ما طال مع كها عدا
 و - واوله كبراهمه في ان بعض اهلنا له اوجبان به في الصلا عليه صل
 الله عا - وسلم كما) اي في الذي (عاهم ان يقولوا الماء انما كان في كبر وواقع الحزب)
 بكسر الخاء المهمه وقع الرا وفاء اسمه الى بيع الحزب والناس انوا لما هم عرس الحزب
 - دافه من اجد البعدا في سم الخنا له القصه صاحب الحزب وكان له ما في كبر او دها
 به داد وسافر فاحرم (اصح) من زاويه في المصداق الممدون التسمان في المال اكثر
 الخنا له (والخلاص اصا) في المال كك كجاد في اس الخاص في من الصلا م قال علي
 (اصح) (الساخه) القلا محمد (من عبد السلام) النوبي فاصح في المالك
 المسور في الامام محمد بن عرقه (ربنا في و - حرم اقولن وهو) اي الوصوب (ظاهر كلام
 الامام اس الموار) محمد بن ابراهيم رما داسكندري كان رافقاً امامه واما ما محمد في

المذهب له رخصات وافعال ومع ان انتهت اليه رئاسة المالكة في عصره وروى عن
 اصبح وعنده اهل من دال الحكم وان المناسون وعندهم ولدى رجب منه عا وروى عن
 في دى الله د سبه وسبع وسبع وما مع و د سبه احدى وعما (و د سرح عه
 ال صان) لو الحسن في ساجد العبادى واصحابه الاصل في المطاوعة صاحب
 قال ابو ذر هو اقصى راتب في المالكة وكان معه في المذهب ما س عمار وقهير
 وعلما (و د الوهاب) س على س نصر ابو محمد العبادى احد الاعلام واهل المالكة
 المذهب في المذهب له احوال و رخصات عه على اس انصاره وان الخليل وال انتهت
 رئاسة المذهب قال الخطيب لم ارأه في المالكية ولما دارنا ونحول الى صراطه
 حاله يزداد كرمه او عول و د حقا فادركه الموت صار مولى في عرسه لاله الا الله د
 ما عا ا سادات عصره ما س سها م و عرس و رابعها عرس س (كافى
 السما) ع س ما (اهطاه) اى اس المواريث (راها في رصة في الصلاة كقول السامى)
 و ظاهر انه يرى نظامه ابركها و ط اس المواريث الصادرة في النبي صلى الله عليه وسلم في رصة في
 الصلاة (قال) اص قال اس اى ريد ريد لسب من فرائض الصلاة اى ل رصة في الصلاة
 لا سطل تركها و قاله محمد بن عبد الله كرم وعبر وحكي اس انصاره وعبد الوهاب اس اس المواريث
 الخ قال اص عه خداني بعض نسخ السما (وحكي ابو يعلى) احمد بن محمد (العمدي)
 صح يسكون سبه الى عبد الله بن س رجه في رارا عرى المالكية امام المالكة ما هير
 وصاحب يد رستم ومذاهبهم وله تصانيف قال ابو على الصدق كان مسموعا وانا ما هو مقدم
 وصلا ح وكان على كل جمعة مع اص و على رأسه سجدان سجدان اس ما عله مع
 ابو على الصدق وحنو كسر (من المذهب) اى عن اهل مذهب مالك (هي) اى الصدق
 (لله احوال في الصلاة الوضوء) وهو ص بها (والسنن والدرب) وهما ص هان واهم
 المذهب تصم الم علم على كتاب لس دس عمار عا الطراز المذهب لانه عصرى خاص وماب
 حله لاب سس ولا المذهب لاس راسد القصى لما ح حذا عن عمار وعائيتيه على هذا
 لانه من المالكية بسدى في ذر من شخصاته مال هو عن المذهب تصم الم علم اما لاس راسد واهم
 لس دس واهم ان انا على مقدم عه ما لانه ص س و ح ع اص (ورأى عمار عرى) لس
 (لله احوال اى كرم) محمد (س العرى) الفقه المالكية الخطاط (ق) كانه (سراج المريد
 قال اس المواريث والاصلا على النبي صلى الله عليه وسلم من فرائض الصلاة وهو الصحيح
 اسه) لكنه خلاف المسطور (وقد لم اا ل س الخ منه نوحون الصلاة عليه كلما ذكر
 كاطع عارى و هله السروحى) معن الدس احمد بن ابراهيم بن عبد الله المصرى فاصها كان
 نار عا علوم سس ما في رسخ الاحرس احدى وسعد مانه و له سبه مع وبلا
 وسها (في سرح الهداية) ام كتابه من في الله للذهاب الى الحسن على س اى نكر
 الموعظان (عن اصحاب الموطا والقدر والتهمة ن كسهم ان يقولوا نوحون الى التمسك
 اعدم كره على الله عا وسلم في آخر السمدى قوله واشهد ان محمدا رسول الله لكن اهم ان
 لمز وادلك ولا تجعلوا سر طاق ص الصلاة) لانه لا لزم ن الوضوء كونه سر طاقه (ولم

بحاقب السامي احدى اصحابه (اي اهل مذهبه) في ذلك بل قال من اهل سائير
 المذاهب على الاطلاق (كاسكا المذنب) مع الموحدة والمجتهدة وسكون النوب الاول وكسر
 السامع من عصبه وحجم نفسه الى مذهب من المذاهب التي لم تكن بعدد (والداري ووجه امام
 المرحوم والعراني قوله عن السامي في هذا ما من كبر والعصم اياه وسيله قول) والدول
 في اصطلاحهم من الامام والوجه لغيره (في ان الجمهور) من اهل المذهب (على سائرهم
 والقول بوجه مذهبهم) وله قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد (واما محالته
 الخطائي من اصحاب السامي) اي اهل مذهبه (السامي) من قال اسواسي
 اصلا وهو قول جماعة المصنفين الا السامي ولا يعلم له في هذا وكذا قال ابو العباس الطبري
 في السامع ان السامي لم يسم الى ذلك كما في الفصح (دلالة) اي خلافه وذكر في
 معنى محالته (ان معنى الامر المحول على الوصوف اجزاء اولي احواله اصلا ولم يمنع من
 احتمال كونه مرادا) واسمح بان هذا لا يصلح معلا في الاعداد بخلافه اذ هو محل
 التراجع (واما قوله) اي الخطائي (ولا) لم يسم له في هذا فقال عليه لا ريب ان السامي قد
 عدى به والمقام ام اسم ادعاه في غير (لمكن هذه الاعمال) الخطائي فهو
 لا يجهل ان السامي قد وادعاه في ما هو مائة ذى من الادلة العصبية لذلك (واما
 قوله في السما) وظاهره ان وجهه من الخطائي لا يوصله قوله لا يعلم له في هذا
 (والدليل في اسم المذهب من دروس اصلا على المسامح في السامي واجماعهم
 له) بطريقه ان ارادنا حل الاعداد) لعدم صحة اراد الفعل لاسم كذا وانما يكون
 (فصاح الى لصرح عنهم) بان ذلك ليس واحدا (واي) اي رأس (توحيد) له (ذلك)
 ولا نظر ولا استعداد بعدوا به في الاعداد عنهم اسم فابن مذهب الوصوف فهم فقط سامع مدور
 ذلك (واما قوله) اي عاص من هذا (وقد سمع الناس عا) اي دوا الى اهل اعمه وعدوا
 قوله سادامه عا اصل معناه الفصح (يعني السامي في هذا المسألة جدا) اي كثيرا منهم
 الطبري والصبري واسماء ذكر الخطائي في السام (فلا معنى له) وايضا في ذلك
 (الحال انه) لم يخالصا) لكتاب ولا يسمه (ولا اجماعا ولا فاسا ولا مصلحة راسخه) وفي
 نفسه وانما هي ظاهره والاولى ان يسم بكلام اهل الاصول والمراد بها المصلحة التي رد على
 من سمع لان مائة من المصنفين في سوره انه يرى على قول المعركة الاحكام بما لمصلحة
 (الاولى) (القول بذلك) من محاسن مذهبه (لما فيه) ورماد بغيره المصافي (ولا
 ريب ان الله في محاوره اصلا على افضل حلقاته في الصلا التي هي رأس العباد المفلون
 في المصروع واحصاها سارعها) عليه السلام حتى ما وعانظهوره على يده والافان سارع في
 المصلحة هو الله تعالى (والساعة اولى بالتسرع) ولا ساعه لان محور ذلك في حله الرجة
 التي ارسل بها في لاسال أمه الام اذ لم يخالصا على ما سواها في الصلا ولمصلحة الوصوف
 بخلاف السامه التي قالوا بها (واما هذه الاجماع) من عدم مافيه) وسكانيه عن جماعة من
 العلماء والساد من الوصوف لكن لاصرا حههم انما ساقط بركة الذي هو محل التراجع فالوجوب
 في الحله لاساق في الاجماع من السامي في عدم البطلان والى هذا الوجه الحافظه والوسم

الخاصة ما صابها في عرقه لانه عند الفصل كما قدمه لسان موطن استجاب الصلاة
 قال بل قد وقع في سبب الصلاة وفي صانع العوى وحدث صالحه من عند هذا
 المدكور (ماثل على انه كان في القسم دواعيه) من رواه الترمذي أيضا (قال) قتادة
 (دخل رجل على ابيهم اعمري وادعى قتال وولاه على ابيه عليه وسلم غلب) مع
 مكسر اسرع (أما المولى اذا طلب فمقدح جده فانه واحد) بصحة (ومل في
 م اذعه) اما عتبا من الخبر (ويؤثره غلبا بلواح) اي اطهار (قوان الكمال عن
 الطمعة الخربة ادلو كثر بحربه لما حسن الذوم والتعليم فصعده الاصل) منه فتنزلان الارض مع
 على ركة السمة انصاعوه تمام الى نفسه (قال قال) ذلك الذي (انزل) نام يعلم
 النصاب ادلو كان في الواسات لانه بالاعاد كما امر المولى صلاه) قوله ارجع اصل
 فاطم فصل (بما كان في قوله هذا عنه من الامر بالاعاد لانه حسب علمه ما هو الواجب علم
 بطلانه لم يأت به الاولا) بعد الواد (لم يكن آسا) الماد (به ووجب اعادته وهم اهل الله
 والرفاه) بما كفى بذلك عن الامر الصريح بالاعاد وهذا جواب مسأله هل لادمما على
 انه عليه واجبا عليه وهو محل النزاع **كسر** مع ما هو روجه صفة على الدب بامر
 المولى صلاه بالاعاد مع كونه من اهل الله (قال قال) ذلك الذي (ان دونه قد
 بهل أن يكون عطفا في له مدر اذا صلب وفروعه) هذا بان الاصل عنه
 اي المدر (وبما هو صلب على المدكور اي اذا كتب في الصلاة) مدر للتبني واجدا
 اي اس علمه) صلب الامر من اي بالاصلام من (هو ذلك النصاب ته الخ) وهذه لما
 يعني الخلاف في الوجود والدب (وايه اعلم) ما لم يسم (وقال الطحاوي) والخصة
 ويعر لو كانت فرضا لزم احدها من رتبة الملاحه) وهو موع (لانه عليه الصلاة
 والسلام عليهم التمس دواعيه) (فليحصر من الله ما لم يذكر الصلاة له واحد
 باحتمال ألا **كسر** فرض حسنة) اي وبطلانهم وبطلان هذا الان من جهة روا
 حديث التمهيد في الخبرين وان عسانا وسلامهما ما صابها من عسانا **كسر** بعد دفع
 فعل الامر بالصلاة على الاصحاب جمع من الادله (وقال الطحاوي) المدر العناني في
 شرح التمهيد قد ورد هذا الحديث في الصحيح ما ظم لصحروم لمراسي قبل على انه كان
 ماله ي س ٦٦ - وهذا الذي اسي) لكن ولول ذلك لا يدل على أن ذلك الذي واحد
 (وقد اطلب انو اما من اساس في صرح في الامه اوله الذي وجد المصنف له بما قول
 ذكر فانه يسم على هذا الجمل) النوان الخليله (وامامه الصلاة عليه) اي الصبح
 التي تسمى اداله على طلب رداد الكماله (على الله عليه وسلم) كما يعلم من الاحاد التي
 اوردتها (وعند الراس من اي ليلي) مع التزم من مود الانصاري عالم الكوفة وأبو
 حماني واسمه سار اودا واداو بذلك (قالا حتى كسر ربحر) نعم الامر الماهله ومكون
 الحمر فيها ما نسب الانصاري المذني من اصحاب الخبر وعند الطحاوي ان ذلك كان وهو
 بطرف اليه الحرام (قال ألا) اضعف يكون للمعرض مع امره وتخصيص وهو عرض
 نحو والراد الاول لقوله (أهدى) نعم الامر (له هدية) اي اقدم الملاحه ما ساجا

هذه لغزها قال المصنف والهدية ما عرفت في المهدى المهدى دأوا كراما واداء مهم من
 غير قصد نفع عوض ديسرى بل اصدتوا بالاسم وأكرموا بعمل في الاحسان لاسما وهي
 فعلا من مكان الى آخر وقد جعل في المعاني كالعلوم والادب عمارا لما ستر كان منه
 من هذه الموادد والمواصل في اتصال ذلك انه راد الصاري في أساس الانبياء هذه جمعها
 والنبي صلى الله عليه وسلم فعل في فأخذها في اتصال (ان) كسر الهمزة على الاستئناف
 ويحور الفتح بعد رهي فمكون مع موله او مدبر فعل أي اهدى لسان (الذي صلى الله عليه
 وسلم حرم عليا فعلنا) نصحه الجمع لان السابطين جماعة وفي الرمدي ووجه آخر من عند
 الرجن عن كماله ان الله و ملائكته يصلون على النبي الآية قلنا (يا رسول الله قد
 علمنا كيف سلم على) عاقل خاص قول السلام عليك أي النبي ورجسه الله وركانه وقد
 أمر بالسلامة والسلام على في الآية وللصاري في اسامى الانبياء صلى الله عليه وسلم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فعلنا كيف الصلاة عليكم أهل البيت فان الله قد علمنا كيف سلم (فكم
 نصلى على) أي كيف الله تعالى بالصلوة عليك ولذا عبر بكيف التي تسلم بها عن الصلة
 (قالوا لو لا الله لم يكن) صلا يلحقه لا بد من العلم بذلك فليحرم ما منى ما يحب
 ليسر لنا حاله أمر ذلك الى الله (وعلى آل محمد كما صلب على آل ابراهيم) ولا يفي من وجه
 آخر لهذا الطريق على ابراهيم بدون آل قال الحافظ والخوارزمي كرم محمد و ابراهيم و آل
 محمد وآل ابراهيم باب في اصل الخبر واما حقه بعض الروايات فيحفظ الآخر (الصلوة
 محمود (محمد) ما حقه وصلى الله عليه وآله (اللهم بارك على محمد) أي أسبغ له وادم له ما أعطته
 من التوسيع والتكرامه وورد من الكمال ما يليق بكونه (وعلى آل محمد كما بارك على آل
 ابراهيم المسمى محمد) قال الطوسي هذا يدل للكلام السابق وصرير له على سبيل العموم
 أي المسمى فاعل ما من وجه الجذب من التوسيع والتكرامه والالاف المتعاضدة المتواليات محمد
 كبر الاحسان الى جميع عباد الله واما قوله واحسانك أن توجهه صلواته وبركاته
 وبرحمته على سبيل الرحمة وآله (رواه المعاري) في احاد من الانبياء والتسليم والدعوات
 (وسلم والرمدي و ابو داود والنسائي) الا انه في كتاب الصلاة (فان قلت كيف يطابق
 قوله اللهم صل على محمد قوله كما صلب على آل ابراهيم) مع فصل محمد على العالمين وهو
 في من الاثر في السؤال الذي ياب (أجاب القاضي عياض بأن الآل معهم) أي
 راند (كأن دولة عليه الصلاة والسلام في اقصاها) عبد الله في نفس الاسرى لما معه
 سلوا السرآن بصوت حسن (انه أعطى من مارا من مارا) جمع من مارا ومن و
 (آل داود) يعني داود سه قال معهم (و) ذلك لانه (لم يكن له آل مشهور ورجس
 الصوب) والرمز المعنى في المرمز والصوب الحسن بغير آله لان اصل معنى الرمز الحسن
 كما قال الشاعر

ربان حسان من ارجل احسن عداوه رمز

أي حسن كما قاله ابن الاثير في امره داود ما كان يسعى به من الزور وصوره الدعاء بصوبه
 الحسن بلا آله وكان اذا مرأى ملائحته بصف له الطود والدعوات في كل ان الما الخاري يصف

له وهو ما عني به اسم حسبه (وذكر في هذا الحديث ان ابي امام لم يلق اتراب آثاره
 ولم يركبه صلوات في التي بها الدس آسوا مالا واعلمه وسلوا انما اكل) كتب من شهر
 (فلما ارسل الله) بذلك السلام عليك (فكتب الصلاه عليك) فاعطيت على معدود
 عليه سائر الاحاديث (قالوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم
 وعلى آل ابراهيم المجدد محمد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى
 آل ابراهيم المجدد محمد) بذلك هذا الساق على انه صلى الله عليه وسلم بنافذ ذلك كنه وار
 بعض الروايات من طائفة طائفة كما قال الحافظ انه الحق فيكون طلب صلاه له
 كما صلاه على ابراهيم ولا كنه صلاه على آل ابراهيم وكذا في الركعة وهو يحصل مطاعه
 المسه له من غير ولا يصح لقول بان آل محمد (وقال عبد الرحمن بن ابي ذر بن عوف) أي يريد
 المصلي على الصلاه على الاكل (وعلمنا بهم) رسا تركه اللعان هم (وعن ابي جندب)
 بالتصريح الساعدي مما في سهو راجعه المدرس سعد بن المدر وأبو مالك وعل اسمع عند
 الرحمن وعبد عرويه بن أحمد وأما بعد ما عني في اول سعه من (امم) أي النجابه (قالوا
 يا رسول الله) قال الحافظ وعقب من يعين من اسم الدوالي على جاعه أي من كتب وطه من
 عند الله كذا هو عند الطرا في وقت من بعد ما لك وسلم ورد من طرجه الانصاري على
 القاسم وابو هرير عبد السامي وعبد الرحمن بن عبد الله بن عبد القاسم في كتاب فصل
 الصلاه وكتب من شهر عند من ورد به قال فان كتب بعد الدوالي فواجب وان سباه واحد
 فمهر بالجمع اشار الى ان السؤال لا يختص به بل يرد منه ومن رواه في ذلك وليس هو من
 التفرع عن البعض بالكل في جهه على ظاهر من الجمع هو المجدد كذا (كتب صلى عليك)
 صلاه بنو بكر قال أبو عمرو بن عثمان بن ورد عليه لم يسمع لا مطع من بني بني بن علي
 المراد به ان وحده الله سيلا من اولها حتى اتم الصلاه من المعالي (قالوا اللهم صل على
 محمد) صلاه تلقى به (وأرواحه ودرية) من صلى الله عليه وسلم عليه ولاد ن ولد ولد
 ولد فانه الساق (كما صليت على ابراهيم) وفي روايه على آل ابراهيم بالجماع آل (وما لك على
 محمد وأرواحه ودرية كما باركت على آل ابراهيم المجدد محمد) ان الحمد وهو السرف قال
 العلماء معنى الركعة هنا الزاد من الحمد والكرامه وعل في التظهر والتركة أي طهرهم
 وعند قال تعالى لذهب عنكم الرجز من أهل البيت وظهركم بطهرا وعل بكسر التواو
 فالركعة له التكره فانه الساق وعل المراد سائر ذلك ودوامه من قوله هم ترك الابل أي
 سب على الارض وبه حرم أبو الحسن بن عمار قال السجاء وي ولم يصرح أحد بنحو قوله
 وبارك على محمد فمما عني به غير أن اس حرم ذكر ما بينهم من وجوه الى الخلق فقال على المر
 أن سارك عليه ولو من في العمود طاهر كلام صاحب المعنى من الحياه ووجه الى الصلاه
 قال المحدث الساري والظاهر أن احدا من المعها لا وافق على ذلك (روا الامام أحمد)
 والعماري في احاديث الانبياء وفي الدعوات ومسلم في الصلاه كلاهما من طريقين مالك وهو في
 الموطأ نصرا المصنف في العرويه من اسنادنا (وعن أبي مسعود عمه) بالماضي من عروس
 عليه (الانصاري) الذي من مال قبل الارض وعل بعد هاته (قال ما يا رسول الله صلى

المعتمد لم يرد له إلا ما ظم الأسماء (ومنها أن التسمية إنما هو لأصل الصلاة بأصل الصلاة
لأن المعتمد بالمعنى هو كونه تعالى أو حسا اليك) سرائع تلها (كما وحسنا إلى روح) واليسين
من بعد سرائع طموها إلى أنهم بالتسمية في الوحي مع أسلاف السرائع والمعنى أن أمر
في الوحي كسائر الأسماء (وهو كونه المائل أحسن إلى قوله كما أحسن إلى ما قبله ويريد
أصل الأحسان لم يرد) إذا سلمنا الأحسان إلى قوله كثره إلى غير (ومع كونه تعالى
وأحسن) إلى صداقه (كما أحسن الله اليك) مما نعلم على أراحم بالسكرو والطاعة
كما أحسن الله لنا نعم ومعلوم أنه لم يرد بالأحسان بعد ما أحسن الله إليه من الخا
والمال فأما الأمر بأصل الأحسان وإن لم يرد عما أحسن الله إليه فبصل من مساواة
(ورد هذا الصواب في المهم) في شرح مسلم وهو وجه (ومنها أن قوله اللهم صل على محمد
معلوم عن التسمية بتكون التسمية معلوما قوله وعلى آل محمد) وكما به قبل المهم صل على
محمد صلا غير مدركي ولي آل محمد كما صل على إبراهيم (ويجب أن يعرف الإنسان
لا يمكن أن يساوا الأسماء فكيف يطلب لهم أو صل الصلاة التي وقع لإبراهيم والإنسان)
بالطريق على إبراهيم (من آله) الذين صلهم قوله وعلى آل إبراهيم فإن الأسماء بالعموم أمكانه
فصل وعلى كل آل إبراهيم ولا بد أن فهم اسمنا بكثرة (وعكس الخواص عنه) أي عن هذا
التعب على الخواص (أن المطلوب الخواص المواصل لهم) فكما به قبل صل على آل محمد صلا
نوابها كصواب الصلاة على إبراهيم (لأجمع الصواب التي كانت سببا لخواص) فلم يطلب
(ودخل العموي) كسر الله في الله وأسكن المم الامام أو الخليفة من سالم من أسعد
أن يحيى من يحيى عوان من مريم من يحيى الخ في حال لها مصعبه صل بسرا على بياد الله وكان
يحفظ المذهب ويعلمه في الليل قبل نفي عنه عن وجوه وجهه ذكر السكرو في الباب
نسما إلى العمريه فأخذه بالموصل (في السان) اسم مريجه على المذهب في القصة (من السج
أي حامداً به قبل هذا الخواص عن أسر السادعي واسعدنا من العلم حصه ذلك عن السادعي لأنه
مع مصاحبه) الفرسي (ومع وجهه لسان) أي لغة (الفرس لا يقول هذا الكلام المسلم
هذا التركيب الركب) ربه أمير الصعب (العبد من كلام العرب) ويصير اسم الصم هو
ما ظن عليه قطعاً فالسادي أحل وإن يقول صل هذا أولاً ليس هذا فعلمه وفصاحته فانه
في غاية الركاكذ والصعب وقد تقدم في كسر في الأحاديث اللهم صل على محمد كما صل على
آل إبراهيم وأما الصلح مرسه فإن المال إذا دكر مع قوله وعطف عليه غير مرسه نظري
أو سارو محروراً ومصلحاً وضعه بعد ذلك وأجعله في المعبول وما عطف عليه هذا الذي
لا يحتمل العرب غير هذا فاعلم ما يرد وعمر و قوم الجمعه والطرف مفسد ثم ما لشي
عمر ووجد وكذا إذا صلح سر سارو وعمر اصبر فامولنا وامام الامير او سلم على رندو عمرو
يوم الجمعه ويخو فإن صل هذا موجه إذا لم بعد العامل أما إذا اعتد كسلم على رندو على عمرو
إذا الصلح فلا يصح أن يحيى بالسان وقد اعتد العامل في قوله وعلى آل محمد صل لمس هذا المثال
عطاني لسله الصلاة وأما الخواص أن هو سلم على رندو على عمرو وكما سلم على الرمس وعمر
ذلك وحسنه فادع إلى التسمية كسلامه على عمرو وحده دون رندو وعمرى باطله (كنا قال

فيه منه الحافظ ان كثر (وفي نسخة ان يحضر) فقال ليس التركيب المذكور كسكال
 العذر الاول (صل على محمد) صلاة غير مسببة (وصل على آل محمد) كما صلب على الخ ولا
 سمع (او التسمية بالجلد السابعة) ولم يظهر دفع الركعة هذا التصدير فانه حاصل معاً فلا بد من
 المعصية وقد نصه الركعة انصافاً مخالفاً لمعاد الاصول في رجوع المتعلقة الى جميع
 الجمل وبأن التسمية في بعض الروايات من غير كرا لا اهي وهو الثاني عن ابن القيم
 انصافاً لمقدم عن الحافظ انه من اصحاب بعض الرواة (ومما دفع) أي مع (المعصية
 المذكورة) اولاً وهي ان التسمية يكون ارفع (اعلى من التسمية) التي يسأها الاسكال
 (و) سند المصنف (ان ذلك ليس مطرداً بل قد يكون التسمية بالمسلم) انما هو (بل بالدور
 كافي قوله تعالى بل نور كسكال) طاعة غير مائة (في اصباح واسمع نور المسكا)
 أي المصباح الكائن ههنا في راحة (من نوره تعالى ولكن لما كان المراد من التسمية ان
 يكون سبباً ظاهر او اصحاً للسامع حسن سببه المرد بالمسكا) صريحاً انما من عما يعرفون
 (وكذا ههنا ما كان يعظم ابراهيم وآل ابراهيم بالصلاة عليهم مسبباً وواضحاً عند جميع
 الطوائف حسن ان يطلب الحمد وآل محمد بالصلاة عليهم صل ما حصل لابراهيم وآل ابراهيم)
 اعلا ما يعظمهم (وبعد ذلك حسن الطلب المذكور وله في العالم أي) أظهر صلاة عليهم
 في العالم (كما أظهر صلاة على ابراهيم وعلى آل ابراهيم في العالم) فالتسمية من حيث
 الاظهار اولاً من حيث المعاد في القدر (ولهذا لم يقع في الآية الا في ذكر ابراهيم دون ذكر
 آل محمد على ما وقع في الحديث الذي ورد فيه وهو جند أي مسعود الانصاري الذي
 ذكره) قريباً (وهذا معنى قول الطيبي وليس التسمية المذكورة من باب الخلق النافذ
 بالكمال) الذي هو حقه التسمية واني علمه الاسكال وكان الاولى ان يعرف بالخلق الكامل
 بالاكمل كما عرفت الحافظ اذ لا بعض ههنا وان كان منه ما والمراد بالنافذ في الكمال لكن اللفظ
 موجود في هذا المقام (بل من باب الخلق ما لم يسم به في الاسرار) في العالم لانه مما حصل
 والذي حصل لمحمد صلى الله عليه وسلم من ذلك اقوى واكمل اوسى باب التهميم وهو
 كافي الصبح (وهذا النووي أحسن الاخوة ما نسب الى الساجي) كانه قدم عنه واهبط
 النووي المختار بل انه اقول احدهما كما عرفت اصحابنا عن الساجي قد كرمهم قال
 القول الثاني ان المسئلة المذكورة في اصل الصلاة لا قدرها بل هي من المصنف في
 قوله (ان التسمية لا صل الصلاة أصل الصلاة) لا اهدى بالقدرة وهو باب الاخوة السابعة
 واسماء الثابتة مما يحسنه النووي ولم يصدده بقوله (او للمصنوع بالجموع) لان مجموع
 آل ابراهيم اصل وجموع آل محمد لان آل ابراهيم انما لا يخصص بخلاف آل
 محمد فلا في جميع قطب الخلق ههنا في الدنيا واحد صل الجدة الى فيها حلال من
 الانسا ههنا كلام النووي في الحافظة فذكر على هذا الجواب المتصل الواقع في غالب
 طرق الحديث (وهذا من الاسماء بعد ان وصف) صعب (أكثر الاخوة بالاسم بالجموع
 بالجموع) لو جدد لفظ أكثر اسما بالاسم (وأحسن منه ان يقال هو صلى
 الله عليه وسلم من آل ابراهيم وقد سئل عن ابن عباس في تفسير قوله تعالى ان الله

[illegible]

ترى عن الحسن كسباً من رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلى من منعه من عبد الله
 فاحسب عراً بالسفاهة في ما حدها من افعال بعض النعموم وما عطلها لغيرها (اما آل
 محمد) قال أبو القاسم مصوباً بآبي وأحسن وليس يعرف على انه حذر ان لا يدرك ذلك معلوم
 لا يصحاح لمذكر وحذر ان قوله (لا يحل لنا الصدقة) لا يهاطرها وعسول لا تكون لاهل
 الاصطفا (وقيل المرادنا آل محمد أو اوجه ودرية) كما صرح به في حديث أبي حمزة عن آل
 من غير أخرى (وقيل المراد منهم جميع الامه أمه الاسماء) بالخبر يدل (حكاً أو الطيب
 الطاهر عن بعض السادة) وهو من ولد عن الامام مالك (ورجحه النووي في شرح سلم)
 و ال انه المتبادر وما لسه اس العرفي (وقيل القاصي حسن) وجماعه (بالاصح منهم)
 وعلمه بحمل كلام من أطلق (وقيل في على اطلاقه بان رادنا الصلا الرجاء المطلقه) (ويروى
 ما رواه عام في فوائد) الحديث (والذي يلي عن أبي الحسن قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ن آل محمد فقال كل بني من آل محمد) أي يتخصون به احصاء آل الرجل به فاحسب اهل
 البيت دحولا أولاداً وهذا لفظ عام وألفظ الذي يقال آل محمد كل بني راد الذي يلي (ثم روا) قوله
 تعالى (ان) ما (أو أو الا انهم) فان السعوى أصل كل عبادة ووجه الله لا أهل الكسب
 يابرها قال الحافظ وهذا أولى الأقوال في باب الصلوات وعلى آله خلاف باب الصدقة
 (واسماده) أي عام والذي يلي (صعب) لأن فيه لوح من أي من صعب حذوا وقال
 السهوي حديث لا يحل الاحتجاج به (لكن يريد ما سمع بذلك) وفيه صحت تصحح للعبه وعبار
 السجاري أساسه كلها صعبه لكن سواها كثر (في الصحيحين حديث) عروس القاصي
 سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول (ان آل أبي فلان) كما بين اسم علم حرم الدنيا طي
 بان المراد آل أبي القاصي من أمه وفي سراج المريدن لاس الذي آل أبي طالب وأبوه الحافظ
 محدثي هم ان ليس أي طالب رجاء الحديث (للسوالي وأولاد) وفي رواه ليسوا أو لسان
 قال اس التبرير المراد بان لم يسم منهم فهو من اطلاق الكل واراد البعض ووجه الخطأ على
 ولانه القرب والاحصاء لا ولانه الدين (انما ولي الله) بسدالسا صاف لسان المسكلم
 المصوحه (وصالح المومنين) من صلح منهم أي اسلم وعمل صالحاً ومن من من الصالح وقل
 الغضاه وهو واحد أو يندبه الجمع كقولك لانه ل هذا الصالح من الناس يريد الحسن وسئل
 أصله صالحاً وقد ثبت الواو من الخط مواضعه لفظ وقال الطيبي المعنى لا أو إلى أحدنا القراءه
 واعلم أحب الله لمحبه الواجب على العباد وأحب صالح المومنين لوجه الله وأولى من أو إلى
 بالانتم والصلاح سوا كل من دوى رضى ام لا ولكن أراعى لدوى رضى عنهم أصله الرحم
 يعنى لقوله في صفة الحديث ولكن لهم رحم أنظره ليلها صبح الهمره وصم الموحده واللام
 المستند قال الصاري يعنى أصلها ناصها (انهمي ملخصاً) هذا المصنف (وبذا سئل العلماء
 سئل عن صلى الله عليه وسلم لا يحل له هذه الكسبه بعد سؤالهم عنها فأبى الفصل كنهان الصلاه
 عليه لانه لا يتنازل لصفه الا الاسرف الافضل ويعرب على ذلك) كثر النواب وأنه (لوحظ
 أن يعل على النبي صلى الله عليه وسلم أفضل الصلاه فطريق الرأى بأن ذلك هكذا أمره
 النووي في الروصه) ووجهه السككي بأن من أي من أمه صلى الله عليه وسلم على النبي صلى الله عليه وسلم

وسلم الصلاة المخلوطة من وكان في الحرا الوارد في أحاديث الصلاة من وكل من حاشا
 لم يقط عنها فهو من إمامة الصلاة المخلوطة في بلد لا يقط عنها كمن صلى على حال عولوا
 جعل الصلاة عليهم فهو قول هذا انتهى (بعد كرسكه الرادعي من إمامهم المروزي
 أنه قال مراداً حال بلد كذا كذا كرون وكلهم أعز ذكر الصائون قال المروزي وكانه
 أي المروزي) أحسن ذلك أن يكون السابقي ذكر هذه الكعبة تعني في خطبة الرسالة
 ولكن لم يقط عمل بل سها) وإن أبعد ما هما وأبوعلى سبيلان السابك قد يكون
 إذا كرا عليه والسابقي والعادل لم يذكر عليه ولا لسله وظاهر سباق الرسالة أن صهره ذكر
 وعل عنه راجع إلى الله قال الأديري وهو الوجه قال عمر لأن الله تعالى هو الذي يرفع
 كبر الله كعاد وبعده الله كرمه وإن كان الكل معهما والمعنى لا يختلف ولو أحصى
 المصلي الأمر من جعله كان حسناً ما في الأمر المصود (قال الأديري) سمع آفته والرا
 بهما معهما كما كتبه إلى أديري **كسر** الرا ما حاشا بالسام (أراهم الله كور
 كبر المصل من فعله الخاص حسبي ومع ذلك فالخاص في طريقي القرآن يقول اللهم
 صل على محمد بكاهل وصله وكذا قاله في رواية له) عن أبي (ولو جمع
 بينا) أي الصلاة (ه إلى ما في الحديث) النبوي (وأصاب) صم (أما امر السابقي) أي
 المخلوطة أنه قال في خطبة الرسالة لا إلا ما في المعنى المصطلح عليه لأن السابقي لم له أمر السابقي
 في الخطبة من نفسه قال النبوي وأهل السابقي أول من استعمل لك الكعبة (وما قاله
 الخاص حسبي كان أملاً ولو قل أنه حد) كسر المصنف (الجميع ما استعمل عليه
 الروايات السابقة) عنه صلى الله عليه وسلم (فسمي بهادراً يحصل به الترسان حسناً)
 فلا يصح على واحد منهما) وعن ابن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا سمع
 أحدكم في الصلاة (سمي بهذا الاسم على الطوق بهاد الحسن عليه السلام) سمع إذا كان
 لسرها (فعل اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وأرحمهم محمد أو آل محمد بكامل ودارك
 ووجه على إبراهيم آل محمد محمد روا الحاكم) في المسند له وأبوعرفم مصححه وهو ما
 لأنه من رواه يحيى بن السابقي وهو مجهول عن رجل منهم قاله المصنف في المصنف السابع (وقد
 نسب لم هذا الحديث) ذهب إلى حوار الترحم على النبي صلى الله عليه وسلم كما هو قول
 الجمهور) من العلماء وأما أي حدوا كان نصافي الحرا لاصعاً الحديث ولذا أجماع
 إلى قوله (وبعد) نبويه (قول الأعرابي) المصنف في أنه الأعرابي من حاشا المصنف أورد
 الخويعر المأني أوعيه من حسن أودوا الخويعر المصنف وهو غير المأني من قال لما دخل
 المسجد بعد أن صلى ركعتين كان رواية الترمذي وغير (الهم أرحمهم) يعني النبي
 صلى الله عليه وسلم (ولا يرحم معاً أحداً) فلم يكره له الدنيا بأرحه وأما أنكر القصص
 (فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أمدت عروب وأما) أي صعبت وجهه الله ما ربه
 ادحم مني وحصب سلك ما دون غير ما عر ما عر كل شيء فهو يصح من الخويعر
 أع هكذا صرح الجمهور وأدنى رواية الترمذي وغير فلم يثبت أن قال المسجد ولذا أورد في
 عن ابن مسعود ما عراني سمع كبر فقال يا محمد في الساعة قال ما أعبدت لها قال لا والهي

بعد ما نحن ما عدد من كثر صلا ولا صيام الا أني أحب الله ورسوله قال فإل مع من
 أحبب قال فذهب فأخذه الولي في المسجد فمر عليه الناس فأقاموا وقال صلى الله عليه وسلم
 دعوه عني أن يكون من أهل الجنة وصوا على نبيه لما وقد اختلف من قال هو السائل والسائل
 والسائل لكن هناك الحية (وحكي القاصي عاص من جهنم لما لكه معه قال وأما أبو محمد
 ابن أبي رند) قال عاص ولم يأمنه حديث صحيح وحمه قوله السلام على أيها الذي ورجه الله
 وركته (انتهى) وقد عددوا السكر على أي محمد (وسألي ما في ذلك من العباد سا الله
 دعائي في المسجد التاسع عند الكلام على التمسيد) عليه السلام لا صار لاساني رديعا حاصلا أن
 الامكار عليه ان كان لاجل انه لم يصح في احاديث الصلا بعد التمسيد وسلم والادعوى انه
 لا يعمل وارحم محمد بموجعه لم يورد ذلك في عدة احاديث أصحها في التمسيد السلام عليه أم
 الذي ورجه الله وركته (وعن سلامه) من قصر (الكبرى) تكسر الكاف واسكان الدون
 اسمه إلى كنهه فله بالحق المصري الباقى ذكر اس حان في الطاب وقال يروي عن علي
 وعنه يوح منس (ان علما) أ ب ر المولى (كان يعلم الناس هذا الدعاء في لفظ يعلم الناس
 الصلا على رسول الله صلى الله عليه وسلم مول اللهم داحي المذحوب) أي باسط الارض
 اسم فاعل من دعا كقوله في والارض بعد ذلك دعاها أي بسطها ووسعها لاسم حاصلا أول
 روى مسط ومهذب وروى المذهب ان النبا قال يدعو ويدعي بالواو والياء وقوله اطلاق
 داحي على الله فهو تعالى قال الاسما لسبب توصفه ويكنى وروى ما دحا كدحا (وبارى) بالهمز
 اسم فاعل من راعى خلق على غير حال أي مبر وأمر (المجربون) أي الربوعاب يعي
 المذحوب وروى سائل بل ياروى وعنه رافع واسمعط من الزوايه هنا وحار الطوب على
 طرهما سمعها وسمعها (احصل مرادها) أصلها وأعلها جامع سر بعنه أي
 عاليه رفعه إلى دار من السرف وأصله ما علم من الارض على غير (ونواي مركب) أي ما زاد
 إلى غير ما به من حركات وأصابعه الصم لم يوفها أي مركب النبا أي الزائد (ورأيه)
 أسدرجه (يحصل) هو من ورجد ولفظك باره من واليه (على محمد عدل) قدمه لسرف
 العوديه على غير ما دللنا على العرب (ورسولك) الجمع المثنى (الفاخر لما أعلن) اسم
 الهمز وكسر اللام من السراف فبسه لان الله ارى عليه وجهه وسره وجهه المعلومه
 واسط ما انهم فأرضه وضع مسكله أو فاعل أبواب السعادات الدنويه والآخره واسم بعد
 مفسر بأنه أول الناس خلقا وآخرهم بها (والخاتم لماسن) من النبوة والرسالة فلا يبعد
 ولا رول أو من السرع والاسلام ولا حاصه لم يفسر بالاساء والرسول الموح لعل ما عني من
 (والعلم) اسم فاعل أي الظهور (الحق) بالصب مع قوله والحق بأصافه وليس الا صب
 بمرع الخافض ليعني معنى بعبه (الحق) أي الدين والسرع فأقدم الظاهر مام الصبر او
 الحق الثاني الله عز وجل فهو من أسماءه أي عهده الله وأمنه (والدافع) الدافع والمردل
 مسهارة ردمه اذا كسر دماغه فالدافع (الحسان) جمع حسانه المراء حسان اذا
 فار واربعت أي اربعات (الاناطيل) وعلوها جمع باطل على غير ما ورد باسمه انطيل
 وأنطول ومن جمع أنطولة أو انطاله أو انطاله ولم يسمع وعنه اسمعاره في المظهر

الكبر والساد بالمر علا والى عليه صغر رصه والى هو الصا والبه وبصر الحسنة
 بالاحسان لا شئ (كاجل) بصم الحما وكسر الم المله والكاف تنسيه أو لتعسل أو
 عني على والاولى الظاهر وهو صقل بحافله او حرمه دامه وراى هذه الحاله المله كور ثابته
 لئس كما يصححه أعم الراسه (فامطلع) صاد منه وظا معمله اى يهوى على حد
 (باهر) اى بسا ساه لا تعرض آحوا أو مدلا امره سره واعاته (نطاعل) بدل
 محافله او صقله وفى نسخه لظاعل باللام اى فيها كنهه (حسودرا) بالها والراى حال
 من العبرى حال او امطلع اى مستجلا حاد غير موان فيها امره به (فى مر صا) اى
 رمال وفى طرقة او لتعسل رادى بهن نبع السعا بعد بكل فى قدم ولا وهى رم اى
 بعد حدى فى اقامه ولا ضعف فى عربه (وا) بالواو وط صا نطا (لوحسل) الذى
 اوحسه اله لم له عه فالحه ن المساقى سلعه (حافظ العهد) اى محكمه اوما
 على ما عاهده عليه من الاعمال والادلاء فى طاعل او امسال امره لم كاهل واما
 لى هذه و ذلك ما استطع (مسا) جمع دامترا (على بقا امره) مثال هذه من
 بعد كذا امسا وبلغ امسا (حى أوري) امسا واما (نسا) فخصه منه من راسه
 ذلك لاطهار الحى (لانس) طالب ورالح والهداه الى هى من (آلا الله) بالجمع الى
 بالصر مع الفع والكسر اى هم (نم ل) من الوصل (باده) اى باهل ذلك الفص
 (امسا) جمع صاف وهو ما وصل به الى الذى والحله به فنى (به هذب) بصم لها
 وكسر النال لرست (الملوب) الصاله عن طريق الحوى طله الحيل (بعد حوصا) جمع
 حوصه الحوى الى الما وبسبحار للحولى كل امرهم (المن) جمع به ما شئ به
 الانسان من الهى وصال هى العذاب وصال امسا الحروب ونطق على الكفر وبه صبروا
 الصه امس من الصل وهو المراد بها اى بعد كرههم (و) وقروهم فى مهاوى (الام وأهسج)
 بالوثن اى به وسهل وأوصح وفى نسخه للوحد اى آثار وأسر (موصح باللام) جمع
 علم عسى علامه ما عدى به ويصط و كبر فصح الهما اجمع دائما والوثن وكنا سطر
 اصل عناصر لعه الكلام ذويه وهو صا نصح الصاد امس مصقول معقول هذ سجد
 الخاص اى الى وصا او به صا حال من الملوب اى على كونهما وصا وحور و به حبر
 سدا مدهر وهو الملوب اى ظاهره أدله هذ امسا ويحور كسر الصاد جمع وهو صه امس
 فاهل من الانصاح المكف والسان اى صارت الصاوب عاير من الهذاه منسوران
 أو ما سراب لها الاعلام هى الاوليه (و ما راب) جمع فار من الروا الصا اى مصفا
 (الاحكام) السرقة من حلال ومولم وعده (ومبر) من امارا لتعدى اى
 معطرات ومصفا (الاسلام) الهدى والاسلام والاصدا لامر الله هم المعنى على صوط
 لها اجمع ظاهر لان ما كناه هذب به الملوب للادله الذاله على ما هذب به من اسكام
 السرده ولما ظهر الدس ونويده من نصر اماعلى رواه اسامى امسا اعطاه فى نسخه من
 له صر ومن حله واطهار بالقسمه لغيرهم واطهار اساعه واتقان حتى يصل الى
 اصى الارض منسره الملوذ والحمار (به وأصل) على وحيل وأسرا له الى اطلعه

ذكر عبد المولى جانه كرم لى كرم (واعلم نور) احفظه باما كاملا كاتبا جميعه
 وسواسه وقله كاردوى دعاة (واسر) م ر وصل أو قطع على ماسق (من اتعاط)
 افعال من المصعد وسد وسله أى فعل السو والرسالة (ه) سلعى به لاعتلله مسلفه
 بحر كاردع أى كسبه على ما قام به من أ ور الرسالة (مصول السهاد) فى المسر لاها
 وعلى الامم فص على افعال (مصرى المالة) اى القول به والسيادة والسماحة (دا
 مطبق) بلان (عقل) معذل مستقيم اى ما عوله بعد السماع من بعده عما لا يصاهى
 وهو حال ايضا (وسيلة) تصم المصحة وسد المله الامر والسان الطرل (مصل) فاصل م
 الحق والباطل (وردها) دليل (عظم) قوى فاطع (مقدم موقوف) على على لم يرفعه
 روا الطراني (لكن قال الخاطا من كسرى سد بطر حال وقال جصاص الخاوة أو الخااج)
 يوسف (المرى) بكسر الميم والراءى منه الى المرفوع من (سلا) الكسرى هذا المرفوع
 معروف ولم يذرك علما) فهو من طوع وعرضه الصاوى عرسى ساهى انه ما سقط منه وار
 (كذا قال) مر امسه لان اس حسان عروه وذكر فى كتاب العباد وقال انه روى عن لى
 وعنه روح بن موسى وكلم المصنف على بعض عريه لى عدم سم فقال (وروى داسى
 المذحواى ماسط) اشار الى أن داسى اسم فاعل (الارض) السمع (وكل من سلفه
 وروعه بعدد حوى) قال تعالى والارض بعد ذلك دساها اى سلفها ووسعها وكتب
 بخلافه دل السجا من غير حوى فلا يتناقض هذه الآية ورواى سواد بصل (وهذا
 المسجود اى سالى) اشار الى ان يارى اسم فاعل من رأى حصى حلى (السجود) يسر
 المسجود (وكل من روعه وأعلمه بعدد ممكنه) وبلغ حوى رفع وار مع بعدد لازم
 (والذامع لحساب الانا لى اى الملهاب) بيان للذامع (المستم واربع) عطف به
 (مها) اى الانا لى (وفا) سار لحساب (واصل الذم مع من الذامع) قال (دمعه أصاب
 دماغه) كسر قاله الى مل مدى الحق لى الباطل منه (و- حساب من حاشا اذا
 اربيع) فالقى المذهب لم يور الباطل وظهور (واصطلح) ربه (افعل) لى الصلاحة
 دعى (أر) وأصلها هو الاصلاحة فالقى انه صلى الله عليه وسلم جعل لى ما جعل لى القسطن
 بامر الله وسهوى السق جعل ذلك واحسده وروى عليه وهام به أم همام (وأوردى دسا
 لعائن اى أظهر نور من الحق لظلمه) وأصل أوردى دح الرادخ روح الناس رانور
 منه والعن ماساول من السعة قال تعالى أو أتكم بسمات منى والادساس طلسه م
 اسعير ذلك لظلمه ارا الحق وماح دى الناس لى المل ما كل فادح زيد بوى (وآلا الله)
 بالذ (ثم الله) الالهة وسعاد القادس واسط (و) دوة (صل بأهله اى أهل ذل
 العن) صغر أهله عائله (وهو) اى الله من (الاسلام) الحق أساءه وأهله المومنون (ول
 التلسان) ومعا نعم الله بصل اى التمس أسماؤه وهو ما وصل به مأهله وهما أساءه أماته
 اورسوله وكذاها أهله ومعا اساء الله مأهل الله أو أساء رسول الله مأهل رسول الله وهو
 أولى لان المقام له وبحور أن يكون آلا الله هو محمد صلى الله عليه وسلم لانه العبد العظمى
 لى العمة كلها ومعا محمد بصل أساءه مأهله أو معا العمة الاملام بصل أساءه

وهو المراه وهي مراه محمد صلى الله عليه وسلم بأهل اى بأهل الله وذلك أن محبة الله وهي
الاسلام ومات فراه على الله عليه وسلم بأهل الله ومعنا أئمة المراه بالاهل اهل البيت
(وبعد من المأثور بعد حوصان النبي والام اى حديث بعد الكفر) سئل الامم بدليل
دوله (والنبي) اى النبي والخروف وسرعير النبي بالكفر كقول تعالى واا امة أسدس
الصل (أو عصا الاعلام) اى الاطراف اسعاده لاهله (وماربان) الاستحكام (ومستراة
الواصاة بمات بالذي) لازم (وأبار) معبد (اداو صم) وفي الصلوس النور والور
أما كرا أو سغاعة بارور أو أبار واسعاده ونور ور (وسهل) يوم الذي يرد الساعد على
اسمه يوم الصا (قال تعالى وحسانك) (وعمل محبة اى معبود فعل معنى معول
واصح له اى وسع وفي عدل اى في حبل محبة عدن) ن عند معنى أعام (والعادل من
الدال) بمعنى (وهو السرور) الباقي بعد الاول (ربذا أو عطا مصاعف كأنه فعل به
عنا اى عظيم عطا بعد عطا) الي بالامه (وأعل على ما الماس وفي رواية اا ايب)
بدل الماس جمع بان (اى ارفع فوق عمل العاصم على أكرم مسا اى معرفة وره دورته)
وأصل معنا القرى الما لله ما اذ ازل (والخطه تصم الخطا المجه) ونظا مؤهله (الامر
والعصه والصل) تصاد به (القطع) اى من الحق والباطل صير (وعن ابن مسعود
قال ادا صلتم في رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحسبوا الصلا عليه اى اصدوا أحسبوا
وعقلوه (فانكم لا تدرون) ما صير على صلاهكم أو أنها تسلمه ام لا (لعل ذلك) المذكور
في الصلا (نعرص عليه) لان جميع أعمال اسمة تعرض عليه والصل من أحسب انسى
محرى أحسب انسى ويرد ذلك قال فقالوا له (قال قولوا اللهم احعل صلواتك على مر كاتك
ورجل) المراد بصلواتها انزلها على هذا تعالى فقال (على مسند المرسلين وأمام المتصدين
وأمام الذين يمشون) بالخريف على محله (عندك ورسولك أمام الخسر) انسى على كل صير
أو أمام الاحبار (ورسول الرحمة) للعالم وفي سلم أافى الرحمة (اللهم انصه معاهما مجودا)
محمد فيه جميع الخصال وهو أمام السعاده العظمى والسكينة العظمى (بعد طه في الاولون
والآخرين) اى محبوبيل مسلمين صبروا له وهداهم الفرق بين العظمى والخسنة
وهذا انما العظمى لانها هي المحبة والسرور والهدى وهو اللان بالايضا والكمال فان
ن على مقام غير الذي محبة الله كما به معول خلاصا نرى في مقامه معه امراض حتى
(اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صل على ابراهيم) اى كما صلب على الصلا عليه وعلى
آله فقال الصلا على محمد وآله نظر في الاول لان النبي يستلما صلب سبب للافضل
بالاولى فليس التسليم من الحاصل الكامل بالاكمل لمن باب التبرع وتو كماله في الاحوية
وهذا ن محاسنها (اللهم محمد وآله على محمد وعلى آل محمد كما بارك على ابراهيم وآل
ابراهيم) اللهم محمد محمد صديقه موهوبه واهل ماحه) واليسى والدلى وعامق نوزاد
والدار على (وعن رومع) اسم الرا وهما الواو وسكون السا والعا والعين معروض
(اس باب) من السكنى على من حارب (الانصاوى) المدينى صحابى سكن مصر وولى امر
رحمه ومات باسمه وصلى (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ن على على محمد وقال

اللهم أنزل المعبد المصدق المصدق (وهو أعلى المنازل) يوم الصامه وحسبه
 سماعى) من وسحب (روا الطبراني قال ابن كثير واسناد حسن ولحقه حو) أى
 أصحاب السبع وعشرهم ولا يصرف ذلك اسناد (وعن طاووس) بن كسان (معه ابن عباس
 يقول) إذا صلى على النبي صلى الله عليه وآله (اللهم صل على محمد الكثرى) يوم الصامه
 أو من الصامه إذا صلى على سبع وسبع وعشر ذلك لسان الروادون كاتب محمده كفى قوله
 (وارفع درجته) معوله (العلماء في الجنة) وأعطه سورة (أى سورة ومطوون) (في الآخر)
 كدروا بن وبعث أمه وسماهاه العبد (والأولى) الفداء فمها كأعلا كلمة الله ونصر
 ونصر أمته وسعه حكمهم وأن لا يسلط عليهم أعداءهم ولا يسلط عليهم ولا يسلط عليهم
 ويحويهم في الآداب (كما أن ابن ابراهيم وبنى) ما لا (روا من ل) صاحب
 (الخاصة) أحد الانقطاع الاعلام (قال ابن كثير واسناد حسن) (أى يقول) (قوى) في ذلك
 وهو (صحيح) ومطوون به اربعة صفة الصلاة عليه مع له لاد كراهية من حب ان المواد
 بالصلاة الدنيا وهذا من عظمه وما عليه عاقل به وفي بعض التسليم بأحر هذا الامر
 بوله (ومن أى حور) قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من (أى أفرجه) (ان يكال له
 بالكمال الأولى) الراشد على عمر أى من أحب امر الانساره فيه عمر أو أحسن من
 أحسن صلا وأعطه إذا صلى على أهل البيت بعد ما يكال عن ذلك استعمار به
 مصرحه أو سه الاخر عاقله عرى وحبوب وعمره ذكر وآلهما كماله لا يستعاره على
 طر به المكسبه والآخر لها ويراد به في قوله المذكور ووجه السه ان ما له هو اسما
 الذى وحيانه والمراد اقره صلى الصلا عليهم من الانقطاع (فصل اللهم صل على محمد
 الذى الامى وأرواحه أمهات الامم ودرسه وأهل بيته كما صلب على ابراهيم المجد
 ع د) فصل هذه الصلا لسورة اول عظمه وصف السورة التى هى أقرب سورة وبالله الى
 هى من أهل آياته ووصف أرواحه عاقله وذكر ملاه الله على اية ابراهيم وحيها بالصلا
 لى الله (روا ابوداود) وفى الصلا وكان الحسن البصرى يقول من أراد أن يسر
 بالكمال الأولى وحوى المصطفى فليصل اللهم صل على محمد وعلى آله وأصحابه وأولاد
 ودرسه وأهل بيته وأصحابه وأنصاره وأسماعه ومحبيه واسمه وعلمه باسمهم اجمعين وأمرهم
 الزاجين (وأما المواطن) صحيح وطى كل الانسان عر به ما راعى المواضع (التي تسرع
 فيها) يطلب وهو ما يؤيد (الصلا عليه صلى الله عليه وآله وسلم) ولم يذكر السلام للاقصا على
 الصلاه الا لادب الى أوردها وللعلا في افراد الصلا عنه (فيها التسليم الاخر وحى
 واجبه فيه) أى لا اله الا الله ومحيى التسليم كما تعلم وأحاده (كما قدمنا) من
 السابعة منه أو مخصصه عندهم (وحي وسوء الى التسليم الاول فولا أن يظهرهما
 المنع) لرحوب (لصلاه على التعصيف لى حى به) لانه سه سه وسعه سعيا انتمها ان
 احد حوى السامى وحوى الصلاه بمر كها وليس كذلك فان القول كفى المباح وغير
 اعلم ان السامى في الاول لانه سه أو ليس سه أملا لصلاته على التعصيف أظهرهما الاول
 ما على الاخر أى على وسوء صلاه لوجوه قال فى سرر ولم يرد ذلك على القول بوجوه

اذ الاول منه ما كان (وكانه ان الصلاة على الاصل في التمسك الاول المولى) موافقة
 وجهان اى خرسا على المولى لان اصلاح السابعة ان المولى لص الامام والوجه
 ابره (ووجهها) على الاصل (في الاحمد ران) لا وى فرغ في الروضة انما هو اولان
 للسابعة وذهب في شرح المذهب انما هو وجهان لعدم (اصحها المذهب) والوجه (الوجه) منه
 مذهبها واعلم اللههم صل على محمد وكدام على الله على محمد واعلم على الاصل (كأنى
 الروضة) وأصلها وهو ماول الواحدة والمندوبة في المذهب في ما عديم (وكان) ان
 الرخصة (في الكفاية) وعلى آله (باعتاده على) فان الله عليه السلام ليس لكن في المباح
 وسرجه وأكل من ماله وآله ان مال وعلى آله وهو مذهبنا لا خلاف في الاكفا في اذا
 السنة وله آله في عذر كره في كذا في السرح والمذهب مع الكفاية وليس مما يرد به
 حكاية ما كان اعلم اللههم (ومما حطبا الجملة وكذا عرها) من الحطبا حطبا العبد
 والكسوف والاسسما وحطبا الخ الاربع (ولا تنسخ حطبا الجملة الاسما) حطبا
 لوجوب اعلم اللههم والآله انما لا تنسخ الاسم اعلم اللههم انما هو ما كفى (لأن اعلم اللههم) وكر
 الله فيها شرط) لئلا يفسد (فوجب ذكر الرسول صلى الله عليه وسلم في كذا الاصل وهذا
 مذهب السابى واحد) ومذهب الجمهور والاصحاب مذهب (ومذهب احابه المودن) بعد
 فراع من آياته في قوله اما لم تنسخ الاصل وهو مذهب في كلام الروض لكن في الرمي
 طاهر ان كلام الاحابه والملا على النبي صلى الله عليه وسلم والذات منه في قوله
 نعم ما من له ان ما بالسابى (لما رواه الامام احمد عن ذال من عروس العامى) الصحافى
 ان الصحافى (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا هم المودن فقولوا صل ما هو ل
 اصحابنا عندنا الجمهور في ذلك على صرف الامر عن الوجوب الذي قال به الحنفية
 والظاهر به وان وجه وجها من السلف قال الكرماني وفيه من بالمصارع اسماء ما به
 منه بعد كل كلمة منها والسابى عن أم - منه كان صلى الله عليه وسلم يقول صل ما هو ل
 المودن حتى يسكت ويسكن في ذلك الله فلان يقول بذلك حاله لا يقول ولا في الاثبات كفى
 حذبت عمر عنه سلم وهاويه من البخارى وغيرهما له في الاول لا في حقه فلا يطلب
 رفع الصوت المطالب من المودن لان مذهب الاعلام ومذهبنا مع ذلك كفى السر
 أو الظاهر لا يرفع صوتهم لا كفى اسراؤ على قلبه بدون لهط الظاهر الامر بالقول (مما رواه
 على فانه صلى على واحد صلى الله عليه وسلم اعسرا) اى رجه وصاحب آخره سماد
 ما بالجملة في عسرا أمالها وما يندد كروا كتاب كل حقه كذا في حقه لم يجعل سرا
 ذكر الاد كره في كذا صلى على كره في كذا ولم يكف بذلك في راد كفى حذبت ان
 عند احمد والنسابة وسمعه ان حبان والحاكم وحطبا عنه عسرا حطبا ورجع له عسرا ران
 قال الطبري الملاء ناله في العظيم لا صلى الله عليه وسلم ومن الله على العبد ان كتاب
 عنى المودن فيكون من باب المسا كاه من الله وانا كتاب عنى العظيم فيكون
 الماراهة في قوله صلى الله عليه وسلم لا لا سكر رضى العبد ان مع قوله وحطبا به عسرا
 حطبا مع حطبه وهو الذي (مما رواه الله في الوصلة) فعله من راد اذ ر

ويطابق على المتروك عليه كما قال (ما من امرأة في الجنة) وهي لم على أعلى درجته في الجنة لي أنه
 يمكن رده إلى الأول فالواصل إلى تلك المنة قرب إلى الله فيكون كالعربة التي سوسل بها في
 المسد عن أي مسد من فوق الوصلة درجته ذاته ليس فوهها درجته فسألوا الله إلى الوصلة
 ولا إلى سام من على أنه قال على مسر الكوفة أن في الجنة لولوا من يسا وصغرل فالسما
 واجهها الوصلة لمجد وأهل بيته والدمرا لأراهم وأهل بيته قال ابن كثير أرفع رب وأمر
 أمه أن يسألوها له ما لو ألتقا الرئي ويزاد الاعيان وانصافا أن الله ودرهاته بأستاسم
 دعا أمه لهم الماتوا إلى يد من الهدي والاعان أسبي من المصداق الآخر لمصدا (لا تسمى)
 لا تكون (الاعتد) واحد عظم جليل فالتوس والتكبر لله عظم (من ساد الله)
 الامراف المبر من فالاصافه لاحصاهم بالسرف والعرف من سدهم (وأرجو أن
 أكون أنا) ما كد للهم المسمى أكون و (هو) حرم مع بدل أنا ويحتمل أن لا يكون
 ما كد بل مسد أو حرم والمجده حبرا كون وعكس أن هو وضع موضع اسم الاسار أي أكون
 ما كد بل فله الاتي (من سأل الله إلى الوصلة حلت عليه السماعة) وفي هذا الخبر (وأمره
 سلم وانوداود والترندي والقناني) كلهم (من سدت كعب من علمه) سكت المصري
 السوي صديون ما من سمع وعسر من وماله وقيل بعدها أي عن عبد الرحمن بن حرم
 عبد الله بن عمرو بن العاصي قال عاصم كان بعض من رأنا الله يقول أعما هذا ما
 من دل ذلك سمعه وأذا علمه على الله عليه وسلم من العلم والاحلال لاني مصداق الوان
 أو حرم دعا بالاصلا عليه وهما فله نظر أسبي قال الحافظ وهو يصحكم عمر من صي ولو كان
 أخرج العادل الذهبي لكان أسبه (ودكر لعطالها وان كان مصعب الوفوع) وبعد
 لا يختلف المصداق وهو الكرم الخواد (أدبا) (وأرادا) بعلما (منه) لأمه
 (وبد كبرا) لهم (بالخوف) من الله إلى (وهو صا إلى الله تعالى صعب مسد ولم يكون
 الطالب للشي من الخوف والرحا) أن لا ينقطع بأحدهما وان كان الأولى من دم الرحا على
 الخوف عند جمع أو الخوف على الرحا عند آخر من أو الخوف حال العصبه والرحا حال المارص
 عند بعض وقال الأريطى هذا الرحا بدل عما أنه صاحب المصدا المسمود ومع ذلك فان الله
 يريد بذا أنه له رة كما ردهم صلاتهم عليه (وقوله حلت عليه السماعة أي وحب)
 وسب كما صرح به في عدد روايات وموهه عاصم (وهو لعصبه ويرل به) له عاصم من
 المهلب وقال الصواب وحسب من عمل بالكسر اذا وجب وأما حل محل بالصم فما برل
 راد الحافظ ولا يجوز أن يكون حلت من الحل لانه لم يكن فعل ذلك محرمه (سبه) قال
 سبنا (الصماوي) في المصداق السبع حلت بالدرجته الرفعة المدرج فما قال بعد
 الادان) أي الملقب لا يصح كونه من قولنا ورا الاظهر فصل مجرد عن بعض معا
 الاصطلاح يدل قوله (لم أر في من الروايات) ادلو كانه ما لو حذ في بعضها (وأصل
 المحدث عند احمد والبخاري والاراء) أختص السب (عن حرم من دعا من قال من
 سمع البذا) الادان سمى بذا لانه دعا إلى الله فله قال الحافظ واللام تعبه او التذمر من
 قال من سمع بذا المودن وظاهره أنه يقول هذا الذي كمال سمع الادان ولا يصح دراهه

لكن يجعل أن المراد من الدنيا علمه إذا أطلق به لعل الكمال وهو قد خدم عبده الله
 من غير وعده من لفظ قوله لعل ما هو لم يزلوا على تسميها الله الوكيل في هذا أن
 ذلك مال عند فراع الأذان (الهمزة عند الدعوى) يقع الدال (التامة) أي الروح
 انزلها على الدعوى المحررة وسميت بالتامة لان السرك من اذ التامة التي لا تحلها العصور ولا
 سرك بل هي باقية الى يوم القيامة ولا يهاهي التي يسمي من الله العلم وما سواها من
 الصناديق ولا يهاهي المول وهي لاله الا الله وقال الطيبي من آوله ان قوله محمد رسول الله
 هي الدعوى التامة (والصلاة العامة) المعهود المدعو اليها حين هذا أظهر وأجمع
 او المراد بالسلا الدعاء وبالصلاة العامة من قولهم قام على الشيء اذا قام عليه وعلى هذا المعنى
 والصلاة العامة سان الله والتامة (آية محمد الوكيل) بخدم ساما ووجه تسميها الدعاء
 لهما بعد الأذان اسمها كان دعاء الى الصلاة وهي معرفة الى الله وروح المراسم وهي
 من الله على سائر ما رآه من دعائه على ذلك بالذات بالمعنى الى الله وروعه المتزلة
 فان الحشر من حسن العمل (والنصيحة) قال الخياط أي التهمة الزائدة على سائر الخلائق
 وتجعل أن يكون قوله أخرى اوجه من الوكيل (والصلاة العامة) أي تسميها العامة
 وهو نطاق في كل ما تعلق الحمد من أنواع الكرامات وانصب على الطرف من أي انه يوم
 الصيام تأخيره مما هو عليه من قوله من الله من أي انه اعطاه ويجوز أن
 يكون سال أي انعمه دا عام محمود قال النووي في الرواية بالسكر وكما به كانه لا
 المراد وقال الطيبي انما تكرر لانه أشرف وأجل كما به في عام أي عام محمود ان كل لسان
 قلب ولسان في هذه الرواية تسميها بالعرف عند الناس أي من حرمه وان حان والطبيبي
 والطبيبي والسمي وفيه تسمي على أن أمك ذلك كالنوي (الذي وعدته) راد في روايه
 السبي الى الخياط المعاد قال الطيبي المراد بذلك قوله تعالى عسى أن يجعل ذلك عام محمودا
 وأطلق عليه الوعد لأن عسى من الله واقع كما يصح عن ابن عباس وعسر والموصول انما يدل
 أو عطف سان أو عسر عند المحذور وليس منه السكر وعلى روايه العام محمود العرف
 نعم وصفه بالموصول (حاشا لعاني يوم الصيام) الام عسى على ذلك الرواية السابقة
 وفي رواية الطيبي وحسب واستشكل جعل ذلك روايا القائل ذلك مع ما سب ان السماع
 للندس وأحب أن لا يسماعا أخرى كاذبا حال الحية بعد حساب ورفع الذر حاشا على كل
 احدا ما سبها هي (قال) في المعاصد (وكان رادها) أي الذرحة الزمعة (اعبر
 عما وقع في بعض نسخ السام من حذف سائر المسانله) يعني هذا المند كور (الكن مع
 رادها في هذه النسخة المعقده) لهذا المعنى (علم علما كالمعاشرة الى الله فيها)
 كيف نعم عليها (ولم رها في سائر نسخ السام) المعقده (في السام عدها افعلا
 في مكان آخر ولم يذكره حذفها من هو دليل لعلها انتهى) لكن في ان في عاصم
 اسد في السعدي وهو من الله من على محمود لعله الذرحة والورد في الحية بعد ورد
 عما هار الله أعلم وما في ان ساء الله في العاصم الخلاف في العام محمود والمسمو روايه السماعه
 (ومما اول الدعاء وأوسطه) وهو ما بعد الاول وهو من الاسر لا خصوص ان ما لله ما ولى

درا ومعنى انعمه أعطه
 واسع لا سيما الى الثاني
 وهو قوله أو على انه معقول
 به يكون معناه الى اس
 الصبر ومعامانا الى ا
 معناه

بعد في القدر (وآخر لما روي اجمد من حديثه ما روي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يتبعوني كمدح الراكب) فصل وما قدحه رسول الله قال (ما ان راكبا ولا قدحه) بعضنا ما صغر للسر (معه) عند (ورفع ما) في راحته (فان راكبا احب الى سران) اي سرهما (سره) اي ما قدحه (او الوصووصا) بالهمز وسدل لها (والا) جمع لسر او وصو (أفراه) جمع الهمز وسكونها اي طرحها على الارض لا سباعه قال ابن الاثير وغيره لا يروى في الذكر ويصعدوا ذكرى مع الهمز بل اعوانه قدوة ووسطه واحبوا به كما قال (ولكن احبوني) اي ذكرى بالصلاء على (في اول الدنيا وأوسطه وآخر) معه منه تنبلي لمع لما حيدد كره من الدنيا كما ان الراكب يبدأ العمل بها على الارض لا تفرق ما حيدد ما به او بره رعا في آخر حركه خله وهذا كقول حسان بن سعيد

هات جعن طي آل هاشم • كجايط حاقب الراكب المذبح المرقد

(ومها وهو من كذا عصب دعا الصوف لما رواه أحد أهل المسى وان سرير واس حسان والحاكم من حديث ابن الجوزي) بالحكم والراي أو من من عند الله الرعي مع الموحدين المصري وهو من كذا ما به من ثلاث وعشرين (عن الحسن بن علي) حاتم حلاله السور (قال علي بن رسول الله صلى الله عليه وسلم كلما أقول في الزور اللهم احسن من هذا) وعاشي من عاصب ويولي من ولي وما لي في هذا أعظم) ناط الافراد في الجمع رواء السهي اللهم احسن ما لجمع في الجمع وطلب على الامام طه ساني داود والترمذي وحسنه من روعا لا يوم عند ما قصصه من عودهم فان فعل بعد حاشم (وذي سر ما قصص) قال العلامة السهال العراقي معناه ان الله تعالى يهدي المالكين ويهديهم دعا العبد فاذا احسن الله دعا لم يجمع المعنى هو ان سرطه وليس هو ود الله صا المزم ومعه صا الزم من ذي العود والراي السهي (فانك) بالها (بعضي ولا بعضي على رايه) الواروقي رواه من رها (لا تدل من والي) راد الطرا في الكبر من حديث الحسن بن علي عنه ولا نعر من عاصب (ساركب) راد في رواه رسا اي كثر حركه وراد من كل شي (وهو العاصب) في دالم وصايل وعصم عاصب الطويل (وراد التماس في منه) في رواه لهذا الحديث (ومضى الله على النبي وسأني في المصداق التاسع الحادي عشر ان الله تعالى) بأن راد الساني حده من رعا لاجل عداقه من على لانه عزمه وعفا على عداقه عداقه من على من الحسن فمطع لانه لم يجمع من حد الحسن فان راد لسبب نفسه لا ينطق بها ارحمها راءم اولم يثنى وجه آخر يحدها هي راد السهي اي صفة (وما انسا مكران العبد من ما روي ان من العاصي ان من مسعود وأناموس وحسنه) روى الله عنهم (شرح عليهم الوليد بن عصبه) قالوا ان من عصب من أي عمرو من أمه القري الاموي احو عسان لانه وله عصبه وعاش الى خلافة معاوية وكان أمير الكوفة من قبل عمال سري يعرفه وحده (فقال ان هذا العبد قد بنا) اي عرف (فكف الكبر وكفهم مال عداقه) ان مسعود (مدأ الكبر وكفهم عصبها المالا ويحمد ربك وصلي في النبي صلى الله عليه وسلم

اس كثر اسناد حسن صدقوى) وهو معروف (ومع اعداد الاحماع والعمري) اى
 فى الخامس الذى صنع فيه اجتماع واقراء لاجل ما يطلبه من هذا الدليل على ذلك فى الحديث
 القدس سابقه ما هو له (الماورى الترمذى) وذلك حسن ولعله لسوا هذه والافقه صالح مولد
 التوامه مضع عن ابي هرير (أبى سعيد معا) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما حلل
 يوم محلى لم يذكروا الله فيه ولم يصلوا) فيه (على منه الا كتاب عليهم ر) بكسر الهمزة وفتح
 الراء لا يصحها كما عزم بها ما نسب عوض عن الزا والمحدثه كانه يومه مرفوع كان التامه
 اى وقع وحصل أو اسمها وعليهم حرم مقدم وسور فصاحبه وراسم كان مستتر عائده على
 الخلفه المقهوره مما قبله وحى البعض او اتبعه او انظر قبل وهو اقرب لورود فى الحديث
 الثانى فهم فى مسقطه الله (فان ما عندهم) يعمله على ذلك (وان ما عندهم) مصله
 فسا كذا كروا الصلا عند ذلك وتحصلان ماى لفظ كان لكن الا كل فى الحديث كرسائل
 اللهم ومحمدك المهدى ان لا اله الا انت اسعرك وأيوب اليك وفى الصلا ماى آخر التسميه
 والمراد بالعباد الموم على تركها كما بعلام فاعل المكرو وبالمعنى ترك التوم لاجل التسميه
 مسودت ولا تحفه فى العاقل لوجوب الصلا عليه فى كل محلى (وروى احمد بن الماصى
 عن أبى سعيد) الحديث روى سعيد بن مالك بن حسان النخعي عن النخعي (قال ما من يوم
 يصعدون) فى محلى (م يوم موم) منه (ولا يصلون على النبي صلى الله عليه وسلم الا كان
 عليهم حشر) بذامه وأصاحى الموقف لى ما فاتهم (وان دخلوا المسج لم يروا النواص)
 لى صلى الله عليه وليس المراد ان الحشر تلاقهم بعد دخولها اذ هذه لاحس وصحرو عام كان
 ونهها وحده بعض الحشر صالعه كموفه وابه الحشر ما واساد حشرى وبدأ بعد المصنف
 الصعه فى المروم كونه موم ووافد ما مرفوعا فى حديثه واول الاسلام فاسح التسميه
 عن أبى سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تحلى يوم محلى لم يصلوا منه على رسول
 الله الا كان عليهم حشر وان دخلوا المسج لم يروا النواص وقد ذكر هذا اللفظ عباس
 الا انه لم يسه للتسميه (ومع اعداد الصاح) اول المار (والمسا) اول القبل لا للمعنى
 اللغوى وهو ان الصاح اول المار والمسا ماى التظهر الى المغرب (الماورى الطبرانى)
 ما سادس أحدهما حديثه منه بعض الحماط ولعله لسوا هذه والافقه انقطاع لاه (من
 حديث) سادس الحديث عن (أبى الدرداء) وحديثه سمع من أبى الدرداء (مرفوعا) صلى على
 حشر يوم عسرا) من المرات (وغيره عسى عسرا أذكر كنهه ماى يوم الصامه) اى بقاءه
 حاضره غير العامه سوا لى صلاه عند من الاحساس فلو لم يكن لها نواص الا هذه النكته قال
 الاق ومعه الا ط حصول الصلا ماى لفظ كان وان كان الرابع الصعه الوارد فى التسميه
 (ومع اعداد الوصو لحديث اس ما حقه عن سهل بن سعد) الساعدي (قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لا وضو) كامل (لمن لم يصل على النبي صلى الله عليه وسلم) لكنه حديث
 ضعيف كما فى الصحيح (ومع اعداد طس الادب) اى وضو (الحديث أبى رافع) أعلم أو ابراهيم
 أو صالح أو غير ذلك الى عسرا احوال أسهرها سلم (عند اس السى) وكذا الطبرانى فى التامه
 والعصلى واس على والحشر البلى والحكم الترمذى قال الصحاوى وسنده ضعيف بل قال

عليه عزمه أنه يصفه في هذه ما عدا ذلك وان كتب المسحوق في النور المدفع اذا كان
 المدعى عند السرير سمع على ابيه عليه السلام واسطعوا كتابه اليه اسمعه أو سمع
 وما يموله بعض الخطباء وعظماء السمع، ومن هذا الزم من يمسلي عليه يوم مع حله على
 الغرض لا يموله بل يمتن ويحرم من هذا الخبر عند من يمسلي على غدقوى يركب اياه
 ملكا يلقى ركني أمرها وآثره وكتب له سمعا أو سمع هذا يوم العشاء ورجع له سمع
 الملا والسلام صدق طر واسطع ويطعه الله أيضا اسعوا بغيره خصوصه وانعسا
 سابه والاسعاد في ذلك وسر الصدق وعبر في الحس من على من وعما حماكم وصلوا
 على فان صلاتكم على من لا تسكنوا المعاد الى قبرى لكن المصروفه مسابه
 أصل من العشر والخميس منه الة عباد الرابع لكل الطمحه (وورد له من لا كتار من يوم
 الجمعة وليلها) وأهل الكثر بامانة فانه أو طالع السبق القرب قال السجاري لم أقبل في
 مسند قلنا بل من أحسن السلف من به نصارت أو غير أول ما يحصل به الكثر
 (فمن أو من أو من) سمع الهمر وسكون الزاوي (المنى) الصافي سكن دسوروى له
 أصحاب السبق الاربعه أحاديث صحيحة من رواه السامع عنه وهو عبد أو من أو من
 من السبق الصافي على الصم حله فالاسم وعبر في امها واحد فانه خطأ كما
 في الاسماء وعبرها (قال في رسول الله صلى الله عليه وسلم من أصل أنا مكي يوم الجمعة فيه
 حله آدم) وذلك يوم يوم سره أو من (وقه ومن) وذلك في تصرف انصافه من
 لوصول الى الحجاب الاقدس والاطلاص من مع النساء (ومنه الصفة) اى البيع في السور
 وذلك من انصافه من أصاب توصل بأرباب الكمال الى ما اعدلهم من الهمم والمور
 احدا لاسباب الموصلة للعلم ورواى كل هذا ظاهر انكته بالصفة ولاده فانه ذكر
 الرابع (وقه الصفة) من عند الرجل وفى غير الصفة وورد ذكرها تعالى ما لم يصب
 وينسب في السور ومن (ما أكثروا على من الصلة فيه) اى في يوم الجمعة (فان من لا يسم
 معروفه على) اى موصلة الى توصل اليه انما طالع من المنى (فانوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من من لا تتساءل عند وداوب) سمع الهمر والرا وسكون الهم وروى عنهم الهمر ويوكبر
 الرا في المندى وقال عبد أو من سمع يكون فصح على الاسم وروى رواه أرباب اى صرف
 رصما (منى) وقد ثبت قال ان الله حرم على الارض أن ما كل احساد الايبا (لاها تتصرف
 فوجع أقدامهم عليها وتقتصر نعمهم اليه فكيف يأكل منهم ولاهم تباركوا ماتوا ولوام الله
 وعدل ومصرها لهم لانها العدل على اهل مكنى له اعلم سلطان في كمال سمع احسادهم من
 البلاسوى لما المبرك كذلك من من عليه وسماعها منهم فالخواب مظان السؤال
 فاطع لعرق الاسعاد لان الخوارق لاهاس عليها (روا أحمد وأبو داود والنسائي) وان
 ما حقه في الحمار كاهم من أو من وهو المواب ووجع هذا من ما حقه في الملا نسبه الصناد
 سداد من أو من وهو هم به علمه الموى وعمر وقد رواه من ما حقه في الحمار في المواب
 (وقد سمع هذا الحديث من سره وامن صاحبوا الة اربطى) والحاكم وقال على سرف
 الضارى وسمعه عند النوى والمندى وقال ابن دسبه انه سمع من عوط مغل الغنلى

١١ دل ومن قال انه مكروا غير مكروه مع هذه دلائل لان هذا روي في ذلك (قال
 الخطاط ان كبره وروي النبي من حديث ابي امامه ان النبي صلى الله عليه وسلم امر
 بالاكثر من الصلاة عليه في الجمعة ويوم الجمعة) لهذا النبي صلى الله عليه وسلم من مكروه
 اني اما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذكروا في من الصلاة في كل يوم جمعة فان
 صلاة في تعرض على يوم الجمعة كان كبره على صلاة كان امرهم من مكروه (واكن
 في اسناد ضعيف) لان كبره لا يسمع من ابي امامه في الجمعة ولكن اسب الطرائي سمعه
 من ولده طاهر بن ابي سعيد حسن الاثر مكروه لا يسمع من ابي امامه في صلاة وليس
 في حديث ابي امامه في صريح ذلك انه مكروه المصنف ثم ما في حديث ابي امامه في
 عذري روي في حديث النبي والطرائي في قوله اذكروا الله على في الله العز واليوم
 الاخر فان صلاةكم تعرض على في اسناد ضعيف اي عن صاحب اسناده ربا سرف المصنف
 من هذه الاساق امام تعرض في أي وقت صلى عليه كما في اسناد النبي عن انس اذكروا
 من الصلاة على في يوم الجمعة ولله الجمعة من فعل ذلك كسنة ثم داروا يوم الجمعة اي
 سجدوا بأعماله التي فيها الصلاة على وسبقها له اعلمه الله اعلمه والافشاء اعلمه
 (فان ذلك ما الحكمة في خصوصه الاكثر من الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة
 ولما احب ان الله تعالى رسول الله صلى الله عليه وسلم في الانام) كجهنم سبع الحان
 أو اثنى والاسم خمسة وسال آما بلذ كسائط وأسم كابر (ويوم الجمعة في الانام)
 لا لسوء (فلهذا عليه من مكروه لسبب لغيره كبره اسوي وهي ان كل حذر فله أمه
 في النساء الاخر باعنا الله على بنده صلى الله عليه وسلم جمع الله لاسمه من حشرى الدنيا
 والآخرة واعلم) بالخر عطف على سوى اي ومن اعظم (كرا) يحصل لهم فام يحصل لهم
 يوم الجمعة فان فيه لهم احوالهم وقصورهم في الجنة وهو يوم المرد لهم اذ ادخلوا الجنة
 وهو (داهم الدنيا) كما في الحديث (ويوم فيه به هم الله تعالى لهم) جمع طلبة به كله
 وكلمات (وحوالهم ولا رديا لهم) في الساعة التي فيه كبره (وهذا كله اعلموه
 وحصل لهم بسنة وعلى يد من سكره وجده وأذا التلذذ من حبه صلى الله عليه وسلم أن
 يذكر) كل أحد من الصلاة (عليه في هذا اليوم ولله) وهذا الله تعالى به (وأما صلاة
 الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم) اي الدواب القرب لها بها كسكرا الخطا نوري كسك
 الاعمال وربع الدخايل ومعه الزنوب وصلا الملازمة واسمعوا لها بالها وكما في
 ل أحد من الامر والكل بالكمال الا في وكما أمر النساء الا ترمعن حول صلاته
 كله صلاة عليه وهو الخطايل وصلها على عن الزفات والتعاطي من الاحوال ومهاده
 الرسول ما روي في السماع من رسول الله ورجسه والايمان من محطه والحوال يجب طل
 العرس ورجحان الميراث وورود الخوص والامان من العطن والصوم من النار والحوال على
 لسر طوره في المعاهد المعرب من الجنة محفل للرب وكثرة الارواح في الجنة ورجحان على
 أكثر من عشرين مره وقسمها مقام الصدقة لغيره وأم اركا وطهارة وحوال
 بركم او يهيى امام من الخواص هل اذكروا أم اعادته وأحب الاجمال الى الله تعالى وروى

المعالي ونبي المصطفى صلى الله عليه وسلم وناميها طاب الخبر وان فاعلها اولي الناس به
و تنفع هو وولد وولد وولد منها ومن اهل بيته في صحته ورواها عن عروجل والي
وسوله واهل بيته وولد وولد منها ومن اهل بيته في صحته ورواها عن عروجل والي
ورويته النبي صلى الله عليه وسلم في المنام ومع من اقتسب صاحبها وهي من اهل الاعمال
واصلها واكثرها تنفع في الدنيا والآخرة والتمس المواب هكذا في قول النديم
مد كرا الاحاديث في ذلك كله والمصنف ذكر بعضها (فقد ورد التصريح بما في احاديث
قويه) باعتبار مجموعها فلا ساقى ان بعضها ضعيف بل في المصنف (لم يصرح الصاري
مباشرة) لانها ليست على شرطه (امنها ما أخرجه مسلم) وابوداود والترمذي والبيهقي
والامام احمد وابن حبان (من حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم من صلى على
واحد) راد في رواه الترمذي بلقا عنه (صلى الله عليه وسلم اعسرا) اي من دعا على من
رحمه الله واصل عليه بقطعة من مراب واعطا الفصل بالدرجات المقدرة وفي بعض النسخ
الترمذي من صلى على من واحد كتب الله له عسرا حسنا (وقال الترمذي حديث
حسن صحيح) والصلوة عليه وان كانت بمسئل الحاصل لكن حصول الامور والخير به قد
يكون مشروطا بشرط من جعلها الدعاء (وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال خرج
رسول الله صلى الله عليه وسلم لمناجاة) هي صاحبه الراوي كافي حديثا من شرح سرور (لم
يحد احدا ضعيفا) وفي حديث ابن عمر عن ابي هريرة قال اي دعاه بكافي رواه ودعا في
ما عنه او بعد دعا ان بعدد الفضة (ظاهر) فكسر الم اداو فيها ما (من دعاه فوجد
النبي صلى الله عليه وسلم ما حداه صلى الله عليه وسلم) راد ان من جلس ورا (حي رجع النبي صلى الله
عليه وسلم رأيه فقال له احبب) احبب من هو لي (اعمر من وجد في صاحدا) ان
يسألني عن مناخا ربي (مضيفي) فالاسعها لم يقرر ويحصل كافي نسخ كبر صحته
انه احبب جميع الهمم واسكانها وبالنسبة المحققين وروى ساكنه في الاحسان مدح
اعمر في نصه عنه حديثه هو انس بالساق (ان حبل لاني) في مصدري كما هو ظاهر
ويحصل فيل محمود وحدثك كرا كافي حديث عبد الرحمن بن عوف عن عبد الله بن مسعود
والبيهقي واعلم انهم بالماي لان عمر لم يذكر في حقه دار الجن واحاديث المخرج في هذا
(فقال من صلى عليه من اهل) امة الاحياء (صلا واحدا صلى الله عليه عسرا او اب
اي رحمه الله مصاعفه طمعه لانه عسرا لان اصافها الى الله اعصافه وعظم وسريه
وان كان كل من ما بالحسنة عسرا مبالها (ورفعه عسرا درجان) باعلا معاماته في حساب
النعيم وعلومه وولته وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم (روا الطبراني قال اس كبر وولد احما رعدا
الحديث الحافظ ايضا المصنف) حسب آخره (في كتابه المصنف على العنصر) الذي
سما بالاحاديث الممار أي في الاحاديث التي ليست في العنصر وقد صرح الرزكي
وعمر بن الخطاب اعلى من به من بعض الحاكم (وعن ابي طه) وروى في الازهار (ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما داب يوم والسرور ربي وجهه) وفي رواه الطبراني
ان طمعه دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم واسار بروحه ويرى والجميع بينهما ان

المعاني وسمى المعبر وسمى المعنى ولفظهما مطاب الخسر وان الله عليها أولى الناس
 و تقع هروك ولفظها من أحد في محله سواء يعرف إلى الله عز وجل وإلى
 رسوله وآله وروى في الأعداء وتظهر الطلب من المعاني والمعاد وروى عنه الثامن
 وروى إلى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام وجمع من اقتبس صاحبها وهي من أثر الأعمال
 وأصلها كثرة المعاني الخسر والمعاد ولفظها النواف هكذا روى في السور المدسح
 مذكر الأعداء في ذلك كله والمصدق كبريها (مصدق التصريح في آحاد
 موبه) ما عاين مجموعها لا يساق أن الله ما صعب عمله في المصالح (ليخرج المصاري
 مهابا) لا اله الا الله على شرطه (أصلها ما أخرج من سلم) وأبو داود والترمذي والشافعي
 والامام أحمد وابن حبان (من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم من صلى على
 واحد) رادى رواه الترمذي بطا منه (صلى الله عليه وسلم أعيرا) أي من دعا على من
 رحمه الله وأصل عليه بقطعة عسرا وأعطى الفصل بالدرجات المستوية وفي بعض المطابع
 الترمذي من صلى على من واحد كذا الله لم أعسر حساب (وقال الترمذي حديث
 حسن صحيح) والسلام عليه وإن كان يحصل الحاصل لكن حصوله لا موارطه وقد
 يكون عسرا ولفظها من جملها المعنا (وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال سرح
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لحاجته) هي حاجة الراي كأي حديث من سرح سرح (لم
 تجد أحدا يبعه نانا عمر) وفي حديث من سرح عمر فاما أي دعائه كأي رواه ودعا
 ما عاين أو بعد دعائه بعدد النصف (عظم) تكسر الم اذاد دياها (من حله يوجد
 النبي صلى الله عليه وسلم ما أحدا اقتضى منه) رادى من ثلث روا (حتى رفع التي صلى الله
 عليه وسلم رأسه فقال له احب) احسن من طيب (بما عر من واحد في صاحب) أن
 سعى عن ما سأل رى (فصنعى) فالاستفهام يقتضيه ويحمل كأي سرح كبر محله
 انه أحسن بجمع الهمم وإمكانها والمسلم المصلح ويون ما كنه الاحسان مدح
 المعنى تصحبه جند وهو أسب السان (ان حمر لى لى) في موصوفى كأي هو ظاهر
 ويحمل فعل موصوفى ومصدق كأي حديث عبد الرحمن بن عوف عند أحمد وصححه الحاكم
 والبيهقي والامام أحمد باللفظ لان عن يذكري حرم عبد الرحمن وأحلف المشرح فيحصل العقد
 (فقال من صلى عليه من أمك) أمه الامامه (صلا واحد صلى الله عليه وسلم صلاوا)
 أي رحمه الله مع ما عاين علمه لانه عسرا لانه أصابها إلى الله أصابه بعظم ومسر
 وإن كان كل من ما بالحسنة عسرا مالهها (وروى عسرا رادى) ما عاين ما كنه في حساب
 النعم وعلو مرتبة المعنى العسرا الرحيم (روا الطبراني ذال ابن كبر وقد أحار هذا
 الحديث الحادى العسرا المعنى) حسب أوجه (في كتابه المصحح على الصحيح) الذي
 مما بالآحاد المختار أى والآحاد إلى أسب في الصحيحين وقد سرح الر كنى
 وعبر بأن محله أعلى من من يصحح الحاكم (وعن ابن طه) روى من عمل الانصاري (ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ذاب يوم السرور يرى في وجهه) وفي رواه الطبراني عن
 أن طه دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما روحه يرى والجمع يجمع

(ثم لم يفر على الله عليه وسلم ساء ما تله على له من المريد ولم يفر من الاضمار
 الجمع المجمع على الترتيب دل (فان احصل له صلى الله عليه وسلم كنهه لادن مكى) أم
 (هك) بالصب معول مكى النافذ والى الله راء ام ما انا اعدل (ويصر)
 (ذلك) وروى تصب بغير فاذن لم امكم مقدون والى ام اعدل من غير فاذن
 مع احصى الدار من هو معنى الخصب احدى من معلة ذكرى عن صلى الله عليه وسلم
 ما اعطى السائل (م دل) الترتيب (هذا حد حسن) صحيح ولم يصبر على حسن
 كما فعل المصنف (فهذا ما اعطى بالمد) مما اذا اراد ان يطلعها والى فهو يتجمل حرا انا
 وقد كى السواوى من (وأما السلام) أى ما يعطيه (فقال التوروى مكر افراد
 الصلا عن السلام واسدل بورود الامر بهما على الآية معنى قوله تعالى ان الله ولا يمكنه
 سلون لى البى بأهم الله اسوا ما اوعاه وسلموا اسلموا) فظاهر الامر بهما كراهه افراد
 أحدهما لى الاخر والى مذهب بعض المالكة (وعدسوا بان البى على الله عليه وسلم علم
 العباد التسليم على الله عليه وسلم) معوله قولوا اللهم صل على محمد وآل محمد (كما هو
 صرح به فى مولاهم بارسول الله عليه وسلم كلف سلم على كلف سلمى عليه وسلم قوله على الصلا
 والسلام بعد ان علمهم الصلا والسلام) الرجع سول السول (كما قد علم) لى العلم والتعلم
 (فأمر بالتسليم على الله صلى الله عليه وسلم) فكيف مكر ذلك (لكن قال فى فتح البارى انه
 مكر ان يرد الصلا ولا يسلم اصلا أما لو صلى فى وقت وصلى فى وقت آخر فانه يكون عملا
 للأمر ولا يكون مرد السلام لانهم جمعوا بين الصلا والسلام بعد ان علمهم لى هذا
 المعنى لى مراد التوروى فله صرح حواصيه (وقال أبو محمد الطوسى من احتجوا بالسلام
 على الصلا فلا يستعمل فى الشخص) العاين ولا يرد عليه الا نبيا به فلا يقال على الله
 السلام) بل رضى الله عنه (سوا فى هذا الحسا والامور وأما الخاسر فصا ط به فقال
 سلام على او عليكم او السلام على او عليكم وهذا مجمع عليه انتهى وقد حرق عاد بعض
 التسامح ان يردوا على ما طمعه رضى الله عنه بها بالسلام ولوا) على (عليه او) فاطمة
 (عليها السلام دون سائر العصاة فى ذلك وهذا وان كان معا خصها) لان المراد السلامة
 او القصة (لكن) ذلك مكره وحلاف الاولى او يحرم على ما بانى قريساو (منى) ان فعل
 ذلك المكروه (ان يساوى بين العصاة رضى الله عنهم فى ذلك) لان افراد على واطمعه ذلك
 صار من سائر أهل الدرع (فان هذا من باب التعظيم والمكرام والسخاء وعثمان أولى
 بذلك منها) أى على واطمعه (أما ربه اس كبر) وما بانى لى بغيره بها (وأما الصدا على
 غير البى صلى الله عليه وسلم) من الانسا وعبرهم (فاحتج فيها) فصل بطلبها على الانبيا
 وفصل بطلبها وما عبرهم فى حواها اسه لا لا وعنده خلاف لا معافى صور ما جامع هذا حاصل
 ما ذكر (وأخرج البى بسدوا) أى ضعف حسدا لى وحى الخابط اذا مال للمعوط
 لى مصبه واهى بالناس وكل جمع لكن - سدوا من المرد من ال كها هو الكبر (من
 حدس ربه) لى الحصب (وعدله تكرر) أهم المصلى (فى التسليم الصلا على وعلى
 أنسا الله) أرشدهم ما سئل الرسل (وأخرج المعمل العاصى بسدسهم من سدس أى

هرير (رد) (ما رواه علي بن ابي الله) واسرحه في الزمان وهو مسجد وا عن أبي هرير
 مر دوعا صلاوا على النبي الله ورسوله فان الله بهم كاتفى ورسوله عطف خاص على عام
 (واسرح الطبراني) باسناد صحيح كما قال الخطيب (من حديث ابن عباس رفعه اذ انصلم
 على صلاوا على النبي الله فان الله بهم كاتفى) دليل اخر بانهم صلاوا في اصل النعمة
 و صلى عليهم وحكمه ذلك انهم لما صلوا اعراسهم في الله لا عذابه و ما لو اعراسهم و سبوا اعراسهم
 الله الصلا عليهم و جعل لهم اطمأنا في السما والارض و احلصهم بحاله و ذكرى الدار
 في هذه الاحاديث استصحاب الصلا عليهم ووردت في حديث ابن عباس عند الخطيب و رواه
 ابن حجر و ابن عساکر و كلها صحيحة لكن بالنسبة الى ما قد قيل في قوله (و من ابن عباس
 احصوا من ذلك بالذي صلى الله عليه وسلم اسرحه ابن ابي سبيح من طريق عثمان عن عكرمة
 عنه قال ما علم الصلاه مني) أي يجوز و يطلب (و احده على احد الاعلى النبي صلى الله عليه
 وسلم) و هو جامع ظاهره ان (و قد صح) الى ابن عباس موقف عليه و منه قوله على
 قول عباس الانسا دعي ابن عباس انه (و سكر القول به عن مالك) الامام (و ما نحو عن
 عمر بن عبد العزيز و قال به ان) السويدي و عاروا عبد الرزاق و السبيعي (نكر ان يصح في
 الاعلى عن) و لما في الكراهه من في النبي عم و وضع وقوع الاستسما ان رفعه و روى
 السبيعي ان عباس سبى بكر ابن صلى على عبد النبي صلى الله عليه وسلم و هذا امر او لا من عباس
 (و من بعض سيوح مذهب مالك) لعط السعدي و حذف خطه و من سبى مذهب مالك
 (لا يجوز ان يصح في الاعلى محمد صلى الله عليه وسلم) و لا يصح في غيره من الانسا استسما لا
 و كان الامور لو حال المستعوض من السبوح بدون اضافة مذهب مالك بالرفع لخواص
 الفعل و قد عرف في صحيح رادوا و هي حلقا فان فاعل ذلك مسج عياض لا المذهب (فالوا)
 عباس و غيره (و هذا غير معروف عن مالك و اصحابه) مالك في المتوسط (أكر الصلا على
 عبد الانسا) و من وجه الكراهه قوله (و ما يعني ان سعدى) تنه و روى (ما أمر به) الى
 غير ان يصير عليه (و ما به في سبى) من كراهه الى ولا هم الرضا في أو يحد منه
 محال الدعوى دليل الحديث و له او هام روى ابو امامة به اربع و اربع و ما سبى على
 الصحيح (فما لا بأس به) أي عباد ذكرى الصلا على عبد الانسا و لعط السعدي قال سبى من
 سبى سبب آسده موله أي مالك و لا بأس بالصلا على الانسا كلهم و على غيرهم و اجمع الحديث
 ان عمر و حديث نعمان بن النخعي صلى الله عليه وسلم و منه و على ارواحه وآله انه في و تعقب بان
 هذا طريق السعة و الكراهه استسما لا فلا يصح و رد قول مالك و اما قوله (واصح بان الصلا
 دعى بالرجح فلا يصح الا من اوجاع) لان الاصل ان كل لعط وضع ليعني يجوز اطلاقه
 على ما وجد منه ذلك المعنى و يعقب بأنه لم يوضع ليعطى الدعاء بالرجح بل عند عظم بل في تمام
 السو فليس اصح بذلك معنى بل عباس فانه بعد ان ذكر اجماع معنى بالحديث يسئل عن أبي
 عمران القاسمي انه احار قول ابن عباس نكراته الصلا على عبد المصطفى و هل حديث أبي هرير
 صلاوا على انبياء الله و رسوله الخ حال و الا سادس ابن عباس له و الصلاه في لسان العرب معني
 الترحم و الدعاء و ذلك على الاطلاق حتى يجمع منه حديث صحيح و اجماع هي (و اما الصلا

لي عبر الاسما فان كان على مثل اتبعه (لا زيا) كما تقدم في الحديث اللهم صل لي محمد
 وآل محمد وصو هذا اثر بالاجاع) وعلمه بحمل قول عباس عامه أهل العلم . ورعى
 - واد الصلا على من صلى على الله عليه وسلم أي تعادل كل حكمته الخلاق في الاسمه لال
 ولا يصرف من علمه في حكمته الا ما في هذا الحلف به (واعا ومع الفراغ فيها اذا قد عسر
 لا ما بالصلا عايمه الى فان كان يحوار ذلك واحصوا وله تعالى هو الذي يصلي عليكم
 و لا ينكته) فهم ادليل لي - واد الصلا لي كل مومن لا ما هو سب رواها اما رحمه عمه
 اس - عن محمد طال لما تزلزل ان الله ولا كنهه تصلي على النبي حال انو مكر ما رسول الله
 ما أرسل الله له خبر الا أسرك كما في دعاء هو الذي يصلي عليكم و لا ينكته وصلاته
 رحمه وصلاته الملائكة الدعاء والاسعفار (وبه قوله اولك لهم صلوات و رحم و رحمه)
 عايمه - واد الصلا اعم لانه يحوار اليه بالاعم الله و رحمه ولا رد ان الا طوب
 يصلي المكار لا ما الصلا رحمه مسوله على تعظيم و شكرهم وأحب للجهور بان الاس
 من فعل الله ولا ينكته ولم يرد ادبه للموم من ذلك كما قال ما رواه عنه (و مسوله تعالى حدثم
 اموالهم صدقه فظهرهم) - فمردوهم (و ر كهم اوصيل عايمه) بامر بالدعاء لمنظ
 الصلا دليل على الحوار اسعلا (و تحدث عبد الله بن ابي ارق) يصح الهمم وانما يصح
 واو ما كنهه لا محوجه كما هم من وهم علمه من خالص الحرب الاسلامي معاني سمها الحديثه
 وعمر : هذا ما صلى الله له ولم يدعوا انك منه مسع وعاس وهو آخر من ما بالكوفه من
 الاجمانه (قال كان رسول الله صلى الله عاه وسلم اذا ما قوم صدقهم) اي ترك اموالهم
 (قال اللهم صل عايمه) ارحمهم و طهرهم و زكهم اموالهم التي شلوا كاتها (ها ما أي) علمه
 سمها و رواه الله عاه الرصوان بحب الحصر (صدقه) ر كته (فقال اللهم صل على
 آل أي أرق) قال الحافظ ريدنا ما أرق منه لان الا كل مطلق على ذات النبي كقولته رحمه
 أي وصى له ارقى من ارق من ارق داود و قبل لان قال ذلك الا في حق الرجل الخليل
 الصدر و رحمه حوار الصلا على عبر الاسما و رحمه مالك والجهور حال ان النبي وهذا الحديث
 بعكره له و قد قال جماعة من العلماء بدعوا - هذا الصلحه للمصطفى هذا الدعاء لهذا الطوب
 وأحب الجاطاني عه بان أصل الصلا الدعاء الا انه يختلف بحسب المدعوه فصلا النبي صلى
 الله عليه وسلم على امه دعاء لهم بالمعصوه وصلاته امه علمه دعاه براد المعصوه والربلي وليلك
 كان لا يلقى بعمر اسهني (ارحمهم السحاب) في الركا واللفظ لمسلم واحصوا الله رسول
 امرا حاور ما رسول الله صلى على وعلى روحى فقال اللهم صل عايمه (وقال الجهور من العلماء
 لا يحود امر لغير الاسما بالصلاه) واحاوا عن هذا الاجمانه بان ذلك كله ومع من النبي
 صلى الله عليه وسلم واصحابه الحق ان سهيل من - عه عايمه وان يصرفه -
 الاماده ولم يثبت عه اذن في ذلك واحصوا المصع (لان حسنا قد صار سعا للاسما اداد كروا
 ولا يلقى بهم غيرهم فلا يصح انو بكر صلى الله عليه وسلم او قال على صلى الله عليه وسلم وان كان
 المعنى معهما) واعايمه صلى الله على النبي وعلى جليته اوصيته اواس عه ويخود ذلك لانه
 لا يلقى من جهة المعنى حوار الاطلاق (كالا قال محمد وعرو حلي وان كان عر راحله لا لانه)

السامع (من سعاد كراهه عز وجل) بارساء كراهه عز وجل (وجعلوا حاوره
 في ذلك في ذلك في ذلك) الا تاتى الملايكة (والله) كذا من أي اوقى وحديث
 امرهم (على الدعاء لهم بالمعسر) صاحب الحق ولم يأت بعد (ولهذا لم يفسد سعاد
 لا في اوقى) بل في ان احدا قال لهم ذلك غير المصطفى لانه في كلامه معنى الدعاء بالمعسر
 (ولهذا لم يفسد سعاد) وقال آخرون لا يجوز ذلك) ان الله هو اعاد اول الله ورسوله
 اموله (لان الصلاة على غير الايمان قد صار من سعاد اهل الايمان) السامع لما قال الله
 عز وجل (يصلون على من تصدقون منهم فلا يصدى لهم في ذلك) والله الخاطو وقوى المع
 بان الصلاة على غير النبي صادرة اهل الايمان يصلون على من يعطونه من اهل البيت
 وغيرهم (من اهل البيت يصلون على ذلك هل هو) أي المع (من باب التصرع او كراهه التبرع
 او خلاف الاولى على بلاء احوال سكانها الدوي في كتاب الادكار) وكذا عاده انما
 قال والشيخ الذي علمه الاكثرون انه مكروه كراهه تفرقه لانه سعاد اهل البيت وطلب سعاد
 سعادهم) قال عباس هو امر لم يكن معروفا في الصدر الاول كما قال ابو عمران واعماله
 الرافضة والسنة في بعض الامم ساد كرههم وذكرهم بالصلاة وسأروهم بالنبي صلى الله عليه
 وسلم وانما ان التمس به اهل الدع منى عنه فصب شياصهم فيما التزم من ذلك اسمي
 وقد روي احمد بن محمد بن الحسن في كتاب احكام القرآن في سادس عن حماد بن عبد العزيز انه
 كتب اما بعد فان ما من الناس الا انما اهل البيت يعمل الاخر وان ما من
 الصالحين احد وان الصلاة على خلفائهم وامرهم عدل الصلاة على
 (ا) في صلى الله عليه وسلم فاذا خاطب كل واحد من هؤلاء هم ان يكون
 صلاحهم على النبي وداوهم التمس بدهوا ما سوى
 ذلك من امرح عن اس عباس باساده جميع قال
 لا تصلح الصلاة على أحد الا على النبي
 صلى الله عليه وسلم ولكن
 للمسلمين والمسلمات
 الاسعاف

م

م طبع المطر السادس وبنه المطر السابع اوله الفصل الثالث في ذكر جمعة اصحابه الخ

8640